

سُورَةُ الْوَالِيَّ عَلَى حَدِيثِ الْوَالِيَّ

لِلْإِسْمَاعِيلِيَّةِ الشُّوْكَانِيَّةِ

أَوْ

وَلَايَةِ اللَّهِ وَالطَّرِيقِ إِلَيْهَا

تَشْرِيفٌ

لِلْإِسْمَاعِيلِيَّةِ الشُّوْكَانِيَّةِ

وَلَايَةِ اللَّهِ وَالطَّرِيقِ إِلَيْهَا



Bibliotheca Alexandrina



0136860

قطر الولي على حديث الولي

للإمام الشوكاني

أو

ولاية الله والطريق إليها

تحقيق وتقديم

الدكتور إبراهيم إبراهيم هلال

كلية البنات - جامعة عن شمس

عالم من

دار الكتب الإسلامية، بيروت، لبنان، ١٩٦١

١٣ شارع البرقية، عمان، الأردن - ٩١٦١٠٧

الإهداء

إلى من أغرس فأحسن الغراس ، إلى من علمني كيف أقرأ
وكيف أكتب . إلى روح أستاذي العالم الإنسان ، والإنسان العالم
الأستاذ الدكتور محمود قاسم .

أهدى هذا الكتاب كشيرة طيبة من ثمار غرسه الكريم ،
وزهرة باسمه قدسيت من فيضه المذنب ؛ ومن جوده الواسع
العميم .

تلميذكم الوفي لكم

ابراهيم ابراهيم هلال

حديث الولي

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال الله تعالى :

« من عادى لي ولياً فقد آذنته بالحرب ، وما تقرب إلى عبدي بشيء
أحب إلي مما افترضت عليه ، وما يزال عبدي يتقرب إلى بالنوافل حتى
أحبه ، فإذا أحببته : كنت سمعه الذي يسمع به ، وبصره الذي يبصر به
ويده التي يبطش بها ، ورجله التي يمشي بها ، وإن سألني لأعطينه ، ولئن
استعاذني لأعيذنه وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن نفس
عبي المؤمن : يكره الموت ، وأكره إسماؤه » .

(صحيح البخاري)

بسم الرحمن الرحيم

تشتمل هذه الدراسة على ثلاث فقرات : الاولى تعريف بالإمام الشوكاني صاحب (تمار الولى) . والثانية : الدراسة على هذا الكتاب وهى دراسة مقارنة فى الولاية والطريق إليها . تهدف إلى مناقشة الإمام الشوكاني فى ذلك الكتاب وبيان مدى موافقة ما جاء فيه للقرآن الكريم والسنة الصحيحة :

كما تهدف إلى مناقشة الصوفية ، فى آرائهم للمناظرة ، وللوازنة بينها وبين آراء الإمام الشوكاني فى هذا الكتاب ، ثم بيان الاصول التى تقوم عليها ، والروايد التى أمدتها ، سواء أكانت إسلامية أم غير إسلامية .

والثالثة : تحقيق الكتاب : (تمار الولى ، على حديث الله لى) .

وهذا الكتاب فى عموميه يعتبر ردأ على آراء الباطنية ، من الرافضة والشافعية فى الولاية والأولياء ، وتبييننا للصورة الحقيقية للولى كما يريد الله سبحانه ، حسبما ورد فى القرآن الكريم ، وفى السنة الصحيحة .

كما يعتبر من وجهة ثانية دفاعا عن الإسلام فى أخص ناحية فيه ، وأسسها بوجوده وكيانه ، وهى ناحية تحمله ، ونقله عن الرسول ﷺ إلى الناس الذين لم يروه ولم يأخذوا عنه مباشرة ، تلك المهمة التى قام بها الصحابة رضى الله عنهم وأدبرها على عجلها . ولكنهم لقوا من الرافضة ، ثم من الباطنية - خلفائهم - ، الكثير من الشك ، والتشكيك فيهم ، والتنقيص لهم ، ما كان كفيلا بأن يزعزع الثقة بهم والإيمان عن طريقهم .

فكانت مهمة الإمام الشوكاني ، أن تقدم بهذا الكتاب لبيان فضلهم ومنزلتهم من ولاية الله سبحانه ، وأنهم بالنسبة لمجاهد في تآلق هذه الدعوة ونشرها والمحافظة عليها صاروا رموس الأولياء ، وأصبحوا المرجع الأول لمن يريد أن يتلقى الإسلام بضاً خالصاً من كل شوب .

فإذا عمد أئمة الباطنية والرافضة إلى تنقيصهم ، وعجالة التشكيك فيما يؤخذ عنهم ، فإما ذلك لكي ينضوا على الإسلام عن هذا الطريق . فهي دعوة غنوصية في واقعها^(١) ، وجهت توجهها مجوسياً فارسياً^(٢) .

لذلك أعطى المؤلف صحابة رسول الله ﷺ ما يجب لهم من التكريم ومن درجة الولاية لله ولرسوله ، وقفى بالعلماء الماسلين الذين ساروا على نهجهم . وبهذا يكون قد شارك في تدهيم بناء الإسلام أمام مهاجمة من الرافضة والباطنة

كما يعتبر من جهة ثالثة ، داعياً إلى طريق الولاية الحقيقية ، ورسيداً إليه ، حين جعل الصحابة والعاملين قدوتنا ، وحين أوضح معالم هذا الطريق ، ببيان ما أشار إليه الحديث ، من أن طريق الولاية — بمس الإيمان بالله هو أداء الفرائض ، والزيادة عليها بالمواقل ، وأن هذه وتملك ، أنواع عديدة ، كما جاءت في القرآن والسنة .

ومنهجه في ذلك هو المنهج السلفي الذي يرد إلى الكتاب والسنة كل شيء ويجعل هدفه في التقرب إلى الله المحافظة على الشريعة وإحياءها بالعمل بها ، لا تعطيلها . فبدلاً من أن يتقرب الإنسان إلى الله — على طريقة الصوفية —

(١) أنظر نشأة الفكر الفلسفي في الإسلام ج١ ص ١٨٦ ، ١٨٧ . الطبعة الثالثة سنة ١٩٦٥ ، دراسات في الفلسفة الإسلامية ص ١٢٦ — ١٤٧ الأنجلو سنة ١٩٦٦

(٢) المصدرين المتقدمين ، نشأة الفكر الفلسفي في الإسلام الطبعة الأولى

عن طريق الرياضة والمجاهدة التي تفسد على الإنسان صحته وحياته ، وتبعده عن خدمة المجتمع الذي حض الرسول ﷺ على خدمته بقوله « خير الناس أنفعهم للناس » ، فإنه يتقرب إليه عن طريق الإيمان الصحيح ، والعبادة الشرعية السليمة التي قوامها أداء المأثورات ، واجتناب المنهيات : ثم التنفل بما يستطيعه الإنسان من صلاة وزكاة ، وصيام ، وحج ، ور صدقة ، وبأداء هذه العبادات على وجهها ، وبالأداب التي رسمها الشرع في أدائها ، وبالاختصار على طريقة الفقهاء المجتهدين الذين يلمون بالإمام السكافي ، بالكتاب والسنة ويعملون بما فيهما من تشريعات تنهل بالعبادة ، أو الأخلاق ، أو المعاملات ، لا الصوفية الانعزاليين المجردين .

كما أن رأيه في القضاء والقدر ، وزيادة العمر وتقصانه ، وربطهما بقانون السببية ، ودعم ذلك بالآيات القرآنية والأحاديث الصحيحة ، ينبر إبرازاً لجانب حتى معقول من حوانب الدين الإسلامي ، طالما خبطت فيه العقول ، واضطربت فيه الآراء والأقلام ، مما ألقى ظلالاً من النوا كل والكسل على العالم الإسلامي . فخدمت همة المسلمين ، وألقوا كل شيء على القضاء والقدر ، وتركوا الأخذ بالأسباب التي هي في الواقع قانون الحياة الدنيا التي أفاها الله عليه ، كما أنها قانون الحياة الآخرة في تقرير المصائر ، وتطبيق الثواب والعقاب

وبهذا ، فقد قدم لنا الإمام الشوكاني صورة ناصعة للإسلام في واقعه ، وكما يجب أن نكون عليه ، بصورة لرجاله وأولياء الله سبحانه كما يجب أن يكونوا . وفي الوقت ذاته رد دعاوى الباطنية والمتطرفين من الصوفية ، ومحاولة دعمهم لأرائهم بهذا الحديث (حديث الولي) .

وأخيراً ، فيعتبر الإمام الشوكاني بهذا الكتاب ، قد ملأ فراغاً ظل ينتظر من يملؤه من يوم أن فشت الأفكار النحوصية في البيئة الإسلامية ، واتجهت

إلى أن تجد لها منبأ في هذا الحديث ، تدعم به آراءها في الولاية وفي كرامات الأولياء ، أو ، معجزاتهم كما يصفونها في بعض الأحوال . وفي مذاهبها الفلسفية التصوفية التي هي واقعة نوع من الإلحاد والشرك . فحقق بذلك لهذا الحديث عملاً كان جديراً به ، وكان في حاجة إليه ، كما أشار إلى ذلك في مقدمة هذا الكتاب ، وكما سيثبت لنا من قراءة الدراسة التي قدمتها بين يديه .

والله أسأل أن يجعل عملي هذا خالصاً له حمده ، وأن ينفع به الأمة الإسلامية في حاضرها وللتوثب ، ومستقبلها الناهض العظيم .

ابراهيم ابراهيم هلال

ذي القعدة سنة ١٣٩٧ هـ

فَالْأَيُّهَا اللَّهُ
وَالطَّرِيقَ إِلَيْهَا

(الفقرة الأولى)

التعريف بالامام الشوكاني

ميلاده ونشأته — حياته العامة والعلمية — أساتذته

تلاميذه — كتبه — حياته الخاصة

التعريف بالإمام الشوكاني

١ - ميلاده ونشأته :

هو محمد بن علي بن محمد بن عبد الله الشوكاني ثم الصنعاني . والشوكاني : نسبة إلى هذني شوكان ، أو إلى هجرة شوكان^(١) ، وهما ايمان لقرية واحدة بينهما وبين صنعاء دون مسافة يوم ، وهي نسبة والده . والصنعاني : نسبة إلى صنعاء .

ولد بهجرة شوكان « حسبما وجد بخط والده » في وسط نهار يوم الإثنين الثامن والعشرين من شهر القعدة سنة ١١٧٣ هـ^(٢) ولا مجال للاختلاف في تاريخ ميلاده بعد هذا النص منه ومن والده^(٣) .

وكان والده قاضي صنعاء ، ومن العلماء البارزين فيها ، فيه طيبة وصلاح تجعل من يعرفه حق المعرفة يتيقن أنه من أولياء الله ، ولعل هذا كان له أثره في حياة ابنه بعد ذلك .

نشأ بصنعاء ، فقرأ القرآن ، وجوده على جماعة من شيوخ القراء بصنعاء وفي أثناء ذلك كان قد حفظ عدة مختصرات : في الفقه والنحو ، والعروض

(١) نلاحظ أنه نسب على غير قياس ، لأن النسب إلى المضاف ، يكون إلى صدره ، وقد قال الإمام الشوكاني : إنها (نسبة غير صحيحة) - ٤٨١ ج ١ من البدر الطالع .

(٢) المصدر المتقدم ص ٢١٥ ج ٢ ويوافق سنة ١٧١٠ م .

(٣) قد ذهب البعض إلى تحديد ميلاده بتاريخ غير هذا التاريخ ، مثل السيد محمد صديق حسن خان ، والدكتور أحمد أمين . أنظر : الأعلام للزركلي ج ٢ ص ١٩ ، ومعجم المؤلفين لسكاحالة ج ١١ ص ٣ ، وزعماء الإصلاح في العصر الحديث ، للدكتور أحمد أمين ص ١٩ طبعة سنة ١٩٤٨ .

وآداب البحث ، وعلوم اللغة ، وطالع عدة كتب من كتب التاريخ والأدب ، ثم شرع في طلب العلم ، فدرس على والده ، وعلى البارزين من العلماء في عصره في مختلف العلوم : الدينية ، واللسانية ، والعقلية ، والرياضية ، والفلكية . وظل كما يقول : يأخذ عن شيوخه حتى استوفى كل ما عندهم من كتب ، بل زاد في قراءاته اختلاصة على ما ليس عندهم وكان طلبه للعلم في صغره نفسها ، لم يرحل عنها هل عادة طلاب العلم أمام إذن أبيه له في الرحلة ، فكان ههنا إثنين .

وكان في أثناء دراسته ، يلقي ما يأخذ عن مشايخه ، إلى تلاميذه الذين اجتمعوا عليه ، وهو لا يزال في دور الطلب الأول ، ولذلك كانت دروسه تبلغ في اليوم واللييلة ، ثلاثة عشر درساً ، منها ما يأخذ عن أساتذته ، ومنها ما يلقاه على تلاميذه .

ثم تفرغ لإفادة طلاب العلم ، فكانوا يأخذون عنه في كل يوم زيادة على عشرة دروس كما قال : في فنون متعددة كال تفسير والحديث والأصول والمعاني ، والبيان ، والمنطق . وتقدم للإفتاء ، وهو في نحو العشرين من عمره ، وكانت ترد عليه الفتاوى من خارج صغره ، وشيوخه إذ ذاك أحياء وكان الإفتاء يدور عليه وحده ، وهو في هذه السن

وقد أحاط --- إلى جانب العلوم العربية والدينية --- بالعلوم الرياضية والطبيعية والإلهية ، وعلم الهيئة ، والمناظرة والوضع ، وحده دور . علم مباشر . ودرس هذه العلوم أيضاً لتلاميذه .

وفي الجملة ، فقد درس دراسة واسعة ، واطلع اطلاعا ، ينذر أن يحيط به غيره ، فليس من المستطاع مجرد ما درسه من كتب ، أو استجازه من مراجع ومن يرجع إلى كتابه --- مثلاً --- (تحاف الأكارب بإسناد الدفاتر) يدرك مدى

ما كان عليه هذا الرجل ، من تنوع في الثقافة ، واتساع فيها . وقد برع في كل ذلك تقريباً ، وصنف ودرس فيه . ولاغرو أن رأينا بعض كتاب التراجم يعرف به فيقول : مفسر ، محدث ، فقيه ، أصولي ، مؤرخ ، أديب ، نحوي ، منطقي ، متكلم ، حكيم^(١) .

٢ — حياته العلمية والعامية :

وقد أعانته هذه الثقافة الواسعة والعميقة ، وذكؤه الخارق . إلى جانب إتقانه للحديث الشريف وعلومه ، على الاتجاه وجهة اجتهادية وخلع ربة التقليد ، وهو دون الثلاثين ، وكان قبل ذلك على المذهب الزيدي ، وصار علماً من أعلام الاجتهاد ، وأكبر داعية إلى ترك التقليد ، وأخذ الأحكام اجتهاداً من الكتاب والسنة ، فهو بذلك يعد طليعة المجددين والمجتهدين في العصر الحديث ومن الذين شاركوا في إيقاظ الأمة الإسلامية والعربية في هذا العصر .

وقد أحس بوطأة الجمود ، وجناية التقليد الذي ران على الأمة الإسلامية من بعد القرن الرابع الهجري ، وأثر هذا كله في زلزلة العقيدة الإسلامية ، واعتناق البدع والإعتقاد في انحرافات وشيوعها ، وتحلل الناس من التعاليم الدينية ، وانكبابهم على الموبقات ، والمنكرات . مما جعله يشرع قلبه ولسانه في وجه الجمود والتقليد ، ويقف حياته على محاولة تغيير هذه الأوضاع الفاسدة ، وتطهير تلك العقائد الباطلة ، فكتب للعلاء تارة ، وللعوام أخرى ، وللسلاطين ثالثة . ومما كتبه في ذلك إلى الحاكم أو إمام المسلمين في اليمن وغيره وهو لا يزال بعيداً عن الحياة السياسية ، رسالة بعنوان « الدواء العاقل في دفع المدو والمصائل » ، بين فيها أن الفتنة لا تنزل بالبلاد ، ولا تغلب عدوها عليها ،

(١) معجم المؤلفين لـ كحلالة ج ١١ ص ٥٣ .

إلا بسبب ما عليه أهلها من معاص ، وذلك على سبيل العقوبة لهم ، وقد وقع هذا في الإسلام ، فقد سلط الله على أهله « طوائف من هدوهم عقوبة لهم ، حيث لم ينتهوا عن المنكرات ، ولم يحرصوا على العمل بالشرعية المطهرة ، كما وقع من تسليط الخوارج ، ثم تسليط القرامطة والباطنية ، ثم تسليط الترك ، وكما يقع كثيراً من تسليط الفرنج ونحوهم »^(١).

وهو يصنف حال الشعب المحكوم ، إلى ثلاثة أصناف ، « رعايا يأتمرون بأمر الدولة ، وينتهون بنهيها ، وأكثر هؤلاء لا يحسنون الصلاة ، فمنهم من تركها كلية ، ومنهم من أداها بطريقة غير مقبولة ، وكذلك الصيام ، فربما لا يكمل شهر رمضان صوماً إلا القليل ، وكثيراً ما يأتي هؤلاء بالفاظ كفرية كالخلف بالطلاق ، والخلف بالخروج من الدين ، والاستغاثة بغير الله تعالى . من نبي أو رجل من الأموات »^(٢).

والقسم الثاني وهم بقية البلاد الإسلامية ، التي ليس الدولة عليها سلطان ، كبلاد القبلة ، والشرق ونحو ذلك « ممن لم يسكنوا المدن ، وهؤلاء الأمر فيهم أشد وأفظع ، فإنهم جميعاً لا يحسنون الصلاة ولا القراءة ، وبالجملة فالنرائض الشرعية بأسرها من غير فرق بين أركان الإسلام الخمسة وغيرها مهجورة عندهم ، بل كلمة الشهادة ، قد ضلعت من ألسنتهم فضلاً عن قلوبهم ، وسط الإشتغال بأولياهم ، من أصحاب القبور ومن يدهون الصلاح فيهم »^(٣).

وأما القسم الثالث : وهم الساكنون في المدن ، فهم وإن كانوا أقرب من

(١) رسالة الدواء العاجل في دفع العدو الصائل ص ٦٥ . ضمن مجموعة أخرى . طبع السنة المحمدية .

(٢) المصدر المتقدم ص ٥٦ .

(٣) نفس المصدر ص ٦٣ ، ٦٤ .

هذين إلى الخير ، إلا أن غالبهم عامة جهال ، يهلون كثيراً مما أوجبه الله عليهم من الفرائض ، جهلاً وتساهلاً ، « فهم لا يحسنون أركان الصلاة ، ويتعاملون في بيعهم وشراهم بطرق يخالفون فيها المسلك الشرعي ، وكثيراً ما يقع منهم الربا ، ويتكلمون بالألفاظ الكفرية ، وينهك كثير منهم في معاص صغيرة وكبيرة ، ومع ذلك فهم أقرب الناس إلى الخير ، وأسرعهم قبولاً للتعليم ، إذا وجدوا من يعزم عليهم عزيمة مستمرة دائمة^(١) . ثم يوجه النداء إلى الحاكم وأنه هو المسئول المباشر عن هؤلاء جميعاً فيقول :

« والواجب على إمام المسلمين ، وعلى أهوانه افتقاد هؤلاء ، والبحث عن مباشرتهم ، وعن كيفية ممانعتهم ممن يتولون عليهم » ويختتم هذه الرسالة بقوله : « والله المسئول أن يلهي إمام المسلمين ، أقام الله به أركان الدين ، القيام بما أرشدناه إليه في هذه الرسالة ، وإبلاغ الجهد في أحوال هذه الأحكام التي ذكرناها ، فإنه إذا فعل ذلك صلحت له أحوال الدين والدنيا ، ودفع الله عن رعاياه كل محنة ، ولم يسلط عليهم عدواً قط كائننا من كان »^(٢) .

ولاشك في أن تحول هذه الأمة الإسلامية ، إلى تلك الحالة من الأعمال ، لا يكون إلا عن نيتها لكتاب الله وسنة رسوله ، وتعويضهم عنها بمقالات أصحاب المذاهب السابقين ، ومن تبعهم من العلماء الذين جحدوا على آراء هؤلاء السابقين ، واتخذوا التشيع عقيدة ، والتصوف مذهباً^(٣) . ومن هنا وقف على مواطن الداء ، وأخذ يشخص الدواء ، فبين أن الرجوع إلى كتاب الله وسنة الرسول صلى الله عليه وسلم ، هو الطريق الوحيد لصلاح الدين والدنيا ، وأن

(١) المصدر المتقدم ص ٧٠

(٢) نفس المصدر ص ٧٢

(٣) الدر النضيد في إخلاص كلمه التوحيد ص ٣١ ، ٣٢

على علماء الدين أن يزنوا أقوالهم وأفعالهم ، يميزان الكتاب والسنة ، لا بأقوال سلفهم ممن هم مثلهم ، بل ربما أقل من مستوهم في العلم والتفكير ، وفرص الحياة العملية والكتابية ، وأن هذه هي الروح الاجتهادية التي دعا إليها القرآن الكريم ، وسار عليها الصحابة رضی الله عنهم والسلف الصالح : وعلى الشعب أن يزن أفعاله يميزان الكتاب والسنة الذي لا يتعارض مع ميزان العقل الصحيح . وعلى هذا الأساس صدر في دعوته إلى عودة الاتجاه الاجتهادي ، فدارت كل بحوثه ومؤلفاته على هذا الأساس ، ووجدنا فيها العناية كل العناية بالكتاب والسنة ، والمساهمة في إحياء علومها : سواء منها ساهو عقل ، أو لسانی وبيانی ، أو تاريخی ويمكن أن نتبين أبعاد هذه الحياة العلمية العملية ، في ثلاثة خطوط بارزة :

(١) دعوته إلى الاجتهاد ونيل التقليد .

(٢) دعوته إلى العقيدة الملهية في بساطتها أيام الرسول صلى الله عليه وسلم والصحابة رضوان الله عليهم .

(٣) دعوته إلى تطهير العقيدة وتنقيتها من مظاهر الشرك الخفي .

(١) دعوته إلى الاجتهاد

لقد ذهب إلى أن ترك الاجتهاد من القادر عليه كفر وشرك ، لأنه تعطيل لكتاب الله وسنة الرسول صلى الله عليه وسلم ، وإحلال أقول صاحب المذهب محلها^(١) .

والأمام الشوكاني في هذا ، يعبر عن الروح الاجتهادية ، لدى الأمة

(١) القول المفيد في أدلة الاجتهاد والتقليد ص ٢٧

السابقين ، وإن كان قد تشدد في الحكم على المقلد القادر على الاجتهاد بالشرك .
فمثلاً نرى الإمام الغزالي^(١) يوجب الاجتهاد على القادر عليه دون أن يدينه
بالشرك ، أو بالكفر ، إذا أصر على التقليد ، لأن الذي وصل إلى درجة
الاجتهاد « غير عاجز ، فلا يكون في معنى العاجز ، فينبغي أن يطلب الحق
بنفسه فإنه يجوز الخطأ على العالم ، بوضع الاجتهاد في غير محله ، كما أنه يجوز
على المجتهد أيضاً ، الذي نقله أن يبادر بالحكم قبل استتمام الاجتهاد ، والغفلة
عن دليل قاطع . والسالم للمقلد قادر على معرفة ما يعرفه إمامه الذي نقله ،
ومن الممكن أن يتوصل بنفسه إلى ما يريد ، إما إلى درجة اليقين ، وإما إلى
الظن ، فكيف يبنى الأمر على عمادة كالعميان ، وهو بصير بنفسه ؟ »^(٢) .

ويحمل على هؤلاء المقلدين ، الذين يبالغ بهم التعصب لإمامهم ، أن يعتقدوا
فيه العصمة عن الخطأ في الأحكام ، مع أن المجتهدين أنفسهم ، لا يدعون العصمة
« أو يعدون الحق وقفا عليهم »^(٣) .

وكذلك يرى الإمام الشوكاني أن القدرة على الاجتهاد ، ليست بالأمر
الذي يتطلب تفوقاً في الإحاطة بعلوم الاجتهاد ، وعلم السنة . بل يكفي في ذلك
أن يكون على علم من لغة العرب ، بحيث يستطيع به أن يفهم كتاب الله العزيز ،
بعد أن يقوم لسانه بشيء من علم النحو والصرف ، وبعض من مهمات كليات
أصول الفقه ، وإطلاع على كتب السنة المعاصرة التي جمعها الأئمة المعبرون ،
كالصحيحين وما يلمتحق بهما مما ألزم فيه مذهبوه الصعبة ، أو جمعوا فيه بين

(١) هو أبو حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي المتوفى سنة ٥٠٥ هـ

(٢) المستصفى في علم الأصول ص ١٢٢ ، وينظر أيضاً ص ١٠٢ — ١٢٥

(٣) دراسات في الفلسفة الإسلامية ، لأستاذي الدكتور محمود قاسم ص ٧٠

(الغزالي ورأيه في العقل والتقليد)

الصحيح وغيره مع البيان لما هو صحيح ، ولما هو حسن ، ولما هو ضعيف ..
ولا يشترط في هذا أن تكون الأحاديث محفوظة له ، بل يكون ممن يتمكن
من استخراجها من مواضعها عند الحاجة ^(١) وهو لا يرى بعد ذلك ضرورة
الإحاطة بعلوم البلاغة لفهم كتاب الله ، فإنه يغنى عنها ما هلمبه الاجتهاد من
معرفة بالغة والنحو والصرف والأصول . وأما علوم البلاغة ، فإنها ليست
لازمة لاستخراج الأحكام ، وإنما هي لمعرفة بلاغة القرآن الكريم ، وما هلمبه
من إيجاز .

فالتبحر في هذه العلوم ، ليس مراداً للقُدرة على الاجتهاد ، ولا مانع منه
عند الإمكان ، فإن به فقط يظهر التفاوت بين المجتهدين . وإلى مثل هذا
التبسيط ، ذهب الشيخ الظواهري في دعواته الإصلاحية أخيراً ^(٢) . هذا بالنسبة
للعلماء المختصين . وأما غيرهم فلا يجوز لهم التقليد أيضاً ، ولا أخذ آراء الآخرين
دون دليل ؛ بل لابد أن يسألوا أهل الذكر عن الأحكام ويستروونهم للتصوُّص
في ذلك ، ويطلبون منهم الأدلة على ما يقولون ، وإلا كانوا مقلدين أيضاً . لأن
التقليد ، كما أجمع عليه العلماء ، هو أخذ رأى الغير دون دليله ، رأياً من يطلب
الدليل ، فقد ارتفع على مستوى التقليد وأصبح قريباً من رتبة الاجتهاد ، فهذا
صنف ثالث بين المجتهدين والمقلدين وهو مرتبة وسط بينهما ، فهو حامل بدليل
بواسطة مجتهد . وهذا الصنف كان موجوداً أيام الرسول صلى الله عليه وسلم
والصحابه رضي الله عنهم وهو غالب السلف الصالح وهم خير القرون ، ومن أنكر
هذا وقال : إن جميع الصحابة كانوا مجتهدين ، أو مقلدين ، فقد أهظم الفرية ،
وجاء بما لا يقبله عارف .

(١) البدر الطالع بحاسن من بعد القرن السابع ص ٨٥ ، ٨٦ إرشاد الفحول
في علم الأصول ، ص ٢٢١ قارن : العلم والعلماء ص ١٣٨ للشيخ الظواهري
(٢) انظر العلم والعلماء ص ١٣ ، ١٤

وهو في ذلك أقرب إلى روح الدين ، التي تخاطب في الإنسان عقله وتفكيره ، من الإمام الغزالي ، الذي لا يرى الأمر إلا أحد وجهين : إما اجتهاد للقادر عليه ، وإما تقليد للعالمى أو الذى لم يصل إلى درجة الاجتهاد من المتعلمين ، وعلى هذا فالإمام الغزالي يبيح التقليد بلفظه ومعناه ، ويجعل له شروطاً وأوضاعاً ، يلتزمها المقلد في أخذه عن غيره^(١) .

والإمام الشوكاني ، يواجه للمقلدين في العالم الإسلامى بكلام أئمتهم الأوائل الذين اجتهدوا لأرائهم ، بأنهم من الممتنع عليهم ؛ بل من الحرام أن يقلدوه في تلك الآراء ، بل يقارنوا بينها وبين الحديث ؛ وإذا صح الحديث فهو مذهبهم ، هذا هو رأى مالك وأبي حنيفة والشافعى وابن حنبل وغيرهم من علماء الاجتهاد ، سواء كانوا من مذاهبهم ، أو على مذاهب أخرى^(٢) . وهو في هذا قريب من الإمام للغزالي الذى يواجه المقلدين من العلماء ، بأنهم يقلدون من لا يرى لنفسه مزية على غيره ، أو أنه قد أصاب الحق من جميع وجوهه^(٣) وفي القطر اليمنى يواجههم بالإمام الذى قلده وبآرائه . وهو الإمام الهادى يحيى بن الحسين^(٤) ، وأنه « صرح تصريحاً ، لا يبقى عنده شك ولا شبهة بمنع

(١) دراسات في الفلسفة الإسلامية ص ٨٨ ، ٨٩ فيصل التفرقة بين الاسلام والزندقة للإمام الغزالي ص ١٧٤ ضمن مجموعة القصود العوالي
(٢) القول المفيد ص ٢٣ ، قطر الولى في (وجود الاجتهاد في المذاهب حجة على المقلدين)

(٣) انظر دراسات في الفلسفة الإسلامية ص ٧٠

(٤) ينتهى نسبه إلى على بن أبى طالب (رض) ولد عام ٢٥٥ هـ بالمدينة المنورة وخرج إلى اليمن سنة ٢٨٠ هـ وملك ما بين صنعاء ، وصعدة ثمانية عشر عاماً ، وجاهد طاغى القرامطة عليها ابن الفضل ، ثم مات سنة ٢٩٨ هـ وقد سمى الذين قلدوه (بالهدوية) نسبة إليه ، كما سمى أتباع الشافعى بالشافعية ، وأبى حنيفة بالحنفية . انظر وفقهم بفقہ الهدوية

التقليد له ، وهذه مقالة مشهورة في الديار الجنية ، يملأها مقلدوه فضلاً هن غيرهم ، ولكنهم قلدوه شاء أم أبى . وقالوا : قد قلدوه وإن كان لا يجوز ذلك عملاً بما قاله بعض المتأخرين : أنه يجوز تقليد الإمام الهادى ، وإن منع من التقليد . وهذا من أغرب ما يطرق سمعك ، وبهذا تعرف أن مؤلفات أتباع الإمام الهادى فى الأصول والفروع ، وإن صرحوا فى بعضها بجواز التقليد ، فهو على غير مذهب إمامهم . وهذا لما وقع لغيرهم من أهل المذاهب » (١) .

والإمام الشوكانى ؛ يرى أن التقليد بإصرارهم على التقليد ، يخرجون على نطق الحياة ، وسنن السكون ، فإنهم قد ادعوا أن الله قد « رفع ما تفضل به على من قبلهم من الأئمة من كمال الفهم ، وقوة الإدراك ، والاستعداد للمعارف . وهذه دعوى من أبطل الباطلات ، بل هى جهالة من الجهالات ، فإن نهاية للعالم ليست كبدايته » بل هو مسائر فى طريق التطور والكمال ، والنضج العقلى ، من طريق ازدياد المعارف وتطورها (٢) . وهو فى هذا يتفق مع ديكارت الذى يرى « أن العلم متقدم دائماً نحو مرتبة نسبية من الكمال ، وأن عظماء الرجال هم الذين يأتون دائماً بأراء جديدة » (٣) .

ثم هناك دعوى أخرى ، يدعيها المتولدون ليبروا بها قمودهم من الاجتهاد ، وهى أن العلم كان ميسراً لمن كان قبلهم ، ولكنه الآن أصبح تحصيله صعباً عليهم ، وعلى أهل عصورهم المتأخرة .

(١) القول المفيد ص ٢٥ ، ٢٦

(٢) إرشاد الفحول لتحقيق الحق من علم الأصول ص ٢٢٣ ، ٢٢٤ ، البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع ج ٢ ص ٨٤ ، ٨٥ ، القول المفيد فى أدلة الاجتهاد ، والتقليد ص ٢٦ ، ٢٧

(٣) المطلق الحديث لأستاذى الدكتور محمود قاسم ص ٢٨ ، وانظر أيضاً ص ٣٢ فى نسبة المنطق

ولسكن الإمام الشوكاني ، يرى أن هذه دهورى باطلة أيضاً ، فإنه لا يخفى على من له أدنى فهم ، أن الاجتهاد قد يسره الله للمتأخرين ، ليسير الميسر السابقين ، لأن التفاسير للكتاب العزيز ، قد دونت ، وصارت في الكثرة ، إلى حد لا يمكن حصره . وكذلك السنة المطهرة ، تسلم الأئمة في التفسير ، والتجريح والتصحيح والترجيح ، بما هو زيادة على ما يحتاج إليه المجتهد ، وقد كان السلف الصالح ومن قبلهم مؤلاء المنكرين يرهل للحديث الواحد من قطر إلى قطر . « فالاجتهاد على المتأخرين أيسر ، وأسهل من الاجتهاد على المتقدمين ولا يخالف في هذا من له فهم صحيح ، وعقل سوى » (١) .

هذه إشارة إلى رأيه في الاجتهاد والتقليد ، وعنوان لروح مذهبه ، وهو في ذلك عالم أصيل متمكن ، « فتنعم بما يقول متحمس له » ، من باب التمدن والمحافظة على الكتاب والسنة ، وهو يقول في ذلك : « والذي أدين الله به أنه لا رخصة لمن علم من لغة العرب ، ما يفهم به كتاب الله بعد أن يقيم لسانه بشيء من علم النحو والصرف ، وشطر من مهمات كلمات أصول الفقه ، في ترك العمل بما يفهمه من آيات الكتاب العزيز ، أو السنة المطهرة ، ولا يحل التمسك بما يخالفه من الرأي سواء كان قائله واحداً ، أو جماعة ، أو الجمهور » (٢) .

تجسد هذه الروح القوية في جميع كتبه التي وصلتنا والتي ألفت في علوم الكتاب والسنة جميعها ، مما يجعل منه مجاهداً كبيراً في هذا الميدان ، لا مجرد عالم صاحب دعوة وكفى ، وقد وقف بعض كتبه ، على بيان وجوب الاجتهاد ، وعدم جواز التقليد ، مثل : كتاب (السيل الجرار) ، وكتاب (أدب

(١) إرشاد الفحول ص ٢٢٣ ، ٢٢٤ .

(٢) البدر الطالع ج ٢ ص ٨٤ وما بعدها .

الطلب ، ونتمنى الأرب) ، وكتاب (القول المفيد في أدلة الإجتهد والتقليد) ، بغية المستفيد في الرد على من أنكر الاجتهاد من أهل التقليد) . بل لقد بلغ به دقاهه للمقلدين وتأكيده لفكرته في تطور العلم دائماً وسيده نحو الكمال ، أن ألف كتاباً للتراجع ، كدليل على وواقعي على أن باب الإجتهد لم يفسد ، وأنه مفتوح إلى يوم الدين ، ذلك هو كتابه المشهور « البدر المالع ، بمحاسن من بعد القرن السابع » ذكر فيه أصنافاً من المجتهدين ، أو ممن فاقوا رتبة الإجتهد ، كما بطلت لفكرة انتهاء الإجتهد بإنتهاء القرن السادس الهجري وفي ذلك يقول : « فإنه لما شاع على ألسن جماعة من (الرعا) اختصاص سلف هذه الأمة بإحراز فضيلة السبق في العلوم دون خلفها ، حتى اشتهر عن جماعة من أهل هذه المذاهب الأربعة تمذرو وجود مجتهد بعد المائة السادسة كما نقل عن البعض ، أو بعد المائة السابعة كما زعمه آخرون . . . حداني ذلك إلى وضع كتاب يشتمل على تراجم أكابر العلماء من أهل القرن الثامن ومن بعدهم مما بلغني خبره إلى عصرنا هذا ، ليعلم صاحب تلك المقالة ، أن الله ، وله المنة ، قد تفضل على الخلف ، كما تفضل على السلف ، بل ربما كان في أهل العصور المتأخرة من العلماء المحيطين بالمعارف العلمية على اختلاف أنواعها من يقل نظيره من أهل العصور المتقدمة ، كما سيقف على ذلك من أعمن النظر في هذا الكتاب » (١) .

وقد وقف جزءاً من هذا الكتاب موضع التحقيق والدراسة وهو (قطر
الولى على حديث الولى) على ذلك أيضاً^(١٢)، وبين فيه جهاده مع المقلدين
ومارآه منهم وما قاله فيهم، وأشار إلى أنه رأى منهم الكثير، وقال فيهم من
الشعر ما صور به حاله وحالهم، وأودع ذلك كله كتابه المتقدم: (أدب الطالب

(١) البدر الطالع ج ١ ص ٢٤٣.

(٢) ينظر : (حماية العلماء العاملين للأمة من التقليد) .

ومنتهى الأرب) ، ومن قوله في ذلك :

يا غارقين بشؤم الجهل في بدع ونافرين عن الهدى القويم ، هدا
ما باجتهاد قى في العلم منقصة النقص في الجهل لاجيا كم الصمد
لاتنكروا مورداً عندا لشاربه إن كان لابد من إنكاره فردوا

هدا بالنسبة للمقلدين من الزيدية^(١) وغيرهم ، أما بقية علماء الزيدية ، وهم
كثيرة ، فكانوا على الإجتهد ، وعلى تقدير وإجلال لاشوكاني ، كما كانوا هم
أيضا موضع إجلاله وثنائه ، وفيهم يقول : « فإن في ديار الزيدية من أئمة
الكتاب والسنة عدداً يجاوز الوصف ، يتقيدون بالعمل بنصوص الأدلة ،
ويتمدون على ماصح في الأمات الحديثة ، وما يلتحق بهامن دواوين الإسلام
المشتملة على سنة سيد الأنام ، ولا يرفعون للتقليد رأسا ، بل هم على خط السلف
الصالح »^(٢) .

وربما كان متأثرا في اجتهد به بعض شخصيات المجتهدين السابقين منهم ،
كالسيد محمد بن إبراهيم بن الوزير^(٣) الذي ترجم له ترجمة حافلة ، وأثنى عليه
ثناء عاترا^(٤) .

كما كان له منهم النلاميذ الكثيرون ، معاصرون ومتأخرون ، وقد وفوا

(١) وعرف هؤلاء بإسم الهدوية ، نسبة إلى الإمام الذي قلده رغما عنه ،
وهو الامام الهادي يحيى بن الحسين آخر علماء المائة الثالثة بعد الهجرة في اليمن
(القول المفيد في أدلة الاجتهاد والتقليد) ص ٢٥ ، ٢٦ : وقد تقدمت ترجمة له
فيما سبق .

(٢) البدر الطالع ج ٢ ص ٨٢ ، قارن قطر الولي : في (أهل اليمن والاجتهاد)

(٣) (من سنة ٧٧٥ - ١١٤٠ هـ) نفس المصدر ص ٨١

(٤) ينظر نفس المصدر ص ٨١ - ٩٣

له ، ولما دأته^(١) ، ويكنى أن يكون منهم السيد محمد بن محمد زباره ، الذي يرجع إليه الفضل في نشر كتبه هذا في مصر ، وتعرف المصريين به كما أن الأئمة الحاكمين كانوا أسرع الناس إلى اقتناء كتبه وروايتها ، والمحافظة عليها^(٢) ، وبلغ بهم أن جعلوا ما كان منها في مكتبة صنما ، ضمن الكتب التي لا يجوز خروجها من المكتبة ، حرصا عليها ومحافظة^(٣) .

(٢) الدعوة إلى عقيدة السلف في الأصول

يرى الإمام الشوكاني « أن طرق المتكلمين لا توصل إلى يقين ، ولا يمكن أن تصيب الحق فيما هدفت إليه ، لأن معظمها قام على أصول ظنية ، المستند لها إلا مجرد الدهوى على العقل ، والبرية على المنطق ، فشكل فريق منهم قد جعل له أصولا تخالف ما عليه الآخر ، وقد أقام هذه الأصول على ما رآه عنده هو صحيحا من حكم عقله الخاص المبني على نظره القاصر . فبطل عنده ما صح عند غيره ، وقاسوا بهذه الأصول المتعارضة كلام الله ورسوله في الإلهيات وما يتصل بها من العقائد ، فأصبح كل منهم يعتقد نقيض ما يعتقده الآخر ،

(١) وهو يقول في ذلك ، بعد حديثه عن كثرة المجتهدين في اليمين : (بل غالب الآخذين عنا ، وهم العدد الجم ، هم بهذه الصفة ، وعلى هذه الحصلة المحمودة) قطر الولي في (أهل اليمين والاجتهاد) .

(٢) كما في قطر الولي ينظر صفحة الغلاف والعنوان في المصور ، وينظر ص ٣ من تفسير الشوكاني ج ١ في بدئه يروي تلميذه محمد زباره هذا التفسير عن سيف الإسلام أحمد بن قاسم بن عبد الله بن حميد الدين عن السيد الحافظ ، عبد الكريم بن عبد الله الحسنى اليمنى المتوفى سنة ١٣٠٩ هـ عن القاضي أحمد ابن محمد بن علي الشوكاني ، المتوفى سنة ١٢٨١ هـ عن أبيه .

(٣) ينظر : نهاية فهرس الخزانة المتوكلية لمكتبة الجامع المقدس بصنعاء الموجود بدار الكتب المصرية .

وكل منهم يزعم أن العقل يقتضى ما يعتقد . وحاشا العقل الصحيح السالم عن تغير ماطره الله عليه ، أن يتحمل الشيء ونقيضه ، فإن اجتماع النقيضين محال عند جميع العقلاء فكيف تقتضى عقول بعض العقلاء أحد النقيضين ، وعقول البعض الآخر النقيض بعد ذلك الاجتماع ؟ . وما هذا الأمر إلا الغلط البحت الناشئ عن العصبية ^(١) . ثم جعلوا هذه الأصول ، معيارا لصفات الرب تعالى ، فأثبتوا لله تعالى الشيء ونقيضه ، ولم ينظروا إلى ما وصف الله به نفسه ، وما وصف به رسوله . « بل أن وجدوا ذلك سوافقا لما تعقلوه ، جعلوه مؤيدا له ومقويا ، وقالوا قد ورد دليل السمع مطابعا لدليل العقل ، وإن وجدوه مخالفا لما تعقلوه ، جعلوه واردا على خلاف الأصل ومتشابها ، وغير معقول للنعى ، ولا ظاهر الدلالة . ثم قابلهم المخالف لهم بنقيض قولهم ، فافتري على عقله بأنه قد تعقل خلاف ما تعقله خصمه ، وجعل ذلك أصلا يرد إليه أدلة الكتاب والسنة ، وجعل المتشابه عند أولئك محكما عنده ، والمخالف لدليل العقل عندهم ، وافقاه عنده ^(٢) فوقعوا في التناقض أمام فهم كتاب الله العزيز ، إلى جانب ما ذهبوا إليه من الباطل ومن مظاهر ذلك ما وقع فيه المعتزلة ، من مبدأ نفي الصفات ، بناء على مبدئهم في التنزيه ، وما غلا فيه الأشعرية من الوقوع في التجسيم ، بناء على ما ذهبوا إليه من التأويل ، والمبالغة في الإثبات ^(٣) . ويجعل الإمام الشوكاني إلى جانب ذلك على بعض المسائل التي تجلي فيها هذا الخطأ وذلك التناقض فيقول : « وإن كنت تشك في هذا ، فراجع كتب الكلام ، وانظر المسائل التي قد صارت عند أهلنا من المراكز ، كمسألة التحسين والتفويض ، وخلق الأفعال ،

(١) كشف الشبهات عن المشتبهات ص ٢٢ ، ٢٣

(٢) التحف في مذاهب السلف ص ٥٠ ، ٥١

(٣) انظر رسالة الأشعرى في استحسان الخوض في علم الكلام ص ١٠ ، ١١

وتكليف ما لا يطاق ، ومسألة خلق القرآن ، فإنك تجد ، ما حكيمته لك بعينه « (١) .

ويرى أستاذنا الدكتور محمود قاسم ، أن هذا الاختلاف ، والتناقض بين علماء الكلام الطبيعي ، « طالما كانوا ينهجون منهج الجدل ، وطالما ينسوز في كثير من الأحيان أنه لا يحق للباحث في مسائل الدين ، أن يطبق الاعتبارات الإنسانية على الأمور الإلهية » . وهذه هي علة التناقض والاختلاف عندهم (٢) .

لذلك كان المسلك القويم في الإلهيات والإيمان بما جاء فيها ، هو مسلك السلف الصالح من الصحابة والتابعين ، من حمل صفات الباري على ظاهرها ، وفهم الآيات والأحاديث على ما يوحيه المعنى اللغوي العام ، وعدم الخوض في تأويلها . والإيمان بها على ذلك دون تكلف ولا تعسف ولا تشبيه ولا تعطيل ، وإثبات ما أثبتته الله لنفسه من صفاته ، على وجه لا يعلمه إلا هو . فإنه القائل : (ليس كمثله شيء وهو السميع البصير) فأثبت لنفسه صفة السمع والبصر ، مع نفي المماثلة للحوادث في الوقت نفسه (٣) ، وأن القرآن هربى ، وخاطب قومًا هربا على الفطرة ؛ فلا داعي للتطرق إلى ما وراء اللغة من عقليات مخترعة ، بل الواجب فهمه في ضوء ما جاءت به اللغة ، وما بينه الرسول صلى الله عليه وسلم من شرح وإيضاح .

وينتهي الغزالي وابن رشد إلى مثل ما سينتهى إليه الشوكاني من قصور

(١) كشف الشبهات ص ٢٢ ، ٢٣

(٢) مقدمة في نقد مدارس علم الكلام ص ٩ ، ١٠ من مناهج الأدلة في عقائد الملة .

(٣) التحف في مذهب السلف ص ٥٣ ، فتح القدير في علم التفسير ج ١ ص ٥١٤

علم الكلام عن أن يكسب الناس الإيمان ، عن طريق تلك الأدلة الجدلية ^(١) ، التي لا تصلح للجمهور ولا للعلماء ، فإنها بعيدة عن أن تكون « طرقاً نظرية يقينية » ، ولا طرقاً شرعية يقينية » وهذه الأخيرة هي الطرق التي جاء بها الكتاب العزيز ليفهم عن طريقها الخاصة والعامة ، « وذلك أن الطرق الشرعية إذا تؤملت وجدت في الأكثر قد جهت وصفت : أحدهما أن تكون يقينية ، والثاني أن تكون بسيطة غير مركبة ، أعنى قليلة المقدمات ، فتكون نتائجها قريبة من المقدمات الأولى » ^(٢) . أما أدلة المتكلمين في تعقيداتها وتشعباتها ؛ وهدم قيامها على أسس يقينية فإنها غالباً ما يلزمها شكوك عويصة ، « لا يتخلص منها العلماء المهرة بعلم الكلام فضلاً عن العامة » ^(٣) . ولأجل هذا فقد صرح الإمام الغزالي « بأن الخوض في علم الكلام حرام لكثرة الآفة فيه » ^(٤) ، وأن الواجب الرجوع إلى طريقة السلف ؛ لأن مذهبهم هو الحق ^(٥) .

ويمكن أن نعتبر هذا رداً لما ذهب إليه (أبو الحسن الأشعري) من استحسان الخوض في علم الكلام ، وادعى أنه اجتهد وهو جائز ، وأنه أولى بالجواز من أحكام حوادث الفروع « لأن حكم مسائل الشرع التي طريقها السمع ، أن تكون مردودة إلى أصول الشرع الذي طريقه السمع ، وحكم

(١) ص ٧١ وما بعدها من دراسات في الفلسفة الإسلامية . ويفصل التفرقة بين الاسلام والزندقة للغزالي ص ١٧٣ ، ١٧٤ ضمن مجموعة القصور العوالي .

(٢) مناهج الأدلة في عقائد الملة ص ١٤٨ — ١٤٣ .

(٣) المصدر المتقدم ص ١٣٧ ، ١٣٣ ، وينظر الفصل الأول بأسماء الخالص بالبرهنة على وجود الله ، ففيه إبطال لأدلة المتكلمين بطريقة عملية .

(٤) مصدره المتقدم ص ١٧٣ .

(٥) إلجام العوام عن علم الكلام ص ١٣ ، ٣٣ .

مسائل العقلية والمحسوسات ، أن يرد كل شيء من ذلك إلى بابه ^(١) ثم يجعل أيضا ، براهين المتكاملين صورة من براهين القرآن ^(٢) ، في إثبات وجود الله ، ووحدايته .

وغنى عن البيان أنه يقرب الحقائق بذلك ، فإن الفروع ليست من السمعيات ، وإنما الأصول هي التي منها ، كما أن موازين علم الكلام ليست من موازين القرآن الكريم في شيء كما هو واضح في القسطاس المستقيم للغزالي وغيره .

والإمام الشوكاني يجعل عمدته في الدهوة إلى مذهب السلف هاتين الآيتين الكريمتين قوله تعالى : « ليس كمثله شيء وهو السميع البصير » ، وقوله : « ولا يحيطون به علما » ففيهما الإثبات والنفي ، إثبات صفات الباري ونفي مماثلة هذه الصفات للحوادث ، ثم تقييد هذا الإثبات بظاهر ما صرحت به الآيات وأجملته ، والزجر عن الخوض في كيفية هذه الصفات ، فإن الله سبحانه قد أخبرنا ، أنهم لا يحيطون به علما ، فمن زعم أن ذاته كذا أو صفته كذا ، فلا شك أن صحة ذلك متوقفة على الإحاطة ، وقد نفيت عن كل فرد من الأفراد ^(٣) : « ولا يحيطون به علما » .

نجد هذا المذهب مشبوتا في تضاعيف كتبه ، وقد أفرد له بعض الرسائل مثل رسالة (التحف في مذهب السلف) ، و (كشف الشبهات عن المشتبهات)

(١) رسالة في استحسان الخوض في علم الكلام ص ١٠

(٢) المصدر المتقدم ص ٣ — ٩

(٣) نفس المصدرين ، والصفحتين المتقدمتين . والآية الأولى رقم (١١) سورة الشورى والثانية رقم (١١٩) سورة طه .

وقد اهتمت هذا المذهب اجتهادا لا تقليدا ، فقد كان في بادئ أمره عليه
ولكنه أراد أن يزداد به بصيرة ، فتحول بمض الوقت إلى علم الكلام
وأكب على مؤلفات طوائفه المختلفة ، وشغل بها زمنا ، فلم يظفر بشيء ولم
يستفد غير الخيبة والحيرة ، وهو يقول في ذلك : « ولتعلم أنني لم أقل هذا تقليدا
لبعض من أرشدني إلى ترك الاشتغال بهذا الفن كما وقع لجماعة من محقق العلماء ،
بل قلت هذا بعد تضييع برهة من العمر في الاشتغال به ، وإحفاء السؤال لمن
يعرفه ، والأخذ عن المشهورين به ، والإكباب على مطالعة كثير من مختصراته
ومطولاته ، حتى قلت عند الوقوف على حقيقته من أبيات منها :

وغاية ما حصلته من مباحثي ومن نظري من بعد طول التدبر
هو الوقف ما بين الطريقتين حيرة فما علم من لم يبق غير التحير ؟
على أنني قد خضت منه غماره ولم أرتض فيه بدون التبجر^(١)

(٣) دعوته إلى تطهير الاعتقاد

رأى الإمام الشوكاني ما أدخله غلاة الشيعة والصوفية على العقيدة الإسلامية
من جراء رفعهم للقبور ، وبناء القباب وتجميلها على الأموات من أئمتهم
وأولياهم ، وجرحهم العامة إلى زيارتها والذبك بها ، والنوصل بأصحابها واعتقادهم
فيهم القدرة على الضرر والنفع ، وشيوع هذا في الناس وتواصله فيهم ، وميلهم
بهذا عن دعوة الله ، إلى دعوة هؤلاء الأموات والعكوف على قبورهم وطوافهم
بها وتعظيمها والذبك لهم والنذر إليهم ، فأعلم أن هذا كفر صراح ، ولا يمكن
أن يتفق مع شهادة (أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله) فإن مقتضى هذه

() التحف في مذهب السلف ص ٥٤ ، كشف الشبهات ص ٢٣ ، ٢٤

الشهادة ألا يعتقد إنسان في غيره أنه يستطيع أن يفعل له ما يقتضيه الله وحده
بالقدرة على فعله ، وألا يأتي من الأعمال ، ولا من العبادات ، ما يشعر بهذا
الاهتقاد ، وأنه من الواجب على كل مسلم أن يتخلص شهادة التوحيد لله .
وإخلاص التوحيد لا يتم إلا بأن يكون الدعاء كله لله ، والنداء والامتعة
والرجاء واستجلاب الخير واستدفاع الشر له ومنه لا غيره : « فلا تدعوا مع
الله أحدا »^(١) . « له دعوة الحق » ، والذين يدهون من دونه لا يستجيبون لهم
بشيء »^(٢) . « وعلى الله فلتترك كل المؤمنين »^(٣) . « هذا دعاء القرآن نحو
إخلاص الدين » أو التوحيد لله .

كما أن الرسول ﷺ قد نهى عن رفع القبور ، أو بناء المساجد عليها
أو بالتقرب منها ، وبين أن هناك من خصال الذين ضلوا من التعماري واليهود
من قبل ، فإنهم كانوا إذا مات فيهم رجل الصالح بنوا على قبره مسجداً .
ويرد على أئمة الشيعة أنفسهم بما أخرجه مسلم عن أبي الهيثم الأسدي قال :
قال لي علي : « ألا أبشرك بما أبشني عليه رسول الله ﷺ ؟ ألا تدع دعوة
إلا طمستهما ، ولا قبراً مشرفاً إلا سويته »^(٤) .

ويبين أن بناء القبور ورفع القباب عليها ، وتجهيلها على ما هو متبع الآن
من شأنه أن يوحى بالعظمة في نفس الزائر من العوام ، فيقع في الكفر من
حب لا يشعر « فقد ذهب بعض أهل مكة إلى القبة المقامة على قبر الإمام أحمد
ابن الحسين (صاحب ذي بين) فرآها رهي موقدة بالشموع ، والبخور والعلاب

(١) سورة الجن آية : ١٨ . (٢) سورة الرعد آية : ١٤ .

(٣) سورة إبراهيم آية : ١١ .

(٤) الدر المنضيد في إخلاص كلمة التوحيد ص ١٥ .

(٥) المصدر المتقدم ص ١٤ ، شرح الصدور بتحريم رفع القبور ص ١٣ .

بمنفذ في جوانبها ، وعلى النهر السمر الفاتكة ، فقال هند وصوله إلى الباب :
أسميت بأبي يا أرحم الراحمين^(١) . ولهذا نبى الرسول ﷺ من إضاءة
القبور ، أو بنائها بالجص أى الجير ، وما يشبهه .

ومما ذكره الأثر ثان ، والحنن قديماً ، قد تطورت في كثير من الأحوال من
مثل هذه الألفية على الساميين عند العرب ، ومنهم قوم نوح ، فاللاد اسم رجل
صالح ، كان يأتى للحجاج السور ، فأتى فمكفوا على قبره ، « وفى الصحيح
عن ابن عباس (رضى الله عنهما) عن قوله تعالى : « ولا تذر آلهم ، ولا تذر
رداً » ، ولا سواعاً ولا يعقوب » ، ويسرى ، ونسراً » قال : هذا أسماء رجال من
قوم نوح ، لما هلكوا ، أوحى الشيطان إلى قومهم أن انصبوا إلى بحالهم ،
التي كانوا يجلسون عليها أنصاباً وسجوداً ، بأسمائهم ففعلوا ، فلم يعبدوا ، حق
إذا هلكوا ، ونسى العلم هبست وقال غيروا حمد من السلف لما ماتوا عكفوا
على قبورهم^(٢) .

وهو يجهل بهذه الدعوة للعوام وللخواص . ومما كتبه بشنم فيه على بعض
الخواص « ممن نسوا كتاب الله وسنة رسوله ﷺ ، وانساقوا وراء التعصب
أى التقليد ، بمالة بعنوان : « شرح الصبور بتحريم رفع القبور » ، هو على
هادته يحمل المسألة التي تدور عليها هذه الرسالة ، « ضرورة من صور الاجتهاد ،
التي وردت إلى كتاب الله وسنة الرسول عند الاختلاف ، أو عند إرادة الحكم
الصحيح » فيقول : « ولنجعل هذه المسألة التي جعلناها مثلاً لما ذكرناه ،

(١) نفس المصدر ص ١٧ ، الدر النضية في إخلاص كلمة التوحيد ص ١١ :

(٢) المصدر المتقدم ص ١١ ، الدرارى المضئة للشوكاني أيضاً ص ٢٤٨ -

٢٤٩ . وقارن كشف الشبهات لابن عبد الوهاب مطبعة السنة المحمدية ص ٦ .

ولإيضاحه لما أُمليناه : هي المسألة التي لهج بالسلام فيها أهل عصرنا ومصرنا ، خصوصاً في هذه الأيام لأسباب لا تخفى ، وهي : مسألة رفع القبور والبناء عليها كما يفعله الناس من بناء المساجد والقباب على القبور ^(١) . وهذه المسألة هي الرد على الإمام (يحيى بن حمزة) ^(٢) في قوله : لا بأس بالقباب والمشاهد على قبور الفضلاء والملوك لاستعمال المسلمين ، ولم ينكر . فثبت أن هذا أول نداء بهذه البدعة صدر في الديار اليمنية ، ثم تنابع المؤلفون في الفقه بهذا التصريح والجواز ورائه ، تقليداً له واقتداء به . وهو يبطل هذه الفتوى بإبطال أدلتها التي أسندوها بها صاحبها ، وهي « استعمال المسلمين ، ولم ينكر » فإن استعمال المسلمين أو عدم إنكارهم ، إذا تعارض مع الكتاب أو مع السنة ، كان ذلك الاستعمال باطلاً ، فإن المرجع في الجواز وعدمه هو كتاب الله وسنة الرسول : « فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول » ^(٣) . وقد ظهر في الكتاب والسنة أن هذه أعمال تتساوى مع الكفر ومع عبادة الأصنام . وقد قال الرسول (ﷺ) ، « كل أمر ليس عليه أمرنا ، فهو رد » ^(٤) ثم إن علماء المسلمين في كل عصر ، مازالوا يروون أحاديث رسول الله (ﷺ) في إيمانهم ، فعل ذلك ويقررون شريعة الإسلام في تحريم ذلك في مدارسهم ومجالس حفاظهم ، يرونها الآخر عن الأول والصغير عن الكبير ^(٥) .

(١) ص ٧٦ من الرسالة المذكورة ، شرح الصدور بتحريم رفع القبور ص ١٢ .

(٢) من كبار أئمة الزيدية في اليمن في القرن الثامن الهجري . ولد (عام ٦٦٩ هـ) وتوفي سنة ٧٤٧ هـ .

(٣) سورة النساء : ٥٩ .

(٤) شرح الصدور بتحريم رفع القبور ص ٩ وما بعدها .

(٥) نفس المصدر ص ٢٣ وما قبلها .

وهذا يريدنا كيف أن التقاليد وترك الاجتهاد كان له أيضاً ، مدخل في تشويه العقيدة ، والإخلال بإخلاص التوحيد لله ، وأن الطريق إلى تصحيح العقيدة هو الرجوع إلى الكتاب والسنة في كل عمل أو اعتقاد .

وقد رأى الإمام الشوكاني أن إخلاص التوحيد ، أو النطق بشهادة « أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله » على وجهها ، هو الطريق إلى أداء العبادات ، ثم أداء الأعمال اليومية على وجهها بإقامة الله فيها ، وأن المجتمع لا يمكن أن يستفيد من إيمانه أو إسلامه في حياته الاجتماعية أو الاقتصادية والسياسية ، إلا إذا كانت هذه الشهادة خالصة من مظاهر الشرك ، فهنا يمكن أن ينتفع الإنسان من هذه الشهادة ديناً ودنياً ، وأنه ما أضر المسلمين ، وقعد بهم عن الاستمرار في نهضتهم وهزتهم ، إلا تحريف هذه الشهادة ، وحيلولة مظاهر الشرك بينها وبين حلولها في القلب أو حلولها ، ولكن بزيف وتشويه ، وأن هذه هي هلة المسلمين اليوم ، والتي وراء كل جمود وتأخر وذلة^(١) .

وقد أخذت هذه الدعوة منه حيزاً كبيراً بحيث صار فيها في عين إماما ، كابن عبد الوهاب في الحجاز من قبل ، وابن تيمية في مصر والشام ، ولحق من جرائها الكثير من المنعصبين ومن المقلدين ، ورمى بالنصب من أجلها ، ومن أجل دعوته إلى الاجتهاد والرجوع بالنظر ، إلى طريقة السلف الصالح من الصحابة والتابعين

ولكن طبيعة سلوكه ترد عليهم ، فإنه لم يذكر الرسول ﷺ ولم يصل عليه إلا صلى على آله أيضاً معه ، نرى هنا واضحا في كتبه التي وصلتنا ،

(١) رسالة الدواء العاجل في دفع العدو الصائل ص ٦٢ ، ٦٣ ، ٦٨ وما بعدها .
الدر النضيد في إخلاص كلمه التوحيد ١٩ ، ١٣ ، ١٥ .

كما نراه أيضا في كتابه الذي ألفه بعنوان ، « در السحاب في مناقب القرابة والأصحاب » فقد جمع فيه كل ما وصلت إليه يده ، مما نسب الرسول ﷺ في فضائل علي رضي الله عنه وزوجه فاطمة وأولادها رضي الله عنهم .

(الشموكاني) وابن تيمية : ابن عبد الوهاب

وهو في هذا ، ليس متأثرا ، بابن تيمية ، ولا بابن عبد الوهاب كما يتبادر إلى الذهن وإنما سعة ، إحاطته بالسنة ، وكثرة رصيده من محفوظها ، ثم تشبعه بالناحية العقلية التي امتاز بها الزيدية في عمومهم ، وغلبة الروح الاجتهادية عليهم ، هو الذي أثر فيه ووجه هذه الوجهة القويمة ، كما كان لنشأته السالطة ، في كنف والده الصالح أثر كبير في ذلك ، وأثار هذه الروح وأبرز هذه الوجهة ، ماسمه في العالم الإسلامي ، ومارآه في قطره من مظاهر الخروج على الكتاب والسنة ، من جمود ، ومن تشويه في العقيدة ، فنهض يدعو إلى كتاب الله ، ويرشد إلى طريق النهضة بكل ما أوتي من علم ، ومن سلطان .

وقد ظهر لنا هذا الاستقلال في تلك الدعوة ، من النظر في نشأته عموما ، وفي موقفه من دعوة ابن عبد الوهاب ورأيه فيه ، وفي ابن تيمية ، ورغم أنه ينتهي في النهاية ، إلى ما قاله ابن عبد الوهاب ، إلا أنه قد وضع في رده على خلفه سعود بن عبدالعزيز في إحدى قصائده أن له اتجاهها خاصا يختلف شيئا ما عن ابن عبد الوهاب ، وأنه ، إذا كان قد جعل التوسل بالأولياء ، وزيارة قبورهم كفرا بعد ذلك في غير هذه القصيدة^(١) فإنما هذه لعقيدته الخاصة

(١) انظر شرح الصدور ص ١٧ ، ١٩ ، ٢٠ ، ٢١ ، الد المضيئ طبعة
الدمشقي سنة ١٣٥١ ص ١٦ ، ١٧ ، ٢٠ ، ٢١ ، ٢٦ ، ٢٧ .

ودراسته الشخصية ، فيقول في هذه القصيدة ، بخطبا أهل نجد ، بعد أن وصل إليه منهم ما أوجبها :

نرد إلى الكتاب إذا اختلفنا	مقاتلنا ، وليس لنا جحود
مضى خير تقرون ، ومن تذه	ولا قيل ، ولا قال ولود
لهم من حلة الإنصاف حل	رلبس الهدى لهم برود
واقالوا بتكفير لقوم	لم بدع على الإسلام سود
رمافلوا بأن الرفض كفر	وبدعته تنق طابا الجلود
فكيف يقال قد كفرت أناس	يرى لنجورهم حجر وعود
فإن قولوا أتى أمر صحيح	بتسوية القبور فلا جحود
ولكن ذلك ذنب ليس ككفر	ولا فسقا فهل في ذاردود
والإلا كان من يعصى بذن	كفورا ، ان ذا قول شرود
ولي في ذا كتاب قت فيه	مقاتلا ليس ينكره الحسود
وقد سارت به الركبان شرقا	وغربا لم ترد فيه ردود ^(١)

وهكذا يصرح في هذه القصيدة بأنه لم يصل إلى نفس الرأي الذي وصل إليه أتباع ابن عبد الوهاب ، وأنه إذا كان قد ساواهم في شيء ، فإنما هو قد وصل إليه قبل أن يعرفهم .

كما أن باوغ الشوكاني ، رتبة النضج العلمي والعقلي في من مبكرة ، ووصوله إلى رتبة الاجتهاد ، وهو دون الثلاثين ، وما صرته لابن عبد الوهاب

(١) نيل الوطر للشيخ محمد زبارة ص ٢٩٩—٣٠٢ ، وهي إحدى المكاتبات التي جرت بينه وبينهم .

تقريباً^(١) . إذ أنه توفي والشوكاني منه إذ ذاك ثلاث وثلاثون ، يعطى أن هذا عالم وذاك عالم ، هذا نشأ في صنعاء ، وذاك نشأ في الحجاز ، وكلاهما انجبه اتجاههما مستقلاً عن الآخر ، في وقت متعاصر تقريباً ، وخاصة أن الإمام الشوكاني لم ينتقل من صنعاء

فإذا كان هناك تطور في عقيدة الإمام الشوكاني ، وصل به إلى أن تسارى مع عقيدة ابن عبد الوهاب أو قرب منها ، فإنما هذا لأجهاده الخاص ، ولا يعمدو أن يكون مجرد توافق والتقاء طبيعي على نتيجة واحدة لمذهبين ، جملاً منهلما واحداً : هو الكتاب ، والسنة ، وآثار السلف الصالح . وهكذا إذا كان المبدأ متحداً ، فلا بد أن تكون الغاية والنتيجة متشابهة .

ومن هنا فهو يلتقى مع ابن عبد الوهاب على الدعوة إلى تطهير الاعتقاد وكون كل منهما موجهاً للنهضة العلمية والدينية وجهة عقلية مصلحية منتجة في العصر الحديث .

وبالمسبة لابن تيمية ، فالأمر يكاد أن يكون كذلك ، رغم أنه نقل عن هذا الأخير ، بعض نقول ، وتأثر به في اتجاهه التصوفي أخيراً ، كما هو واضح في كتاب قطر الولي^(٢) . فإنه قد ترجم لابن تيمية في (البدر الطالع) ورغم أنه قد أعطاه حقه في الثناء ، إلا أنه لم يشير إلى أنه قد أخذ عنه شيئاً ، أو تأثر

(١) إذ أن ابن عبد الوهاب ولد سنة ١١١٥ هـ وتوفي سنة ١٢٠٦ هـ والشوكاني (١١٧٣ - ١٢٥٠ هـ) .

(٢) ينظر (العنوان الخاص بأفضل الأولياء ، وطبقات الأولياء) ، وقارن ، الفرقان لابن تيمية ص ٢٧ - ٢٩ ، ٤٠ - ٤٥ ، قطر الولي فيما يتصل بتصوفه العنوان الخاص بالواجب على الولي فيما يصدر من أعمال ، وقارن الفرقان ص ٧٢ ، الطبعة الثانية سنة ١٩٥٨ .

به أو انتفع منه . ويبدو أن قراءته له بعدتكونه العلي؛ فإنه لم يشر في ترجمته لنفسه، إلى كتب ابن تيمية ضمن الكتب التي قرأها، وتعلم فيها أو علمها^(١). وفي ذلك نفي لما يذهب إليه الشيخ عبد المتعال الصعدي، من أن الشوكاني كان مقلدا لابن تيمية، وأنه لا يعتبر من المجتهدين^(٢)، فهو كلام لشخص، لم يخبر هذا الرجل، وأغلب الظن أنه سمع عنه سماعاً شوهاً، أو قرأ له فقط ترجمته لابن تيمية، ففهم من احتفائه به، أنه مقلد له.

٣ — أساتذته :

نذكر منهم :

١ — والده علي بن محمد الشوكاني^(٣).

٢ — السيد عبد الرحمن بن قاسم الهداني^(٤).

٣ — العلامة أحمد بن عامر الحدادي^(٥).

٤ — السيد العلامة استاهيل بن الحسن بن أحمد ابن الإمام القاسم ابن محمد^(٦).

٥ — العلامة القاسم بن يحيى الخولاني^(٧).

(١) وهذا واضح أيضاً، من النطرف تاريخ تأليفه للبدر الطالع، ولقطار الولي، فإن الأول متقدم على الثاني بكثير، فإنه قد انتهى من تأليفه عام (١٢١٠ هـ)، ومن قطر الولي سنة ١٢٣٩ هـ، فيظهر أنه قد تكون علمياً، ووصل إلى درجة الاجتهاد، قبل أن ينطبع في نفسه ابن تيمية.

(٢) المجددون في الإسلام ص ٤٧٢ - ٤٨٥ (٣) توفي سنة ١٢١١ هـ.

(٤) توفي سنة ١٢١١ هـ (٥) توفي سنة ١١٩٧ هـ (٦) توفي سنة ١٢٠٦ هـ.

(٧) توفي سنة ١٢٠٩ هـ، وولد سنة ١١٦٢ هـ، وفداً اعتبره الإمام الشوكاني شيخه الأكبر وأثنى عليه علماً وديناً، ويذكر أنه رافقه في الطلب أيضاً، إلى جانب تلمذه عليه.

٦ — العلامة عبد الله بن اسماعيل النهدي ، درس عليه كل شرح (ايساغوجي) للقاضي زكريا^(١) .

٧ — العلامة الحسن بن اسماعيل النهدي ، درس عليه شرح الشمسية للقطب . حاشيته للشريف^(٢) .

٨ — السيد الإمام عبد القادر بن أحمد الكوكباني^(٣)

٩ — السيد العلامة علي بن ابراهيم بن علي بن ابراهيم بن أحمد بن هاشم^(٤)

١٠ — السيد المارغني يحيى بن محمد الحوتى^(٥) .

١١ — القاضي عبد الرحمن بن حسن الأكرع^(٦)

٤ — تلاميذه .

منهم :

١ — السيد محمد بن محمد زبارة الحسيني اليمني الصنعاني ، الذي ترجم للشوكاني في كتابه (نيل الوطر من تراجم رجال اليمن في القرن الثالث عشر) والذي ساهم في نشر بعض مؤلفات الشوكاني في مصر . وهو من الجيل الثاني من تلاميذ الشوكاني ، توفي سنة ١٣٨١ هـ . وحوالي ١٩٦٢ م .

(١) توفي سنة ١٢٨ هـ (٢) توفي سنة ١٢٠٨ هـ .

(٣) ينتهي نسبه إلى الإمام المهدي أحمد بن يحيى ولد سنة ١١٣٥ هـ قال عنه الشوكاني : لم ترعني مثله في كماله ، ولم آخذ عن أحد يساويه في مجموع علومه « وتوفي سنة ١٢٠٧ هـ .

(٤) ولد سنة ١١٠٣ هـ وقيل سنة ١١٢٩ هـ وتوفي سنة ١٢٠٧ هـ .

(٥) ولد تقريباً سنة ١١٦٠ هـ وهو شيخ الشوكاني في علم الفرائض والوصايا ، والضرب والمساحة ، وتوفي سنة ١٢٤٧ هـ .

(٦) توفي سنة ١٢٠٦ هـ .

٢ — محمد بن أحمد السودى ، ولد سنة ١١٧٨ ولازم الشوكانى منذ ابتداء طلبه إلى انتهائه ، وقال فيه الشوكانى :
 هـز المسالى أنت للدهر زينة وأنت على رغم أطوارك ماجده
 توفى سنة ١٢٢٦ هـ .

٣ — محمد بن أحمد مشهم الصمدى الصنعائى ، وتولى القضاء فى صنعاء وغيرها وأثنى عليه الشوكانى كثيراً . ولد سنة ١١٨٦ هـ . وتوفى ١٢٢٣ هـ .

٤ — السيد أحمد بن على بن محسن بن الإمام المنركل رضى الله عنهما
 ابن القاسم . ولد سنة ١١٥٠ هـ ، واشتغل بطلب العلم بعد أن قارب الخمسين ، ولازم الإمام الشوكانى نحو عشر سنين فى الطلب توفى سنة ١٢٢٣ هـ .

٥ — السيد محمد بن محمد بن هاشم بن يحيى الشامى ثم الصنعائى ولد سنة ١١٧٨ ، وتوفى سنة ١٢٥١ هـ .

٦ — عبد الرحمن بن أحمد البهسكى الضمدى الصيبانى ولد سنة ١١٨٠ هـ درس على الشوكانى وغيره ، ولما كنه اخنص بالشوكانى اختصصا كاملا ، وكان من أوفى تلاميذه له ، ولى القضاء وتوفى سنة ١٢٢٧ هـ .

٧ — أحمد بن عبد الله الضمدى ، ولد سنة ١١٧٤ هـ . نسبة إلى (ضمد) . أخذ عن الشوكانى وغيره ولكن صلته به كانت أكثر ، صار المرجع إليه فى التدريس ، والإفتاء (ضمد) وما حولها ، وله أسئلة عديدة إلى أستاذه الشوكانى أجاب له عنها فى رسالة سماها (التفتد للضمد) فى جيد مسائل هلامه (ضمد) ^(١) . وتوفى سنة ١٢٢٢ هـ .

(١) البدر الطالع ج ١ ص ٧٧ ، وسماها الشوكانى فى رواية أخرى (عقود الزبرجد) . انظر كتبه فيما سأتى ، والبدر الطالع ج ٢ ص ٢٢٠ .

وقد نشرت هذه الرسالة : أجوبتها وأسئلتها في كتاب (أنباء الشريعة) :
مجموعة رسائل الإمام الشوكاني . في دار النهضة العربية في القاهرة .

٨ - علي بن أحمد هاجر الصنعاني ، ولد تقريباً سنة ١١٨٠ هـ . تبحر
في العلوم العقلية وأتقنها ودرس على الشوكاني في علم المنطق وغيره . قال عنه
الشوكاني بالنسبة للمنطق : « وهو يفهمه فهما بديها ، ويتقنه إتقاناً عجيباً . .
قل أن يوجد نظيره مع صلاحية في الدين » . توفي سنة ١٢٣٥ هـ

٩ - عبد الله بن محسن الحيمي ثم الصنعاني : ولد تقريباً سنة ١١٧٠ هـ ،
درس على الشوكاني واستفاد منه في عدة فنون ، ونقل كثيراً من رسائله ،
وهو من التلاميذ الذين لازموا الشوكاني ، وأحبهم وأحبوه . توفي بعد
سنة ١٢٤٠ هـ .

١٠ - القاضي محمد بن حسن الشجعي الدناري . ولد سنة ١٢٠٠ هـ . سمع
على القاضي محمد بن علي الشوكاني صاحب الترجمة ودرس عليه ، وأجازته
إجازة عامة في رجب سنة ١٢٣٩ هـ ، ويعتبر أول شخص ترجم للشوكاني بإفاضة
ومن جميع نواحيه ، وذلك في كتابه (النقصار في جريد زمن علامة الأقاليم
والأمصار ، ويتصد بعلامة الأقاليم والأمصار أستاذه (محمد بن علي الشوكاني)
هذا ، فجعل هذا الكتاب ثلاثة أقسام : الأول منها في ذكر ولادة شيخه هذا
ونشأته وكيفية طلبه ، وخلال وخصاله ، وذكر مؤلفاته ، وبعض رسائله ونظمه ،
والثاني في تراجم مشايخه . والثالث في تراجم تلامذته . وكان شاهراً أديباً
بليغاً قال بعض من ترجموا له . « فهو الفرد الكامل والعماد الفاضل ، بل الذي
ألقت إليه البلاغة زمامها . . . صار إمام أهل بلده في علوم الآلات على
اختلافها . . . » توفي سنة ١٢٨٦ هـ .

١١ - (ابنه) القاضي أحمد بن محمد الشوكاني ولد في سنة ١٢٣٩ هـ ،

« وكان له الاشتغال التام بمؤلفات والده ، حتى حاز من العلم السهم الوافر ، وانتفع به عدة من الأكار ، وتولى القضاء العام بمدينة صنعاء ، وله مؤلفات مفيدة »^(١) وكان أكبر علماء الدين بعد والده ، توفي سنة ١٢٨١ هـ .

هذا ، وتلاميذ الإمام الشوكاني أكثر من أن يحصوا^(٢) ، وقد جمع أمانته وتلاميذه في كتابه (الإعلام بالمشايخ الأعلام والتلامذة الكرام) . وهؤلاء هم تلاميذه المباشرين ، أما غير المباشرين فما أكثرهم ، ففي الدين لا تزال مدرسته قائمة إلى اليوم على أقوى ما تكون ، ورجالها يضيق عنهم نطاق العصر ، وكلهم على مبدأ الاجتهاد .

وقد كان الإمام الشوكاني محظوظاً ، أو كان الكتاب والسنة محظوظين على يديه ، إذ سريعاً ما انتشر مذهبه في الاجتهاد في الهند ، وباكستان على يد تلميذه الشيخ عبد الحق بن فضل الهندي - كما يقال - وحمل منه لواء هذه الرسالة ، تلميذ الشوكاني غير المباشر والمتحمس له (السيد/محمد صديق حسن خان) (١٢٤٨ - ١٣٠٧ هـ) أمير مملكة : (بهوبال) بالهند ، والذي كان مهتماً بنشر كتبته هناك .

ونلاحظ أنه معجب ، ومقدر غاية التقدير لأمانته ، إلى جانب أنه يذكر تلاميذه بكثير من الفضل والثناء .

(١) نيل الوطر ج ١ ص ٢١٥ . المطبعة السلفية .

(٢) وتراجمهم تملأ تقريباً أربع مجلدات كبار من كتابه (البدر الطالع في محاسن من بعد القرن السابع) ، وكتاب (نيل الوطر في تراجم رجال الدين في القرن الثالث عشر) لتلميذه السيد محمد زبارة .

٥ - كُتِبَ :

(١) ومن الكتب التي لا تزال مخطوطة^(١)

- ١ - الأبحاث البديعة في وجوب الإجابة إلى أحكام الشريعة .
- ٢ - الأبحاث الوضعية في الكلام على حديث حب الدنيا رأس كل خطيئة
- ٣ - إبطال دهمي الاجتماع على تحريم طلاق السماع .
- ٤ - الإبطال لدعوى الإختلال في حل الإشكال : ردّها على بعض العلماء في رد هذا الأخير إلى رسالة الشوكاني : (حل الإشكال في إجماع اليهود على النقاط الأربع) ، ينظر مقدمة فتح القدير (ص ٥) .
- ٥ - إتحاف المهرة في الكلام على حديث (لا عدوى ولا طيرة) .
- ٦ - (أدب الطالب ومنتهى الأرب) نسخة بخط المؤلف ومن وقته على مكتبة الجامع المقدس بصنعاء . رقم (٣٠٢) حديث . وقد حكى فيه ، ما وقع له مع المتألمين وتاريخ حياته كاملاً في طلب العلم ، وما الذي يجب أن يكون عليه طالب العلم ، وما يجب أن يحصله^(٢) .
- ٧ - (إرشاد الأهيان إلى تصحيح ما في عقود الجمان) رسالته ردّها على السيد العلامة حسين بن يحيى الديلمي ، في اعتراضه على ما في كتاب الشوكاني :

-
- (١) ملاحظة : ما أمكن العثور عليه أو على مكانه ، فقد نبهت عليه وعرفت به . وما لم يمكن نقله كما ورد في مصادر الآتية نهاية هذا البحث
 - (٢) انظر قطر الولي : (جهاد الشوكاني للمقلدين) ، ص ٨٩ ج ٢ من البدر الطالع . وقد قال عنه الإمام الشوكاني في هذا الموضع الأخير : « فهو كتاب لا يستغنى عنه طالب الحق » .

(عقود الجمان) (١)

٨ - إرشاد السائل ، إلى دلائل المسائل (ضمن مجموع ١٣ مجاميع المتوكية بمصنفه .

٩ - (إرشاد النبي إلى مذهب أهل البيت في صحيح النبي) ضمن مجموع : ٥٣) مجاميع بالمتوكية . وقد أشار إليه في قطب الولي : وفيه يقول فإني قد نقلت فيه نحو أربعة عشر إجماعاً لأئمة أهل البيت على تعظيمهم جانب الصحابة ، واتباعهم لهم ، وتسليمهم بملذمتهم .

١٠ - (إرشاد المستفيد إلى دفع كلام بن دقيق العيد في الإطلاق والتقييد) .

١١ - (إشراق النورين في بيان الحكم إذا تخلف عن الوعد أحد المتضمنين) .

١٢ - (إطلاع أبواب الكمال على ما في رسالة الجلال في الملال من الاختلال) .

١٣ - (الإعلان بالمشايخ الأعلام ، والنامدة الكرام) جملة كالمعجم لشميوخه وتلاميذه (٣) .

١٤ - (إثبات المسائل في العشر المسائل) رقم ٣ من مجموع ٥٩ مجاميع بالمتوكية .

١٥ - (أمنية المنشوق في تحقيق حكم المنطق) .

١٦ - (إيضاح الدلالات على أحكام الخيارات) .

(١) مقدمة فتح القدير في علم التفسير ص ٥٠ .

(٢) في موقف أهل البيت من الصحابة (رضى الله عنهم) .

(٣) البدر الطالع ج ٢ ص ٣٢٠ .

- ١٧ — (إيضاح القول في إثبات العول) .
- ١٨ — (بحث في الإضرار بالجار) رقم ٥٦ من مجموع (٥٩) مجاميع متوكية .
- ١٩ — (بحث فيما تفعله النساء من الإنشاءات) ضمن مجموع (٥٠) مجاميع متوكية .
- ٢٠ — (بحث في الرد على الزمخشري ، في استحسان بيت المربة في سورة سبحان) ٣٨ من مجموع (٥٩) المتوكية .
- ٢١ — (البحث المسفر عن تحريم كل مسكر ومفتر) .
- ٢٢ — (بحث فيما يتعلق بعورات النساء) رقم ٥٧ من مجموع (٥٠) مجاميع بالمتوكية .
- ٢٣ — (بحث في قوله تعالى : (يوم يأتي بعض آيات ربك) رقم ٦ من مجموع (٥٩) مجاميع متوكية .
- ٢٤ — البحث الملم المتعلق بقوله تعالى « إلا من ظلم » .
- ٢٥ — (بحث في مستقر أرواح الأموات) رقم ٣٧ من مجموع (٥٩) مجاميع المتوكية .
- ٢٦ — (بغية الأريب من مغنى اللبيب) . قال هنه في البدر الطالع : إنه نظم ، وأنها رسالة ذكر فيها ما تمس الحاجة إليه من « مغنى اللبيب » وشرحها ^(٣) .
- ٢٧ — (بحث في الإضرار بالجار) . ضمن مجموع (٥٠) مجاميع المتوكية .
- ٢٨ — (بحث في سؤال يتعلق بالصلاة) رقم ٤٥ من مجموع (٥٩) متوكية .
- ٢٩ — (بحث في العمل بقول المفتي) . رقم ٣٦ من مجموع (٥٩) متوكية .
-
- (١) البدر الطالع ج ٢ ص ٢٢٠ .

- ٣٠ — (بحث في قوله (صلى الله عليه وسلم) : « الدنيا ملعونة . . . »)
 رقم ١٦ من مجموع (٥٠) مجاميع المنوكية . وهذا البحث يقع في نحو صفتين ،
 وقد تكلم فيه من ناحية الإسناد وأورد له شواهد في معناه ، وبين أن لها
 إما يكون في حال التكالب عليها دون صراحة لحق الآخرة .
- ٣١ — (بحث في الكلام على الجهر ، « بسم الله الرحمن الرحيم »)
 رقم ٨ مجموع ٥٩ مجاميع المنوكية .
- ٣٢ — (بحث في كون أسباب التفرق ، هو علم الرأى) .
- ٣٣ — (بحث في كون الولد يلحق بأبيه) رقم ٢٣ من مجموع (٥٩) المنوكية .
- ٣٤ — (بحث في السجود للنفس) ضمن مجموع (٥٠) مجاميع المنوكية .
- ٣٥ — (بحث فيمن قرأ ، ولم يشق القاف) . نفس البيان للنفس .
- ٣٦ — (بحث فيمن أوصى ، بالثالث ، قاصداً لإحرام الوريث) نفس البيان .
- ٣٧ — (بحث في بيع وقف الذرية) نفس البيان .
- ٣٨ — (بحث في شفعة الجار) نفس البيان .
- ٣٩ — (بحث في النهي عن بؤدة أهل السوء) ضمن مجموع (٥٩) المنوكية .
- ٤٠ — (بحث في هل يجوز قضاء المأكل) ضمن مجموع (٥٠) المنوكية .
- ٤١ — (بحث في وإخاته (صلى الله عليه وسلم)) له حابة) رقم ٣١ من
 مجموع (٥٩) منوكية .
- ٤٢ — (بحث ، في وصايا الضرار) ضمن (٥٠) المنوكية .
- ٤٣ — (البقية في مسألة الرؤية) (أى رؤية الله سبحانه وتعالى) . أثبت
 فيه إمكان رؤية الله في الآخرة ، ورد فيه على المعتزلة الذين أنكروا ذلك .
 وأثبت عدم إمكان رؤية الله في الدنيا . وقد أشار إليه في تفسيره ج ٥
 (٤ — قطر الولي)

ص ٣٣٠ هند تفسيره لقوله تعالى : « وجوه يومئذ ناضرة ، إلى ربها ناظرة » .
صورة القيامة ^(١) .

٤٤ — (بنية المستفيد في الرد على من أنكر الإجماع من أهل التقليد) .

٤٥ — (تحرير الدلائل على مقدار ما يجوز بين الإمام ، والمؤتم من الإرتفاع والحائل) .

٤٦ — (التشكيك على النفسك لبقود التشكيك) .

٤٧ — (تشنيف السمع بإبطال أدلة الجهم) أى الجمع بين الصلاتين في الحضر رداً على القائلين بجواز ذلك من الزيدية ^(٢) .

٤٨ — (تشنيف السمع بآواب المسائل السبع) .

٤٩ — (تفريق النبال ، إلى إرسال المقال) . رد بهذه الرسالة على السيد هبة الله بن هيسى الكوكباني ، حين ألف رسالة سماها (إرسال المقال ، على إزالة حل الإشكال) يناقض فيها ما ذهب إليه الإمام الشوكاني في رسالته (حل الإشكال في إيجاب اليهود على إلتقاط الأزبال) ^(٣) .

٥٠ — (تنبيه الأمثال ، على عدم جواز الإستهانة من خالص المال) رقم (١١) من مجموع (٥٩) المتوكلية ^(٤) .

٥١ — (تنبيه ذوى الحجا على حكم بيع الرجا) .

(١) أنظر مقدمة فتح القدير في التفسير ص هـ .

(٢) أنظر مقدمة فتح القدير في التفسير ص هـ .

(٣) أنظر الصدر المتقدم .

(٤) هكذا ورد في فهرس المتوكلية ، وفي هدية العارفين ، ولكنه جاء في مقدمة فتح القدير ، بدون كلمة : « عدم » ومتبعاً بهذه العبارة : « يعنى طلب ولالة الجور من الأغنياء ظلماً من المال يسمونه معونة » . ص أو .

- ٥٢ — (التوضيح في تواتر ما جاء في المهدى المنتظر ، والدجال ، والمسيح)
 قد أشار إلى هذا الكتاب ، بقوله « وقد تواترت الأحاديث بنزول هبسى
 معها أوضحنا ذلك في مؤلف مستقل يتضمن ذكر ما ورد في المنتظر ، والدجال
 والمسيح » . فتح القدير في التفسير ج ١ ص ٤٩٧ ، هند تفسيره لقوله تعالى :
 « وإن من أهل الكتاب ، إلا ليؤمن به قبل موته ، ويوم القيامة يكون
 عملهم شهيدا » .
- هللت من بعض الإخوة في المدينة أنه طبع في الهند قبل سنة ١٣٤٠ .
- ٥٣ — (جواب سؤالات وردت من كوكبان) ضمن مجموع (٥٩)
 المتوكلية .
- ٥٤ — (جواب سؤالات وردت من بعض العلماء) رقم ٢٤ ضمن مجموع
 (٥٩) متوكلية .
- ٥٥ — (جواب سؤالات من الفقيه قاسم بن لطف الله) رقم ١٧ ضمن
 مجموع (٥٩) المتوكلية .
- ٥٦ — (جواب سؤال في نجاسة الميتة) رقم ١٨ من مجموع ٥٩ المتوكلية .
- ٥٧ — (جواب سؤال يتعلق بيمين العنت والشهادة) رقم ١٣ من
 مجموع (٥٩) .
- ٥٨ — (جواب الشوكاني على الدماميني) ضمن مجموع (٥٩) .
- ٥٩ — (جيد النقد في عبارة الكاشف والسعد) .
- ٦٠ — (حل الإشكال في إيجاب اليهود على النقاط الأزال) .
- ٦١ — (الدراية في مسألة الوصاية) أي وصاية الرسول (صلى الله عليه
 وسلم) لعل ابن أبي طالب رضي الله عنه فيما يدعى البعض رقم ١٤ من مجموع
 (١٧) المتوكلية .

٦٢ — (در السحابة ، في مناقب القزابة والصحابه) .

وهو كتاب متوسط الحجم ، ألفه الإمام الشوكاني ، ليبين فضيلة كل من قزابة الرسول ﷺ ، وأصحابه وجهه منحه منحصرأ في خمسة أبواب ، الباب الأول : في المناقب العامة لهم جميعاً ، أو لطائفة كثيرة منهم كالأَنْصار وأهل بدر ، وأهل بيعة الشجرة . الثاني : في مناقب العشرة المبشرة بالجنة . الثالث : في مناقب أهل البيت عمومأ وخصوصأ ذكورهم وإناثهم الرابع : في مناقب كل فرد من غير العشرة من الصحابة . الخامس : في مناقب السابقين ، وسائر الأئمة هلى الخصوص والعموم .

وهذا الاسم كما سماه به صاحبه في مقدمته حيث قال : « وقد سميت هذا المختصر : (در السحابة في مناقب القزابة والصحابه) ص ٣ ، ولكنه ورد في المراجع التى ذكرته : « در السحاب في مناقب القزابة والأصحاب » ، وقد فرغ مؤلفه من كتابته في جمادى الأولى سنة ١٢٤١ هـ . والنسخة التى بأيدينا منقولة من الأصل فى ١٤ محرم سنة ١٣٦٠ هـ .

(وهذا الكتاب جمع من أحاديث الرسول ﷺ التى وردت فى هذه الشأن) .

٦٣ — (دفع الإهتراضات على إيضاح الدلالات) .

٦٤ — (رسائل فى أحكام لبس الحرير) .

٦٥ — (رسائل على مسائل من السيد العلامة على بن إسماعيل) .

٦٦ — (رسالة فى جواز استناد الحاكم فى حكمه إلى تقويم المدول) .

٦٧ — (رسالة فى حكم الإتصال بالسلطين) .

٦٨ — (رسالة فى حكم للولد) .

- ٦٩ — (رسالة على مسائل لبعض علماء الحجاز) .
- ٧٠ — (رسالة في حكم الجهر بالذكر) .
- ٧١ — (رسالة في اختلاف العلماء في تقدير النفاس) .
- ٧٢ — (رسالة في حكم صبيان الذميين إذا مات أبواهم) .
- ٧٣ — (رسالة في إرضاع الكبير لعذر ، هل يقتضى التحريم أم لا ، وفيما يقتضى التحريم من الرضاع) .
- ٧٤ — (رسالة في التحلي بالذهب للرجال) :
- ٧٥ — (رسالة التسمير) .
- ٧٦ — (رسالة الرد على القائل بوجوب التحية) .
- ٧٧ — (رسالة رفع المظالم والمآثم) .
- ٧٨ — (رسالة الطلاق) .
- ٧٩ — (رسالة الطلاق البدهى يقع أم لا) .
- ٨٠ — (رسالة في حـد السفر الذى يجب معه قصر الصلاة) .
- ٨١ — (رسالة في الكلام على وجوب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة) أشار إليها في تفسيره ، في سورة الأحزاب ج ٤ ص ٢٩١ .
- ٨٢ — (رسالة في الكسوف ، هل لا يكون ذلك إلا في وقت معين على التقطع أم ذلك يتخلف) .
- ٨٣ — (رسالة في حقوق ثواب القراءة المهداة من الأحياء إلى الأموات) .
- ٨٤ — (رسالة في مسائل الصور) .
- ٨٥ — (الرسالة المكتملة في أدلة البسملة) .

٨٦ — رسالة في (وجوب توحيد الله عز وجل) .

وهكذا رسائل كثيرة ، يلبيها الحصر ، منها المتوسط ، ومنها المطول . وقد جمع منها كما قال ، أربع مجلدات كبار ، وسماه : (الفتح الرباني في فسار الشوكاني)^(١) ، وقد اجتمعت في البحث عن هذا الكتاب ومعرفة مقره . فلم أصل إلا إلى أنه موجود منه الآن ثلاثة مجلدات هذه ورثة السيد / أحمد بن قاسم حميد الدين هلي ما يقال .

٨٧ — (رفع البأس عن حديث النفس والهوى ، والوسواس) رقم ٧٠ من مجموع (٩٥) المتوكلية .

٨٨ — (رفع الجناح عن نافي المباح) .

٨٩ — (رفع الخصام في الحكم : ألم من المسكاه) .

٩٠ — (الروض الواسع في الاليل المنيع هلى هدم انحصار علم البديع) . هكذا كما جاء في مقدمة فتح القدير في رواية حسين الأنصاري أنه تلايه الشوكاني المباشرين ، وجاء في إيفتاح المسكنون بخلاف كلمة (عدم)

٩١ — (زهر السرير الفائح بفضل المعيرين ، أبي بكر وعمر رضي الله عنهما) .

٩٢ — (سؤال عن الوصية للوارث) ضمن مجموع ٥٠ متوكلية .

٩٣ — (سؤال في شفعة الجار) ضمن مجموع ٥٠ متوكلية .

٩٤ — (سؤال في التحليل لإسقاط الشفعة) ضمن مجموع (٥٠) متوكلية .

٩٥ — (سؤال في بيع وقف الذرية) ضمن مجموع (٥٠) متوكلية .

(١) أنظر البدر الطالع في ترجمته ج ٢ ص ٢٢٣ .

٩٦ — (سؤال في إجبار الجار البيع مع الضرر) ضمن مجموع (٥٠) متوكية
 ٩٧ — (السبل الجرار المتدفق على حدائق الأزهار) في الفقه ، وهو
 يعتبر تطبيقاً عملياً من الإمام الشوكاني ، لمبدأ الاجتهاد في مسائل الفقه ، وناهضاً
 لفقه الهدوى في الزيدية ، إذ أنه يأتي ، بالمعالة التي تكلم عنها الإمام المهدي
 أحمد بن يحيى المرتضى (٧٧٥ — ٨٤٠ هـ) في الأزهار أو علق عليها في شروحه
 هو أو غيره ، فيبسطها ، ويبين ، وجه التقليد فيها للإمام الهادي يحيى بن
 الحسين^(١) ، أو الإمام يحيى بن حمزة^(٢) أو غيرها ، أو الاستقلال بالرأي
 والتصحب له ، وقيم الدلائل من القرآن والسنة على بطلان ذلك وابتداعه ،
 سواء كان على نفس الحكم ، أو على فساد المنهج ، بكل ثورة ، وكل حماس
 ثم يبين وجه الصواب ، وأن مرجع هذا الصواب ، إنما هو للاجتهاد ، وقد
 اطلمت على نسخة من هذا الكتاب بنفسى ، كانت هنا ، مع أحد العلماء ،
 في زيارة له^(٣) .

وقد قال الإمام الشوكاني نفسه عن هذا الكتاب ، وهو بصدد تأليفه ،
 حين كان يكتب ترجمة عن نفسه في البدر الطالع : « وهو الآن يشتغل
 بتصنيف الحاشية التي جعلها على الأزهار : (من الأزهار للإمام المهدي أحمد
 ابن يحيى المرتضى) — وقد بلغ فيها إلى كتاب الجنائز ومماها (السبل الجرار
 على حدائق الأزهار) وهي مشتملة على تقرير مادل عليه الدليل ، ودفع
 ما خالفه ، والتمرض لما ينبغي التمرض له ، والاعتراض عليه من شرح
 الجلال وحاشيته .

(١) من أعيان علماء آخر المائة الثالثة من الزيدية وقد تقدمت ترجمته ص ٩١

(٢) من (٦٦٩ — ٧٠٧) .

(٣) وهذا الكتاب الآن في سبيل النشر . عن طريق المجلس الأعلى للشئون
 الإسلامية بالقاهرة وقد بدأ نشره سنة ١٣١١ هـ على أجزاء وصدر منه الآن جزءان .

وهذا الكتاب أن أهان الله على تمامه فسيمعرف قدره من يعترف بالفضائل
وما وهب الله لعباده من الخير ٥ .

ويوجد لهذا الكتاب ثلاث نسخ بمكتبة صنعاء ، الأولى مجلدان : الأول
يحتوي ٥٨٥ صفحة تحت رقم (١٠٠) فقه ، والثاني ٦٠٤ صفحة تحت رقم
(١٠١) فقه ، وكتبت هذه النسخة سنة ١٣٠٠ هـ والنسخة الثانية في مجلد
واحد وكتبت سنة ١٢٤١ هـ ، تحت رقم (٣٤٧) فقه ، والثالثة بخط الشوكاني
نفسه ، وانتهى منها سنة ١٢٣٥ هـ تحت رقم (٣٥٢) فقه في مجلد واحد ،
ونلاحظ ، أن تأليف هذا الكتاب قد امتد فرق نحواً من اثني عشر عاماً ،
وذلك لإشغاله بالقضاء ، والحكم ، في معظم أيام حياته من (سنة ١٢٠٩ —
سنة ١٢٥٠ هـ)^(١) .

وقد بدأ نشره سنة ١٣٩١ هـ على أجزاء وصدر منه الآن جزءان .

٩٨ — (شفاء العليل في زيادة الثمن لمجرد الأجل) .

٩٩ — (الصوارم الحداد القاطعة لعلائق مقالات أرباب الاتحاد) .

١٠٠ — (الصوارم الهندية المسولة على الرياض الندية) .

١٠١ — (الطلوع المنيف في الانتصاف للسعد من الشريف) في المسألة
المشهورة التي تنازع فيها بين يدي تيمورلك^(٢) .

١٠٢ — (طيب النشر في جوانب المسائل العشر) .

(١) البدر الطالع ج ٢ ص ٢٢٣ هذا وما يذكر أن الشوكاني قد انتهى من
تأليف البدر الطالع هذا سنة ١٢١٣ هـ . أنظر مقدمة فتح القدير في التفسير
(ص د) .

(٢) أنظر فتح القدير (المقدمة ص هـ) .

- ١٠٣ — (العذب الخير في جواب عالم بلاد عسير) (في النوحيد ، وفاتحة الكتاب) ^(١) .
- ١٠٤ — (عقود الجمان في شأن حدود البلدان ، وما يتعلق بها من الضمان) هـكذا ورد في البدر الطالع في ترجمة المؤلف لنفسه ، وورد في فهرس المتوكلية بالإفراد (هقد) رقم ١ من مجموع (٩٠) مجاميع .
- ١٠٥ — (فتح الخلاق ، في جواب مسائل عبد الرزاق) (علم المنطق) . وهي رسالة مشتملة على جواب مائة وخمسون سؤالاً في علم المنطق ^(٢) .
- ١٠٦ — الفتح الرباني في فتاوى الشوكاني (أربعة مجلدات) ^(٣) .
- ١٠٧ — (فتح التقدير بين المَعذرة والتعذير) ، رقم ٢ من مجموعة (٥٩) مجاميع المتوكلية .
- ١٠٨ — (القول الجلي في لبس النساء لأحلى) .
- ١٠٩ — (القول الحسن في فضائل أهل اليمن) رقم ٣٩ من مجموع (٥٩) مجاميع المتوكلية .
- ١١٠ — (القول الصادق في حكم الإمام الفاسق) .
- ١١١ — (القول المقبول في رد خبر الجَهِول ، من غير صحابة الرسول) .
- ١١٢ — (القول الواضح ، في صلاة المستحاضة ، ونحوها من أهل العلم والجرايح) رقم ٥ من مجموع (٥٩) مجاميع المتوكلية .

(١) عن القاضي محمد حسين الزهيري من علماء اليمن المعاصرين توفي سنة

١٩٦٦ م .

(٢) مقدمة فتح التقدير ص و .

(٣) البدر الطالع ج ٢ ص ٢٢٣ .

- ١١٣ - كشف الزين عن حديث ذى البدين .
- ١١٤ - كشف الأستار عن حكم الشفعة بالجوار .
- ١١٥ - (كشف الأستار في إبطال كلام من قال بفناء النار) . رقم ٢٢ ضمن مجموع (٥٩) مجاميع المتوكلية .
- ١١٦ - (كفاية المحتفظ) .
- ١١٧ - (المباحث الدرية ، في المسألة الحاربية) رقم ١٩ من مجموع (٥٩) متوكلية .
- ١١٨ - (مجموع أمانيه) (الشوكاني)^(١) .
- ١١٩ - (المختصر البديع في انخلق الوسيم) : ذكر فيه خلق السموات والأرض والملائكة والجن والإنس ، ومرد غالب ما ورد من الآيات والأحاديث في ذلك ونسكلم فيها ، فصار في مجلد ، ولكنه لم يبيضه^(٢) .
- ١٢٠ - (المختصر السكافي من الجواب الشافي) .
- ١٢١ - (مطلع البدرين ، ومجمع البحرين « في علم النفسير ») .
- ١٢٢ - المقالة الفاخرة ، في بيان اتفاق الشرائع على الدار الآخرة . وقد ذكرها أول الفصل الثانى المتعلق ، (باتفاق الشرائع على إثبات الآخرة) ، من كتابه (إرشاد النشقات إلى اتفاق الشرائع على التوحيد والمعاد والنبوات) المتقدم الذكر .
- ١٢٣ - (منحة المنان في أجرة الغاضى والسجان) .

(١) انظر اتخاف الأ كابر ص ١٠ طبعة حيدر آباد سنة ١٣٢٨ رقم ٧٠ مصطلح حديث تيمور ، بدار الكتب المصرية .

(٢) البدر الطالع ج ٢ ص ٢٢٠ .

١٢٤ — (نثر الجوهري في حديث أبي ذر) .

نسخة مخطوطة بخط المؤلف بمكتبة صنعاء ، ملحقة بنسخة قطار الولي (الأصل) الموجودة هناك تحت رقم (٨٦٦) حديث . نسخة أخرى مصورة بدار الكتب المصرية تحت رقم (٣٣٤٧٣ ب) ، وهي مصورة (بالفوتوستات) من الأصل الموجود بصنعاء ، وكنت قد أثبتت بالنسخة المخطوطة من صنعاء مع (قطار الولي) وأخذت دار الكتب لهما صورة : كل كتاب صورة خاصة ، منفصلة عن الأخرى وصارا في مجلدين .

وهي رسالة علي حديث أبي ذر رضى الله عنه الذي يرويه الرسول صلى الله عليه وسلم هو رب عز وجل بهذه العزيمة : « يا هبادى ، إني حرمت الظلم على نفسي ، وجعلته بينكم محرماً ، فلا تظالموا . . يا هبادى كلكم جائع إلا من أعطمته . . يا هبادى إنكم تخطئون بالليل والنهار ، وأنا أغفر الذنوب جميعاً ، فاستغفرونى أغفر لكم . . الخ » كما رواه مسلم في صحيحه .

وقد تعرض الإمام الشوكاني في شرحه لهذا الحديث في هذه الرسالة إلى هذه نقاط هي :

(١) تسليم سب الرافضة للصحابه رضى الله عنهم .

(٢) سبب تسمية الرافضة بهذا الاسم .

(٣) إظهار ضلال الرافضة ، على لسان الإمام الهادي يحيى بن الحسين ،

حيث روى حديثاً في كتابه الأحكام مسلسلاً بآبائه من هنة إلى عند الحسن ابن علي بن أبي طالب رضى الله عنه ، من علي رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خاطبه في شأن هؤلاء الرافضة وعرفه بهم ، وأمره بقتلهم . . . ظهورهم . . .

- ٤ — ثم بيان الطريق الحقيقي إلى معرفة الله سبحانه .
- ٥ — ثم ما المراد بالفطرة ، إلى حديث في خلق أفعال العباد ، ثم إلى بيان قيمة الاستغفار بالنسبة للإنسان ، وكون طبيعة الإنسان تقتضى الخطأ ثم الاستغفار من هذا الخطأ ، وعدد صفحات هذه الرسالة (٢٤) .
- ١٢٥ — (نزعة الأحداق في علم الاشتقاق) ضمن مجموع ٥٠ مجاميع للتوكلية .
- ١٢٦ — (وبل الغمام ، على شفاء الأوام وحاشيته) نسخة بقلم للمصنف سنة ١٢١٣ ومن وقفه على مكتبة صنعاء (٣٠٠ صفحة) رقم (٣٠٣ حديث) للتوكلية .
- ١٢٧ — (وبل الغمام في تفسير « وجاهل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا إلى يوم القيامة ») .
- ١٢٨ — (الوشى للرقوم في تحريم حلية الذهب على العموم ، وفي رواية أخرى : (في تحريم التحلى بالذهب للرجال على العموم) ^(١)) .
- ١٢٩ — (هداية الفاضل إلى تخوم الأراعى) .
- ١٣٠ — (هذا الكتاب) . كما قال عنه في البدر الطالع ، (في مجلد) ^(٢) .
- ١٣١ — (هفوات الأئمة الأربعة) ، وهذا الكتاب أرويه عن القاضي محمد حسين الزهيري اليمنى ، ويقول : إن الشوكانى يهدف في هذا الكتاب إلى تخفيف حدة التقليد ، حيث بين أن هؤلاء الأئمة خطأهم إلى جانب صوابهم .

(١) أنظر مقدمة فتح القدير ص و .

(٢) ج ٢ ص ٢١٩ .

(ب) كتبه المطبوعة مع ألبيات تاريخ بعض الطبوعات :

١ — (إتحاف الأكابر بإسناد الدفاتر) ، طبع في حيدر آباد سنة ١٣٢٨ هـ .

٢ — إرشاد الثقات إلى تفادى الشرائع على التوحيد ، والمعاد والنوبات ، دار النهضة العربية سنة ١٣٩٥ هـ .

٣ - (إرشاد الفحول إلى تحقيق الحق من علم الأصول) المطبعة المنيرية بمصر سنة ١٢٤٧ هـ ، مطبعة السعادة سنة ١٣٢٧ هـ .

٤ — أ. نام الشريعة مع مجموعة رسائل له .

٥ — البدر الطالع بحاشي من بعد القرن السابع مطبعة السعادة سنة ١٣٤٨ هـ .

٦ — تحفة الذاكرين في شرح (عدة الحصن الحصين للإمام الجزري) ، طبعة مصطفى الحلبي سنة ١٣٥٠ هـ .

٧ — الانحرف في مذاهب السلف ، المطبعة المنيرية سنة ١٣٤٣ هـ ، المنار سنة ١٣٥١ هـ ، ومطبعة محمد مصطفى سنة ١٣١٠ هـ .

٨ — (تنبيه الأعلام على تفسير المشتبهات بين الحلال والحرام) ، طبع في مصر تحت اسم (كشف الشبهات عن المشتبهات) مطبعة المعاهد سنة ١٣٤٠ هـ .

٩ — (الدراري المضئية) في شرح الدرر البهية للشوكاني أيضاً ، مطبعة مصر الحرة سنة ١٣٢٨ هـ .

١٠ — (الدرر البهية) متن الدراري المضئية . طبعت مع الشرح للمتقدم .

١١ — (الدر النضيد في إخلاص كلمة التوحيد) ، إدارة الطباعة المنيرية .

سنة ١٣٥١ هـ ، طبعة المنار سنة ١٣٤٠ هـ .

١٢ — (الدواء العاجل في دفع المصدو الصائل) ، المطبعة المنيرية
سنة ١٣٤٣ هـ .

١٣ — (رفع الريب فيما يجوز ، ولا يجوز من الغيب) المطبعة المنيرية
سنة ١٣٤٣ هـ .

١٤ — شرح الصدور في تحريم رفع القبور . المطبعة المنيرية سنة ١٣٤٣ هـ
ثم طبع مع الرسالتين السابقتين له ، في مجلد واحد ، في مطبعة السنة الحميدة
سنة ١٣٤٧ هـ .

١٥ — (العقد الثمين في إثبات وصاية أمير المؤمنين) المطبعة المنيرية
سنة ١٣٤٨ هـ .

١٦ — (فتح القدير) الجامع بين فني الرواية والدراية من التفسير . مطبعة
مصطفى الحلبي سنة ١٣٤٩ هـ وهو تفسير الإمام الشوكاني .

١٨ — (الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة) طبع في الهند
سنة ١٢٠٣ هـ ثم في مصر بتحقيق واف ، في مطبعة السنة الحميدة سنة ١٣٨٠
سنة ١٩٦٠ م .

١٨ — (القول المفيد في حكم التقليد) ، أو في أدلة الاجتهاد والتقليد
طبعة مطبعة المامهد سنة ١٣٤٠ هـ ، ومصطفى الحلبي سنة ١٣٤٧ هـ .

١٩ — (نيل الأوطار شرح منتقى الأخبار) ، الحلبي سنة ١٣٤٧ هـ ،
العثمانية سنة ١٢٥٧ هـ .

٢٠ — نزل من اتقى بكشف أحوال المنتقى ، وهو شرح مختصر للؤلؤف
أختصره من شرحه السكبير (نيل الأوطار) ، طبع بحجر بالهند سنة ١١٩٧ هـ .

٦ — حياته الخاصة :

هذا وقد كان وراء تفرغ الإمام الشوكاني ، لهذا التأليف وكثرة الإنتاج والتدريس ، حياته في كنف والده ، وكفايته له كل أسباب الحياة ووسائل العيش ، وقد ظل على هذا التفرغ إطلائاً ، وتأليفاً ، وتدريماً ، منعزلاً عن طلاب الدنيا ، ورجال الحكم والسياسة ، وكما قال عن نفسه : كان منعجباً عن بني الدنيا ، لم يقف بباب أمير ، ولا قاضي ، ولا صاحب أحدٍ من أهل الدنيا ولا خضع لمطلب من مطالبها ، راغباً في مجالسة أهل العلم والأدب وملاقاتهم ، والاستفادة منهم ، وإلا فاتهم^(١) ، إلى أن اختفى للتقضاء ، وهو في السادسة والثلاثين من عمره (سنة ١٢٠٩ هـ) ، فتولى القضاء العام في مدينة صنعاء ، وكان ذلك في عهد الإمام المنصور (علي بن المبرك ١١٨٩ — ١٢٢٤ هـ) وظل في القضاء مدة حكمه ، وحكم ابنه (الإمام المتوكل علي الله أحمد) (١٢٢٤ — ١٢٣١ هـ) (إلى أن توفي سنة ١٢٣١ هـ فبايع الإمام الشوكاني ابنه (المهدي هبة الله ١٢٣١ — ١٢٥١ هـ) ، ثم أخذ البيعة من جميع أمراء صنعاء ، وحكامها وجميع أفراد أسرته ، وجميع الرؤساء والأعيان ومما يذكر أيضاً ، أنه هو الذي أخذ البيعة لأبيه من قبله^(٢) ، وفي عهد هذا الحاكم الأخير جمع الإمام الشوكاني بين القضاء والوزارة كلية ، فصار متولياً شئون اليمن الداخلية ، والخارجية^(٣) ، وقد طغى هذا على تفرغه للعلم كل التفرغ ، ولكنه ظل على اشتغاله به إلى جانب أهائه في القضاء والسياسة ، والإدارة سائراً في الناس

(١) البدر الطالع ج ٢ ص ٢٢٤ .

(٢) أنظر البدر الطالع ج ٩ ص ٧٧ — ٧٩ ، ٧٦ ، ٣٧٧ ، ٤٦٤ — ٤٦٧ .

(٣) أنظر البدر الطالع ج ٢ ص ٤ — ٢٤ ، نيل الوطر السيد محمد زبارة

أحسن سيرة^(١)، متمماً بشخصية قوية ، لدى رجال الحكم جميعهم ، قبل
اشتغاله معهم وأثناء اشتغاله مستعيناً بهم ، على تنفيذ أوامر الشرع حتى على
أقرب المقربين إليهم^(٢) ، إلى أن توفي بهمناء سنة ١٢٥٠ هـ^(٣) .

* * *

(١) نفس المصدر ص ٢٩٨ .
(٢) البدر الطالع ج ١ ص ٤٦٥ .
(٣) نيل الوطر ص ٣٠٢ ، والموافق سنة ١٨٣٤ م .

الفقرة الثانية

ولاية الله والطريق إليها

دراسة على كتاب قطر الولي على حديث الولي

منهج هذه الدراسة

يدور كتاب (قطر الولي على حديث الولي على ثلاثة أقسام بارزة ، هي :

١ — بيان من هو الولي .

٢ — الطريق إلى ولاية الله .

٣ — أثر سلوك هذا الطريق في حياة الولي ، وفي منزلته عند الله .

وبذلك يتقابل مع أجزاء الحديث نفسه لأنه من الممكن تقسيمه أيضاً إلى ثلاثة أفكار عامة ، هي :

١ — « من عادي لي وليا فقد آذنته بالحرب » وهي تقابل القسم الأول من الكتاب .

٢ — « وما تقرب إل عبي بشيء أحب إلي مما افترضت عليه ، وما يزال عبي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه » وهي تقابل القسم الثاني .

٣ — « فإذا أسيبتك ، كنت معك الذي يسمع به ، وبصره الذي يبصر به ، ويده التي يبطش بها . » الخ الحديث « وتقابل القسم الثالث .

وهذه الأقسام الثلاثة من الكتاب ، يمكن أن نقسمها إلى أفكار رئيسية هي :

١ — مفهوم الولي في اللغة وفي القرآن الكريم ، والسنة الصحيحة .

٢ — أفضل الأولياء .

٣ — عدم عصمة الأولياء .

٤ — السمات بالنسبة للأولياء وجوازها ، ثم بيان انوارق الأخرى التي تقع تحت تغير الأولياء ، عن النفس ، والكفار وغيرهم .

٥ — تحديد شخصيات الأولياء أو أصنافهم .

٦ — الطريق إلى ولاية الله .

٧ — أثر سلوك هذا الطريق في حياة الولي .

وقد سمرت في هذه الدراسة ، على هذا المنهج تقريباً ، فرضت هذه الأفكار ، بالنسبة للإمام الشوكاني ، ثم بالنسبة للصوفية ، وغلاة الشيعة ، فبحايات مكونة من خمسة فصول .

الفصل الأول : (من هو الولي) ، وتناولات بيان هذا الولي في السنة ، وعند جمهور علماء المسلمين ، ثم عند غلاة الشيعة والصوفية ، ثم ناقشت هذا المفهوم .
والفصل الثاني : (شخصيات الأولياء) . وفيه بينت أصناف الأولياء وشخصياتهم عند الإمام الشوكاني ، وناقشت هذا الاتجاه عنده مبيناً إلى أي مدى استقام له المبدأ مع التطبيق .

والفصل الثالث : جعلته لبيان الطريق إلى الولاية عند الإمام الشوكاني ، ثم عند الصوفية ، ثم الموازنة بين الطريقتين .

والفصل الرابع : جعلته لبيان منزلة الإنسان عند الله ، حينما يصل إلى درجة حب الله ، واشتمل هذا الفصل على قسمين :

الأول : منزلة الإنسان الدينية حينما يتقرب إلى الله .

والثاني : في الكرامات التي يمكن أن تضاف إلى ذلك الشخص ، ونظرة الشوكاني لها ، ونظرة للصوفية ، والفلاسفة من الإشرافيين .

ثم الفصل الأخير : وهو أفضل الأولياء ، وقد اشتمل على قسمين أيضاً :

١ — بيان رأى الإمام الشوكاني ، في من هو الأفضل .

٢ — ثم رأى الصوفية ، مع مناقشة آرائهم .
وأخيراً ، خاتمة لهذه الدراسة .

الفصل الأول

من هو الرلي ؟

« (١) مفهوم كلمة « رلي » في اللغة : عند جمهور المسلمين :

شاعت هذه الكلمة (كلمة رلي) في اللغة آل ، اشاعت عنها العام .
ثم جاء القرآن الكريم فاستعملها بذلك لمعنى العام أى الجاع بين ناسي أو غير
والشر ، أى كما يقول ابن تيمية : بجانب أولياء الرحمن وجانب أولياء الشيطان
وشاعت أيضا تلك الكلمة في حديث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
في جانب أولياء الله ضد الأغارب والأهم كإلى الحديث الذي معنا ، وفيها
المصاحبة رضى الله عنهم ، ومن به : هم من سار على سبيلهم واستعملوها في جانب
الخير ، هل أنها الوصف الذي يجب أن يكون الإنسان عليه في الهدوء التي
حددتها لها القرآن الكريم في جانب أولياء الله ، وهم المؤمنون . وما .

ولكن الذين تشيعوا أو تصوفوا ، فخصصوا هذا المعنى فأدخلوا فيه عناصر
خفية أو مبهمة ، لا صلة لها بالإنسان المثالي في القرآن الكريم كما تفيد كلمة
« رلي » ، فوصفوها بأشخاص معينين ، إما آل البيت رضى الله عنهم ،
وإما من شيعة آل البيت ، وإما من المتصوفة . وأصبحت كلمة « رلي » - في
الإطلاق الشعبي العام أو فوق الشعبي ودون التعديد السلفي - تطلق على رجل
المتصوف أو الشريف المنتسب إلى آل البيت الذي يدعى بذلك ليتكسب
من وراء هذا الادعاء . مع أنه لا يحق لأحد أن يطلق هذه الكلمة على نفسه
، ولا على أى شخص آخر ، سوى من نعت عليه القرآن الكريم وهم للمصاحبة
رضى الله عنهم . مع أنها وصف لمن نال محبة الله ، أو هي غاية السكك يسمى

إليها ويجب أن يتحقق بها ، ولاندرى من الذي تحقق بها فملا من الذي لم يتحقق إلا يوم تأتي كل نفس تجادل من نفسها وتوفي كل نفس ماعداً . إذن سنحلل معنى هذه الكلمة لنرى أنها ترجع في هذه الناحية على كلمة صوفي ، ولنعرف لماذا أطلقها الصوفية على كبار متصوفهم دون الاكتفاء بكلمة صوفي . في القاموس المحيط (الوَلِيُّ) : « القرب والدُّر والمطار بعد المطر » . و (الولى) : الاسم منه والمحِب والمُتَّق والمُتَّقِ والمُتَّقِ . و (الولاية) : الإمارة والسلطان ، والولى : المستق والمُتَّق ، والمُتَّق والمُتَّقِ ، والولى والقرب ، والناسر والمحِب .

ويشير (الشوكاني) إلى هذا المعنى في (قهار الولي) بقوله : « قال في الصحاح ، والولى ضد العدو انتهى . والولاية ضد العداوة وأصل الولاية المحبة والتقرب كما ذكره أهل اللغة ، وأصل الولاية اللفظ والبعد » . ويذكر في تفسيره أن « الولي في اللغة : القريب . والمراد بأولياء الله ، خالص المؤمنين كأنهم قربوا من الله سبحانه بطاعته واجتناب معصيته ، وقد فسر سبحانه هؤلاء الأولياء بقوله : « الذين آمنوا وكاوا ينفون » أى يؤمنون بما يجب الإيمان به وينفون ما يجب عليهم اتقاؤه من معاصي الله سبحانه ^(١) فكأن هذا الإيمان وهذه التتوى هما سبب القرب من الله .

ويذكر ابن تيمية هذا المعنى القوي الذي قدمه الشوكاني لملك الكلمة في كتابه (الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان) ثم يثنى بقوله : « وقد قيل : إن الولي سمي ولياً من موالاته للطاعة أى متابعتها لها « ويقابل بين الولي والعدو على أساس من القرب والبعد ^(٢) »

(١) فتح القدير ج ٢ ص ٤٣٦ .

(٢) الفرقان ص ٥ ينظر أيضاً مجموعة الرسائل والمسائل ج ١ ص ٤٠ ، ٤١ .

وهذا المعنى الذى يدور بين الحب والقرب والنصرة هو الذى أراده القرآن الكريم من كلمة (ولى) ومشتقاتها فى كل موضع أتى بها فيه سواء فى جانب أولياء الله ، أو فى جانب أولياء أعداء الله . وقد أحصيت تلك المواضع فيما نمت تسمين موضعاً : أربعة وخمسون منها فى جانب أولياء الله ، وستة وثلاثون فى جانب أولياء الشيطان وأعداء الله^(١) . وكما قد أتت فيها تلك الكلمة بالمعنى اللغوى المتقدم . فمن ذلك قوله تعالى : (ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين آمنوا وكانوا يتقون)^(٢) . وقد فسر (الكتور الشيبى) هنا الأولياء بالأعداء والمقربين إلى الله^(٣) . كما تقدم لنا تفسير الشوكانى لها بذلك وكما صيأتى تفسير المفسرين لها بهذا المعنى أيضاً . وقوله تعالى : (هؤلاء أولياء الله الحق)^(٤) بالفتح ، فقد قال فيها الإمام (أبو بكر السبجستانى)^(٥) (و'الولاية بالفتح : النصرة والربوبية ومنه تلك الآية المتقدمة : يعنى يؤمنون يتولون الله ويؤمنون به ، ويتبرهنون مما كانوا يعبدون)^(٦) . وفى الإيمان بالله والتبرؤ من عبادة غيره بعد الكفر ما فيه من معانى القرب من الله . ويذكر الشوكانى فى معناها : (والمعنى هنا لك ، أى فى ذلك المقام النصرة لله وحده

-
- (١) ينظر المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم مادة (ولى) وقرآن أيضاً الصلاة بين التصوف والتشيع ج ٢ ص ١٥ .
- (٢) سورة يونس آية ٦٣ .
- (٣) الصلاة بين .. نفس الصدر والصفحة .
- (٤) سورة الكهف آية : ٤٤ .
- (٥) المتوفى سنة ١٣٣٠ هـ .
- (٦) نزهة القلوب فى تفسير غريب القرآن هامش المصحف طبعة المكتبة السعيدية .

لا يقدر عليها غيره^(١) . وقوله : (ومن يتخذ الشيطان وليا من دون الله فقد خسر خسرانا مبينا)^(٢) ويمكن أن نتدبر الآيات في سياقها فنسجد تلك الكلمة فيها لم تخرج عن معناها اللغوي وإن أحيطت بما يفسرها في ذلك المقام من الشرهيات أو بما يتفق مع جوهرها العام الذي جاءت فيه .

ومن ثم فليس لنا كما يقول (الأستاذ الدكتور محمود فاسم) أن نخرج هذا المصطلح عن المعنى الذي حددته القرآن بلسان عربي مبين .

ولننظر موقف المفسرين والعلماء المسلمين من أدل السنة وغيرهم من تلك الكلمة ونظرتهم إلى مدلولها^(٣) . يقول ابن جرير المصنفي في تفسير تلك الكلمة (المراد بولي الله : العالم بالله تعالى المولع بالعبادة المخلص في عبادته) ويعلق الإمام الشوكاني على ذلك بأن هذا التفسير (هو المناسب لمعنى الولي المضاف إلى الرب سبحانه)^(٤) .

ويفسر ابن جرير الطبري الأولياء في قوله تعالى : (ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون) بأنهم أنصار الله والأولياء جمع ولي وهو النصير وقد بينا ذلك بشواهد^(٥) . ثم ينقل الطبري ما روي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : (إن من عباد الله لأناساً ما هم بأنبياء ولا شهداء يغفلهم الأنبياء والشهداء يوم القيامة مكانهم)

(١) فتح التدبر ج ٣ ص ٢٧٨ .

(٢) سورة النساء آية : ١١٩ .

(٣) حالة إطلاقها أو إضافتها إلى الله سبحانه وتعالى فقط .

(٤) فطر الولي في تفسير كلمة : (ولي) .

(٥) تفسير الطبري ج ٥ ص ١١٨ وتنظر الفهارس اللغوية لهذا الجزء

ومابله في تفسير مادة ولي .

من الله ، قالوا : يا رسول الله أخبرنا من هم وما أعمالهم ؟ فإننا نحبهم ، لذلك ، قال : هم قوم تحابوا في الله [بروح الله] على غير أرحام بينهم ولا أموال يتعاطونها فوالله إن وجوههم لنور وإنهم لعل نور لا يخافون إذا خاف الناس ولا يحزنون إذا حزن الناس وقرأ هذه الآية : (ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون) ^(١) . ثم يملق السبكي على هذا : « والصواب من القول في ذلك أن يقال : (الولي) أعني ولي الله : هو من كان بالصفة التي رخصه الله بها وهو الذي آمن راقياً قال الله : (الذين آمنوا وكانوا يتقون) » ^(٢) .

ويعرفنا الفخر الرازي بالولي فيقول : « أما أول من شو ؟ فيدل عليه القرآن والظاهر والأثر والمقول » .

أما القرآن فهو قوله تعالى في هذه الآية : « ألا إن أولياء الله الخ » « الذين آمنوا وكانوا يتقون » فالإيمان هنا إشارة إلى كمال القوة النظرية ، والتهوى إشارة إلى كمال النوة العملية ، ويستدل عليه من الأخبار برواية عمر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم فيهم « هم قوم تحابوا في الله » الخ الحديث المتقدم . ويروى من الآثار عن أبي بكر الأصم : أولياء الله : « هم الذين تولى الله هدايتهم بالبرهان » وتولوا القيام بحق عبودية الله تعالى والدعوة إليه » .

وأما المقول فأسمسه الاشتقاق لأن الولي هناه التقريب ، والترب من الله تعالى ليس قرباً مكانياً ، بل المراد به الاستغراق في معرفة الله والإيمان بقدرته والثناء عليه وطاعته وهذا هو غاية التقرب من الله . « فهذا الشخص يكون

(١) نفس المصدر ص ١٢١ .

(٢) نفس المصدر ص ١٢٢ ، ١٢٣ ويظهر تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٤٢٢ .

ولمّا الله تعالى ، وإذا كان كذلك كان الله تعالى ولياً له أيضاً كما قال الله تعالى : « الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور » . ويجب أن يكون الأمر كذلك لأن القرب لا يحصل إلا من الجانبين . وقد المتكلمون : ولي الله من يكون آتياً بالاهتقاد الصحيح المبني على الدليل ، ويكون آتياً بالأعمال الصالحة على وفق ما وردت به الشريعة ^(١) .

ويرى العلامة أبو السعود أن المراد بالقرب الذي يدل عليه كلمة الولي هنا ، هو القرب الروحاني كما يدل على ذلك كل من الإيمان والتقوى اللذين يرتبطان بهذه الكلمة . ثم يستطرد فيذكر ما ذكره الفخر الرازي من أنهم الذين تولى الله هدايتهم بالبرهان ، ويذكر ما ذكره كل من العاصري وابن كثير من الروايات والأخبار عن الرسول صلى الله عليه وسلم في وصفهم ^(٢) . ويتفق الإمام النسفي في كل ذلك مع هؤلاء المفسرين ^(٣) .

وفي ضوء هذه المعاني فإن الإمام الشوكاني يرى أنه لا بد لمن يريد أن يكون من الأولياء ، أن يكون متمسكاً بكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم مقتدياً به في أفعاله وأقواله ، وأزناً لكل عمل يأتي به بميزان الكتاب والسنة ، ويستدل لذلك بعرض رضى الله عنه فإنه مع كونه من كبار الأولياء ومع كون الرسول صلى الله عليه وسلم شهيداً له بأنه من المحبين ، فلم يكن يتمدد على ذلك بل كان دليله الكتاب والسنة في كل ما يعمل وما يدع ، فكان يشار إليه الصعابة رضى الله عنهم ويشاورونه ، ويراجعهم ويرجعونه ويحتج

(١) مفاتيح الغيب ج ٥ ص ٩٩ .

(٢) هامس ص ٣ من مفاتيح الغيب للرازي ج ٥ .

(٣) تفسير النسفي ج ٢ ص ٢٦ .

عليهم ويحتجون عليه بالكتاب والسنة ويرجعون جميعاً إليهما^(١) .
« ومن خالف هذا ممن يطلق عليه اسم الولي فليس من أولياء الله عز وجل »^(٢) .

إذن فالمراد من كلمة ولي في القرآن الكريم في حال السببها إلى الله سبحانه وتعالى هو المحبة أو القرب أو الحماية والنصرة من الجانبين ، جانب المخلق وجانب الخالق سبحانه ، وهى المعاني اللغوية لتلك الكلمة . وتلك المعاني الثلاثة التى تدور فيها هذه الكلمة حينما يسمى بها الشخص ، معان عامة شاملة لكل ما من شأنه أن يقرب إلى الله حسب المفهوم الشرعى السابق للقرآن الكريم والهدى الشريف ، وحسب روح الإسلام العامة التى جاءت فجعلت الناس مراميه ، لا فضل لعربى على عجمى إلا بالقوى ، إذ التقوى محلها القلب . وأن الإسلام يجمع بين الدين والدنيا ، فاستخدام كلمة الولاية بمعنى مخالف يخدم غرضاً شخصياً أو قضية خاصة لا صلة لها بحقيقة بالدين وإن أدى ذلك أصحاب هذا الرأى .

ويجب أن نلاحظ أن هذه الآيات التى تحدثت عن الولاية والأولياء ، إنما تنهى أول ما نعى صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين نصروه وهزروه ووقروه وآووه ، وباعدوا عنه كما قال القرآن الكريم فيهم . (فالذين آمنوا به وهزروه ونصروه واتبعوا النور الذى أنزل معه ، أولئك هم المفلحون)^(٣) . فهى تشير إلى أعمالهم لا إلى أنسابهم ، فإذا كانوا أولياء لله فذلك لأنهم نصروه دينه .

(١) قطر الولي في (الواجب على الولي فيما يصدر من أعمال) .

(٢) نفس المصدر .

(٣) سورة الأعراف آية : ١٥٠ .

وفي ذلك يقول (الدكتور أبو العلا هنيئى) : « ومن أوائل هذه الصفات (صفات الولى) وأقدسها أن الولى شخص يؤيده الله وينصره . وقد ظهر هذا المعنى في الإسلام قبل ظهور التصوف ، وأولياء الصوفية . أى ظهر منذ ابتدأت الدعوة إلى الإسلام ، وكان معنى الولاية نصره الله لأمره لدين الله ، فالذين جاهدوا في الله كانوا أولياءه ، وكذلك الذين ضلواهم قريش وآخهم من أجل إسلامهم ، كل هؤلاء كانوا أولياء الله حسب النص ص التراتمية الواردة فيهم ، وفيهم جميعاً نزلت الآية : (الأن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون) وورد الحديث : « من أذى لى ولياً فقد عانى ... » (١) .

وهكذا كان اهتمامنا ، وظلت النظرة إليها بهذا المعنى إلى أن دخلت أوساط الشيعة ثم في دائرة الصوفية فأطاعتوها على أئمتهم ومشايخهم ، مراعين فيها اعتبارات أخرى غير هذه الاعتبارات الإسلامية (٢) ، وأصبح لها مفهوم آخر إلى جانب المفهوم القرآنى الخاص .

وهل هذا فإذا قال (نيكولسون) : « ويطلق المسلمون اسم الول على الرجل الذى وصل إلى مقام الفناء عن ذاته وإرادته وبقي بالإرادة الإلهية » (٣) فليس المراد بهم المسلمون الذين ساروا على النهج الحمدي ، وإنما هم الذين قال الجرجاني على لسانهم في كتاب التعريفات : « إن الولاية هي قيام العبد بالحق عند الفناء عن نفسه » (٤) وهم الصوفية الذين أخذوا هذه الكلمة

(١) التصوف الثورة الروحية في الإسلام ص ٢٩٦ .

(٢) قارن (الدكتور أبو العلا) في المصدر المتقدم في نفس الصفحة .

(٣) في التصوف الإسلامى وتاريخه ص ١٥٧ .

(٤) الصلة بين التصوف والتشيع ج ٢ ص ٢٦ .

من غلاة الشيمة وأطاعتوها على المتنازين منهم حسب قواعدهم ومبادئهم ، تلك المبادئ التي قل فيها ابن تيمية ، إنها من جنس الطامات فإنه من المعلوم باتفاق الناس أن حال البقاء أكل من حال الفناء ، وهذه حال الأنبياء والمرسلين والملائكة المقربين ، ومعلوم أن الرسل يدهون العباد إلى الله تعالى ويعلمونهم ويجهلونهم ويأكلون الطعام ويحشون في الأحواق فلو كانت تلك الحال أكل لسكان من لم يرسل أكل من الرسل وهذا خلاف دين المسلمين واليهود والنصارى ولكنه يوافق غالبية الصابئة من المتفلسفة^(١) .

فهذا الفناء الذي يشير إليه (نيكولسون) ليس من الإسلام في شيء وإنما يمكن أن نرده إلى فلسفة أفلوطين^(٢) كمامل أكبر من التوالم التي تأثر الصوفية بها - ذلك الذي يقول : « لمعتزل العالم الخارجى ولنتموجه بكليتنا

(١) بغية المتراد في الرد على القرامطة والباطنية ص ٣٣ .

(٢) فيلسوف مصرى متصوف . حذق الفلسفة اليونانية ودان بالديانة المسيحية بعد أن سطت عليها يد الغنوص بالنأويل والتحوير والتبديل ، وخلطها بالسحر والأساطير ، والمقائد الوثنية ، وقد عاش في أول القرن الثالث الميلادي وتلقى علومه الفلسفية في الإسكندرية ، وروما ، وبعض مدر التمرق .

والغوصية : شعبة دينية فلسفية متعددة الصور . مبدؤها أن العرفان الحق ، هو الكشف عن طريق الخدس التجريبي الحاصل عن اتحاد العارف بالمعرف ، لا العلم بواسطة المعاني المجردة والاستدلال . فهي نوع من التصوف يزعم أنه مثل الأعلى للمعرفة ، ويعتقد أنه ليست هناك حواجز أو فروق بين الأديان بعضها وبعض ، سواء كانت يهودية أو مسيحية ، أو وثنية . ومن هنا كان خطرها على الأديان وتأثيرها السيئ عليها . وهي مأخوذة من اللفظ اليوناني « غوسيس » يعني « معرفة » وقد نشأت في القرن الأول الميلادي بتأثير استتلاط الثقافة اليونانية بشقافة الشرق ودياناته في ذلك الحين .

يهموا الداخل ، وانجمل كل شيء حتى كوننا نحن الذين نتأمل «^(١) .

وبناء عليه فليس ذلك الشخص الذي يتصرف بمثل هذه الحالة أو يدين بها من الولاية القرآنية في شيء .

والولي هو : المسلم ، والأولياء هم : المسلمون كلهم ، لأن الله اتخذهم أولياءه في مقابلة أهدائه الكافرين به الذين ذكرهم أول سورة الممتحنة عند المؤمنين منهم في قوله : (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا همدوى وعدوكم أولياء ...) .

(ب) مفهوم الولاية عند خلافة الصوفية ، وصلة ذلك ، بمفهوم الإمامة عند خلافة الشيعة :

رأينا كيفية دلالة كلمة (ولي) وأولياء في القرآن الكريم ، وأنه يعنى بها صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، الذين والوه ونصروه ، وتعرضوا للاضطهاد والتمذيب من أجل نصرة دين الله ، وأنه لا مانع بعد ذلك من أن نطلق تلك الكلمة على من ينطبق عليه نفس ذلك المعنى المتقدم ، أو على من تشبه حاله حالهم على العبرم .

لسكن يظهر أن الشيعة بهرتهم تلك الكلمة ، وما تنعوى عليه من معنى في فعل السحر في نفوس الناس ، فأطلقوها أحياناً على أئمتهم ، وعلى كبار

(١) تاريخ الفلسفة اليونانية من ٧٨٩ — ٢٩٠ ، وينظر أيضاً كتاب (التلويحات) للسهروردي الخليفي ضمن مجموعة في الحكمة الإلهية من ١١٣٠ ، ١١٠٠ ، ٦٠٠ ، ٤٠٠ . فهناك يصريح السهروردي بأن نظرية الفناء هذه مأخوذة من أفلاطون . وهذا وإن لم يتبن دقيقاً كل الدقة ، إلا أنه يدل على أن هؤلاء المتفلسفين من الصوفية إنما أخذوا هذا المذهب وغيره من المذاهب الفلسفية الأخرى عن مصادر أجنبية عن الدين الإسلامي .

الدهاة فيهم ، ولو كانوا على ضد ما تحمل تلك الكلمة من معنى حسب الإطلاق
اللفوي ، وحسب إطلاق القرآن الكريم لها في حال المدح . ثم أضفوا على
ذلك الإمام صفات باطنية لا يمكن توفرها في غيره حسب زعمهم ، لتحقيق
بعض الغايات السياسية والاجتماعية ، فأصبحت محصورة في طائفة خاصة بعد
أن كانت صفة محتملة لأي إنسان يقوم بنصرة دين الله بن عباده المسلمين .
ولم يلبث إطلاقها بهذا المعنى غير الشرعي أن نشأ في الأوساط الصوفية أيضاً ،
وهو إن لم يأخذ الصفة السياسية كاملة إلا أنه قد أخذ صفة لاهوتية ، هي خليط
من أديان سابقة سماوية وغير سماوية وثقافات أجنبية فيها المبنى الإلهادي ظاهر .

١ - الوصاية :

وقد بدأ تحريف تلك الكلمة (كلمة ولي) في أوساط الشيعة ، حين
تزيدوا في معناها ، وحين بدأوا يطبقونها على أول ولي في دوائره أو إمام ،
وهو أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (رضى الله عنه) ، فالفضل بن العباس
ابن أبي طالب يصفه علياً (رضى الله عنه) لمعنى سياسي بأنه ولي عهد رسول الله
(صلى الله عليه وسلم) في الوقت الذي يهيئ فيه بأنه (ولي الله) وذلك
في قوله :

وكان ولي العهد بعد محمد علي وفي كل الموطن صاحبه
علي ولي الله أظهر دينه وأنت مع الأشقياء فيمن تحاربه ؟

(١) يرد على الوليد بن عقبة بن أبي معيط في اتهامه لبني هاشم بتدبير قتل عثمان
(رضى الله عنه) ينظر العدة بين التصوف والتشيع ج ٢ ص ١٥ ويلاحظ أننا
نعتبر علياً (رضى الله عنه) من كبار الأولياء من وجهة النظر القرآنية فقط على
أنه صحابي جليل . أنظر « دراسات في الفلسفة الإسلامية » للأستاذ الدكتور محمود
قاسم ص ١٢٩ ، ١٣٠ .

يشير بذلك إلى فكرة الوصاية التي تدهيها الشيعة لعل بن أبي طالب وبنيه^(١) ، والتي يعتمدون عليها في حصرهم للإمامة فيهم ، لأنهم في نظرهم من طينة غير طينة سائر البشر ، « طينة مكنونة تحت البرش » ، أسكن الله فيها النور ، فكانوا بشراً نورانيين ، أو هم بشر إلهيون ، لأن النور الذي هو الله حل في هبد المطلب ثم صار في أبي طالب ثم صار في محمد (صلى الله عليه وسلم) ثم صار في علي بن أبي طالب ، فهم آلهة كلهم^(٢) . فهي فكرة غنوصية راموا من ورائها بيان قداسة أهل البيت حفاظاً على بناء السلطة السياسية فيهم ، وكان لها أثرها فيما بعد في دائرة المصوفاة في ظهور مذاهب الحلول والاتحاد ووحدة الوجود ، على ألسنة أوليائهم . وهي إحدى رواهب نظريات الفرس البديية في تأليهم للملوك « وقولهم بالنور الذي ينقل من ملك إلى آخر »^(٣) .

وعلى هذا الأساس وأينما يثبتون الولاية لعل بن أبي طالب (رضى الله عنه) ثم ينقلونها إلى الأئمة من بعده .

٢ — العلم الدنى :

وهناك صفة ثانية أضيفت إلى مفهوم لولاية عند الشيعة والمصوفية ، وهي صفة العلم الدنى الذي أخذه على بن أبي طالب عن الرسول كما قالوا ، ثم ورثه إمامهم ، ويرجعون هذا أيضاً إلى فكرة الوصاية التي قالوا بها ، وإلى المؤاخاة

(١) ينظر : الصلة بين التصوف والتشيع ج ١ ص ٤٥٠ ، ٧٨ ، ٩٧ ، ٦٦ ، ٦٧ ، ج ٢ ص ٢٣ .

(٢) المصدر المتقدم ج ٢ ص ١٠ ، ثم ص ٩٢ . من كتاب فرق الشيعة ص ٤٣ .

(٣) الصلة بين التصوف والتشيع ج ٢ ص ١٠ . قارن القاضي عبد الجبار في المغنى ج ٢ ص ١٢ ، ١٣ .

لقى عقدها الرسول (ﷺ) بينه وبين على رضى الله عنه وإلى الحديث الذى وضعوه وهو : « أنا مدينة العلم وعلى بابها ، فمن أراد العلم فليأت الباب »^(١) . وبهذا فقد نسب إليه المنصوفة علم الباطن وخصوه « بأنه تلقى أصرار التأويل عن النبي صلى الله عليه وسلم » ، فجعل المنصوفة فى البلاد الإسلامية يكادون يجمعون على أنهم يقتبسون طريقتهم من الإمام هلى كرم الله وجهه ... بل يصرحون أنهم أخذوا عنه الحكمة كما يقول ابن أبى الحديد : « ولهذا نجد للباحث الدقيقة فى التوحيد والمعدل ، مبنوثة عنه فى فرش كلامه وخطابه ، ولا نجد فى كلام أحد من الصحابة والتابعين كلمة واحدة من ذلك ، وإذن فليس بمجيب أن نجد بعض العناصر الشيعية فى التصوف »^(٢) . وفى هذا ما يلقى لنا ضوءاً على ذلك التزاوج الذى نراه بين التشيع والتصوف ، والذى يتمثل فى تصوير أولياء الصوفية بصورة رلى الله هلى بن أبى طالب ، وإسناده ما يقال فى أئمة الشيعة إلى أولياء الصوفية^(٣) . ومن ذلك وصف « التسترى »^(٤) . « الأولياء بأنهم » لا يزالون ينقلون من حال إلى حال ومن علم إلى علم ، فهم أبدأ فى اللزيد من العلم فيما بينهم وبين ربهم^(٥) . وصف العلم اللدنى هذه ،

(١) المصدر السابق ص ٢٣ . وقد أورد الشوكانى هذا الحديث وحديثاً آخر بمعناه فى الموضوعات من كتابه (الفوائد المجموعة فى الأحاديث الموضوعة) ص ٣٤٨ .
(٢) دراسات فى الفلسفة الإسلامية ص ١٢٨ ، ١٢٩ .
(٣) ينظر الصلة بين التصوف والتشيع ج ٢ ص ٢٢ ، ٢٣ ، وحقائق التفسير لأبى عبد الرحمن السلمى ورقة ٦٣ .

(٤) أبو محمد سهل بن عبد الله التسترى ، توفى سنة ٢٨٣ هـ :

(٥) تفسير القرآن العظيم ص ٤٦ .

(٦) — فطر الولي

واختصاص على رضى الله عنه بالأنويل هو والأئمة من بعده^(١) كما اختص محمد صلى الله عليه وسلم بالنزول ، عسبا يدهون ، جلتهم يسندون إلى الأئمة أو الأولياء صفة العهدة وربما جعلهم يزيدون فيها على الرسول ، ويحتجون لذلك بأن الرسول معه الوحي بلهه فلا يقع فى خطأ ، أما الإمام فليس معه الوحي فهو معرض للخطأ فى إيصال العلم للندى أو الأنويل الباطنى إذا لم يكن معصوما^(٢) .

وقد بدأت هذه الفسكرة من هشام بن الحكم أحد تلاميذ الإمام جعفر الصادق وأنصاره بعد وفاة الصادق ، ولزمت الشيعة ولم تنفصل عنه^(٣) بل

(١) دراسات فى الفلسفة الإسلامية ص ١٣٨ ، الصلة بين التصوف والشيعة ج ١ ص ١٣٥ ، ١٣٤ ، ١٣٥ ، ٧٦٦ . ويروى الشهرستانى عن أصحاب أبى هاشم ابن محمد ابن الحنفية : « أن لكل ظاهر باطناً ، ولكل شخص روحاً ، ولكل تنزيل تأويلاً ولكل مثال فى العالم حقيقة . والمنتشر فى الآفاق من الحكم والأسرار مجتمع فى الشخص الإنسانى : وهو العلم الذى استأثر به على عليه السلام ثم ابنه محمد بن الحنفية وهو أفضى ذلك السر إلى ابنه أبى هاشم ، وكل من اجتمع فيه هذا العلم فهو الإمام حقاً » : الصلة بين التصوف والشيعة ج ١ ص ١٢٤ نقلاً عن الملل والأحذل ج ١ ص ٢٤٣ . وربما كانوا هم الذين يعينهم للقاضى عبد الجبار بقوله « وربما قالوا لا بد أن يزيد (الإمام فى العلم على الرسول فى بعض حالاته) » المغنى ج ٢ ص ١٤ .

(٢) الصلة بين التصوف والشيعة ج ١ ص ١٤٦ . ج ٢ ص ٦٢ . ٦٤ ومنهاج السنة النبوية لابن تيمية ص ٢٢٦ . المغنى للقاضى عبد الجبار ج ٢ (الخاص بالإمامة) ص ١٤

(٣) منهاج السنة النبوية ص ٢٢٦ ، والصلة بين التصوف والشيعة ج ١ ص ١٤٦ ، ١٤٧ ، ١٤٨ . ج ٢ ص ٦٢ . وهشام هذا أحد الشيعة المتكلمين من الكوفيين توفى سنة ١٩٩

(٤) الصلة بين التصوف والشيعة ج ١ ص ١٤٨ .

تأكدت، وتبرجج بإعلانها مصنفوها بعد ذلك وخاصة في دوائر الشيعة الإمامية،
ثم الإمامية الإثني عشرية^(١) التي ماتزال موجودة إلى اليوم .

٣ — المصحة :

وبما أن الصوفية يدينون بصحة الشيعة في أن القرآن ظاهراً وهو التنزيل
وهو ما جاء به محمد بن عبد الله ﷺ وباطناً وهو التأويل^(٢) وهو ما تستعمل
بديانته أئمة الشيعة وأولياء الصوفية حسب نظرية العلم الوراثي أو اللدني المتقدمة،
فقد وصفوا أولياءهم أيضاً بالمصحة، فكانهم أشركوهم مع أولياء الشيعة
أو أعتهم في ذلك أو قابلوهم بينهم وبين الأنبياء، فالأنبياء يملكون رسالة التصوف
أيضاً، والاثنان وجهان لحقيقة واحدة^(٣)، وكما سيمتد لنا من مقارنة
الصوفية أولياءهم بالأنبياء وأن الولاية ما هي إلا نبوة باطنة وهي لاتزال
« في الدنيا والآخرة لأن الوحي الإلهي والإنزال الرباني لا ينقطع إذ به حفظ
العالم ». فكيف يكون الصوفي نبي ولاية ورسولاً باطناً ولا يكون
معصوماً^(٤) ؟

(١) المغني للقاضي عبد الجبار ج ٢٠ (الكلام في النبوات) ص ٢٤٨، ٢٥٦،
ومنهاج السنة النبوية لابن تيمية ص ٢٢٦، ٢٢٨، ورأس الحسين (رضي الله عنه)
لابن تيمية ص ٥ .

(٢) ينظر على سبيل المثال : تفسير علي بن إبراهيم ص ٨٧، الصلة بين التصوف
والتشيع ج ٢ ص ٢٣، ٥٥، ٦١، ٩٧، ٩٩، ج ١ ص ١٢٤، ١٣٥ .
ودراسات في الفلسفة الإسلامية ص ١٢٨، تفسير القرآن العظيم للتستري ص ٣
هو الرسالة القشيرية ص ٤٣ .

(٣) الصلة بين النصوص والتشيع ج ٢ ص ٦٣ .

(٤) نفس المصدر ص ٦٥ .

وتستوى هذه العصمة في كلام من أظهر منهم أنه سني وفي كلام من أعلن
منهم أنه شيعي أو باطني على حد سواء فالشيعي يرى : « أن من أجل
الكرامات التي تكون للأولياء دوام التوفيق لطاعات والعصمة من المعاصي
والخالفات »^(١) والشاذلي (أحمد) يرى في غير لبس ولا إبهام أن من خواص
التمتعب ، إمداد الله له بالرحمة والعصمة والخلافة والنبوة^(٢) . ويرى ابن عربي
« أن من شرط الإمام الباطن أن يكون معصوماً وليس الظاهر إن كان غيره
يكون له مقام العصمة »^(٣) . « وأن تلقيات الموحدين تكون بحسب تجربتهم
وصحة قصدته وهيبته في طريقته »^(٤) .

ويجب أن ننبه إلى أن الصوفية في كثير من الأحوال قد يهترون هن
العصمة بالحفظ مثل ما قال السكلاباذي : « ولطائف الله في عصمة أنبيائه وحفظ
أوليائه ، من الفتنة أكثر من أن تقع تحت الإحصاء والمد »^(٥) . فنجد هنا
مقابلة بين عصمة الأنبياء وحفظ الأولياء وهذه المقابلة قد أوردتها الشيعي
أيضاً بذلك المصوب الذي يعطى أنهما بمعنى واحد ، أو على الأقل أن العصمة
قد تسلم فيها بالنسبة للأولياء^(٦) : « فإن قيل فهل يكون الولي معصوماً ؟

(١) الرسالة القشيرية ص ١٦٠ .

(٢) الصلة بين التصوف والتشيع ج ٢ ص ٦٥ .

(٣) الفتوحات المكية ج ٣ ص ١٨٣ .

(٤) رسائل ابن عربي ، كتاب التراجم ص ٤ عن الصلة بين التصوف والتشيع

ج ٢ ص ٦٥ .

(٥) التعرف لمذهب أهل التصوف ص ٩٩ عن الصلة بين التصوف والتشيع

ج ٢ ص ٦٢ .

(٦) قال صاحب (تحفة الأصفياء) : « العصمة في حق غير الأنبياء جائزة .

وسؤال الجائز جائز . هامش ص ١٢ .

تجمل : أما وجوبا كما يقال في الأنبياء فلا ، وأما أن يكون محفوظاً حتى لا يصير على الذنوب إن حصلت هذات أو آفات أو زلات فلا يمنع ذلك في وصفهم^(١) ، ونلاحظ أنه تعلق في إثبات الحفظ أو تلك العصمة حتى أثبتهما للأولياء ، بنفس إيراد السؤال في أن الولي يكون معصوماً بطريقة إجابته بقوله « أما وجوبا كما في الأنبياء فلا الخ » يفهم منه أن الحفظ هنا مراد به العصمة أو ما يقرب منها ، وخاصة أنه أورد هذا السؤال بعد تعريفه الولي ، وأنه « من نوال طاهته من غير تخلل معصية » أو « هو الذي يتولى الحق سبحانه حفظه وحراسته على الأمانة والنوال فلا يخاف له الخطلان الذي هو قدرة المعصيان ، وإنما يديم توفيقه الذي هو قدرة الطاهة »^(٢) ثم بعد ذلك جعل من كرامات الولي دوام التوفيق للطاعات ، والعصمة من المعاصي والخالفات كما تقدم . فقد أطلقوا الحفظ في جانب الأولياء ، ولكن أرادوا به العصمة التي تكون للأنبيا^(٣) ، فإننا إذا حللنا معنى « الحفظ » وجدناه بمعنى « المنع » ، و« العصمة » هي « المنع » ، كما أننا إذا نظرنا إلى مجمل أحوالهم وهباتهم وجدناهم يقتصدون بالحفظ المعصمة بعينها^(٤) ، كما قال ابن تيمية : « والغلبة في المشايخ قد يقولون

(١) الرسالة ص ١٦٥ .

(٢) نفس المصدر ص ١١٧ ، ١٦٥ .

(٣) قارن . النصوص الثورية الروحية في الإسلام للدكتور أبو العلا عفيفي

ص ٣٠٠ ، ٣٠١ ، والصلة بين التصوف والتشيع ج ٢ ص ٦٦ .

(٤) فغنناها في اللغة هو نفس المعنى في الإصلاح عند سائر الطوائف من المتكلمين والصوفية وأهل السنة من السلفيين ، فوجد صاحب (تحفة الأصفياء في بيان معنى القول بعصمة الأنبياء) يفسر العصمة في الاصطلاح بأنها : « حفظ الله تبارك وتعالى للمكلف من الذنب مع استحالة وقوعه » هامش ص ٧ على كتاب « تحاف أهل الغيبة الربانية » وينظر إلى هامش ص ١٣ .

ومن المفهوم دينا وعقلا أن وقوع الذنب ليس مستحيلا مع الولي كما يشير إلى ذلك أستاذنا الدكتور محمود قاسم في ملاحظاته على ذلك .

إن الولي محفوظ والنبي معصوم ، وكثير منهم إن لم يقل ذلك بلسانه ففعله
حال من يرى أن الشيخ أو الولي لا يخطئ ولا يفتني^(١) ولكنهم تظاهروا
بكلمة الحفظ بدل العصمة ليوهموا الناس أن تصوفهم وصول بالإسلام وأنه
يسير على هدى الكتاب والسنة ، فيكثر أتباعهم من جانب ، يحفظوا على
التصوفة حياتهم من جانب آخر ، وفي ذلك توطيد لركزهم^(٢) ، وهون على
بلوغ ما يحبون إليه من خلع الناس من الإسلام ، وإدخالهم في ذلك « الخليفة
المعجيب من الحكمة الذي يجمع بين خرافات الفرس ووثنية الإغريق وعتائد
اليهود الذين حرفوا دينهم من قبل »^(٣) .

٤ — الفناء :

ومن المعاني التي تلزم العصمة أو تساويها عند هؤلاء « الفناء » في الله ،
لأن الشخص إذا فنى في ذاته (أي ذات الله سبحانه) وغاب عن صفاته ، لم
يتصور أن يخطئ ، وإذا أخسأ في الطغر فإن له في الباطن ما يعمل هذا الخطأ
أو يفسره بأنه هو الصواب « ون هنا قالوا ، إن رياء العارفين أفضل من
إخلاص المريدين^(٤) » فليس تعريف الولي حينئذ « صادراً عن عقل واعي ،
ولمما هي النفس الكلية الممثلة بتصرف وتصدر عن المثل الأعلى^(٥) » وهذا
ما عمل به في التشيع الإسماعيلي شرب اسم عيل الخمر « وقسوة الحاكم بأمر الله

(١) منهاج السنة النبوية ج ١ ص ٤٤ .

(٢) قارن الصلة بين التصوف والتشيع ج ٢ ص ٦٧ ، ٦٨ .

(٣) دراسات في الفلسفة الإسلامية ص ١٢٩ ، ١٢٧ ، ١٣٥ .

(٤) في التصوف الإسلامي وتاريخه لنيكولسون ص ٢١ .

(٥) الصلة بين التصوف والتشيع ج ٢ ص ٦٨ .

وأوضاع البعيدة عن المنطق المادي» (١).

ويظهر أن صفة «الفناء» هذه غلبت على أولياء الصوفية أكثر منها في أئمة الشيعة، نظراً لأن الصوف وجهته دينية في الأكثر، أما النشيم فالغالب عليه الاتجاه السيمائي. ولذلك نجد الكلام في هذه الناحية قد أكثر عند الصوفية وطالت ذبونه، ولا عجب «الفناء» عندهم، هو «نهاية الطريق وعبء الوصول إلى الله، ولباب الولاية ومقامها» (٢). ولا أغوا إذا قلت إنه أبرز أبواب التصوف أو أن التصوف كله ينتهي إليه؛ وأنه يمكن يجمع المذاهب الفلسفية التي يحتوي عليها التصوف، والتي تنفس الولاية: بظاهرها المختلفة، فأبو بكر الواسطي (٣) يهمل في وصفه للفناء، إلى مذهب الاتحاد أو الحلول، فقد سئل عن «الولي» كيف يفنيه الله فقال: «في بدايته بمبادته وفي كونه يستمره ولطافته... ثم يليقه طعم قيامه به في أوقانه» (٤) ثم يفسر هذا القيام بأن الله يكشف للولي فيه بأنه السابغ منه إذا سمع والمبصر منه إذا أبصر، والباطش منه إذا بطش، وهكذا قال تعالى مخاطباً النبي (ﷺ) «وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى» فهو وإن فسر هذا القيام بالمبدأ يحدث الولي موضع الدراسة، وبذلك الآية القرآنية إلا أنه لا يحدد فيهما إلى المعنى الذي الفرائي، ولكن إلى المعنى الثاني، وكأني يؤكد هذه الفكرة، فكرة الفناء - التي صار فيها الولي في مقام الاتحاد أو الحلول - بمنزلة النصين

(١) نفس المصدر.

(٢) التصوف، الثورة الروحية في الإسلام ص ٣٠٠.

(٣) أبو بكر محمد بن موسى الواسطي توفي ٣٢٠ هـ.

(٤) نفس المصدر والصفحة، أو ينظر الرسالة النشيرية ص ١١٨، وقارن

ابن عربي في الفصوص ج ١ ص ١٨٥.

الكريمين^(١) ، فقد أصبح المبدأ في مقام الخو ، وصار الحق هو الذى يتصرف له .

والإنسان في مقام وحدة الوجود لا يختلف عنه - تقريباً - في مقام الحلول أو الاتحاد ، فإن عربى ، يرى أن المعارف الذى صار في مقام كنهه وبصره الخ ، إذا تصرف بهمنه ، فليس تصرفه إلا عن جبر واضطرار ، وذلك أن الفناء في هوية الأحدية ، قد سلبه الاختيار وحرية التصرف ، فخرج عن تدبيره إلى تدبير غيره ، وهى هذا الوجه يؤول قوله على لسان الرسول ﷺ : « وما أدرى ما يفعل بى ولا بكم »^(٢) فهنا نسبة تامة لأفعال العباد إلى الله ، واخلق هم فيها بمجرد أسباب صورية اقتضتها أو اقتضت الاهتلاف بها النشأة الدنيوية ، وهذا هو معنى البقاء المقابل للفناء ، وهما وجهان لحقيقة واحدة هى الوحدة الوجودية ، وهذا قريب من كسب الأشاعرة ، ومن رأى (ملبرانش) في الأفعال الإنسانية وغيرها ، ومن النظرية الفلسفية التى تعرف في العصر الحديث باسم نظرية الظروف أو المناسبات^(٣) .

كذلك يفرض عليه مذهب وحدة الوجود ، أن الأشقياء - إن كان في مذهبه أشقياء - إنما يتصرفون بتصرف الله ، فبما أنهم آلهة ، أو أنهم صور المعبودات الذات الإلهية ، فتصرفهم ، ليس بأشخاصهم ، وإنما هو بتصرف الله المطلق ، ليس لهم فيه إرادة ، أو أنهم أسباب مادية ظاهرة ، اختيرت - في عرأى العين - لتقوم بأفعال معينة أراد الله إنفاذها وإن كانوا في الواقع آلهة

(١) قارن : قطر الولى في (تحقيق آراء الاتحادية والصوفية) .

(٢) فصوص الحكم ج ١ ص ١٢٩ ، ج ٢ (تعليقات) الدكتور أبو العلا

مخفي ص ٧٩ ، ٨٠ ، ١٥٦ .

(٣) ج ٢ (تعليقات الفصوص) ص ٨٠ .

وهذا المني هو الذي أراده السحرة في قولهم لفرعون « فاقض بما أنت قاض »
 هلي أساس أنهم اهتموا به كإله أعلى منهم « وإن كان الكل أربابا بنسبة ما »
 فهو الأعلى بما أعطيه في الظاهر من التحكم فيهم ، فليس الأمر في هذه الآية من
 باب الاستهانة بفرعون ووعيده ، وإنما هو هند السحرة كما يقول ابن عربي ،
 عن باب الأتراف — على طريقة الكشف — بألوهية فرعون ، وأنه مظهر
 من مظاهر الذات الإلهية^(١) ، وهذا هو مدار إسناد التصرف للإنسان هند
 ابن عربي^(٢) .

ويروج أبو هبدا الرحمن السلمي لهذا الاتجاه الأخير فينقل عن الواسطي
 أيضا ، في صدد تفسير قوله تعالى : « ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم
 يحزنون » ، « أن حظوظ الأولياء مع تباينها ، من أربعة أسماء ، قيام كل فريق
 منهم باسم منها : هو الأول والآخر والظاهر والباطن ، فمن فني عنها بعد ملابتها
 فهو الكامل التام »^(٣) .

وهذا مظهر آخر من مظاهر الفناء يعرضه علينا أبو هبدا الرحمن السلمي

(١) فصوص الحكم ج ١ ص ٢١٠ ، ٢١١ ، ج ٢ (تعليقات الدكتور أبو العلا
 عفيفي) ص ٣١٤ .
 (٢) قد أرشدني إلى أصل هذه الفكرة ومراجعتها أستاذي الدكتور محمود
 قاسم أثناء مراجعة هذه الرسالة .

(٣) ويشرح موقف كل فريق من هؤلاء فيقول : « فمن كان حظه من اسمه ،
 الظاهر لاحظ عجائب قدرته ، ومن كان حظه من اسمه الباطن لاحظ ما جرى في
 السرائر من أنواره إلى أن يقول : وكل كوشف على قدر طاقته إلا من تولاه
 الحق بيرة وقام عنه منه بنفسه ، فزى الاتحاد أو الحلول مائلا في هذه المباراة الأخيرة ،
 ينظر حقائق التفسير ورقة ٦٣ والرسالة القشيرية ص ١١٨ ، قارن فصوص الحكم
 لابن عربي ج ١ ص ٤٩ — ٥٦ ، و ص ٦٨ ، ٦٩ ، ج ٢ ص ٤٠٥ من التعليقات ،

أيضاً ، وهو في الواقع صورة من صور وحدة الوجود ، أو رؤية الحق في الخلق أو الخلق في الحق : فمن علامات الولي أن يكون سلبياً في الحياة لا يتبدر منه بادرة كرد فعل لما يحس به - إذا كان يحس - أو يلاقيه في الحياة ومن السام لأنّه في هذه الحالة « يرى الخلق لله تعالى فيعاشرهم على رؤية مأمّنه إليهم »^(١) .

ومن ظاهري الفناء أيضاً الكشف والمشاهدة ، كما يقول أبو علي الجوزجاني : « الولي هو الغائي في حاله ، الباقي في مشاهدة الحق سبحانه ، تولى الله سيماسته ، فتوالت عليه أنوار التوالي »^(٢) . وكما يقول ابن عربي في تعريف الأولياء ، بأنهم « المستغرقون في عين الهوية الأحمدية بفناء الإنسية » وأنهم « الذين آمنوا الإيمان الحقيقي ، وكانوا يتقنون حجب صفات النفس وموانع الكشف » وذلك لأنهم متسلطون بالمبادئ العالية الروحانية كالغفل وما يليه »^(٣) . فوحدة الوجود عنده هي المقام الأسنى لحال الفناء ، والفناء عنده له نصيب من اسمه ، فهو في أحد مظاهره « إهلاك النفس » ويظهر أنه يقصد إهلاك حيوانيتها ، وبشريتها ، ووضعها في مصاف الجمادات ، فسنده أن أقرب الموجودات إلى الله الجمادات ، ثم النباتات ، ثم الحيوانات ، ثم الإنسان ، لما فيه من السفل والفكر ، فإنها عائق له عن الوصول . ويمكن للإنسان بناء على ذلك أن يصل إلى مرتبة القرب بإهلاك نفسه ، أو بإهلاك هذه الأشياء فيها ، والنزول بها إلى مرتبة الجمادات ، فإنه بعد ذلك يصعد إلى الملأ الأعلى ، ويلحق بالعقول المجردة ، وهذا

(١) المصدر المتقدم والورقة .

(٢) الرسالة القشيرية ص ١١٨ قارن في النصوص الإسلامية وتاريخه ص ٨ ، والرسالة القشيرية ص ١٤٢ قول أبي يعقوب السوسي في الفناء ، ص ٣٧ آخر فصل (الفناء والبقاء) .

(٣) تفسير ابن عربي ج ١ ص ١٤٤ .

هو طريق إبراهيم عليه السلام ، فإنه لم يذبح كبشاً في الحقيقة ، وإنما ذبح بشرية نفسه وهيوأنتها ، وكان التكذيب هو الصورة التي تراءت له فيها نفسه في صورة ولده كى يمتها ، أو يذبحها تقريباً إلى الله وفناء فيه ^(١) . وأجل هذا هو مقام الموت ، الذي سماه مقام الدار الآخرة ، وهو مقام الحياة الحقيقية أو النشأة الآخرة ، كما يسميها ، يشير بهذا إلى قوله تعالى : « وإن الدار الآخرة » على الحيوان لو كانوا يعلمون » على غير ما تشير إليه الآية . وفي هذا المقام يدرك الإنسان أن كل ما في الوجود منى ، أى منصف بذات الله وصفاته وقدر سرت منصف الله من السمع والبصر والعلم والحياة والقدرة الخ في الموجودات كلها ، أى أنها على الله ، وإن ظهر فيها بصور وتعيينات مختلفة ^(٢) ، أو هي وجوه وجوه - بلقيقة واحدة ، هي الذات العملية ، فكل ما في الوجود حتى ، لأنه صورة من صور الله ^(٣) . وهذه الأشياء لانراها على تلك الحقيقة الباطنية ، أو الوجودية ، لما فينا من العقول والحواس .

أما اذا ماتت هذه الحواس والعقول ، فإنه من الممكن أن نرى السكون بما فيه على حقيقته الوجودية ، وإلى هذه الحالة نرى أن ما كنا نراه حال الحواس والعقول ومن خلالها أنها دور ووزراء الام وخيالات ، يجب أن تزول كما تزول أحلام النائمين ، ويستبدل ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم « الناس نيام » فإذا ماتوا انتبهوا » وقولاه على غير حقيقته ، فهذا هو موت الحواس ،

(١) فصوص الحسك ص ٨٤ ، ٨٥ ، التعليقات ص ٧١ ، ٧٢ ، ٧٣ .

(٢) التعليقات ص ٢١١ ، الفصوص ص ١٥٤ (قد أرشدني إلى هذه الفكرة . وراجعها أستاذي الدكتور محمود قاسم أثناء إشراف سيادته على هذه الرسالة) .

(٣) نفس المصدرين المتقدمين ص ١٥٣ .

وحياة الروح ، أو « موت الجهل ، وحياة المعرفة اليقينية الحقة » (١) ،
والسهروردي يسمى هذا بالموت الأصغر (٢) ، أو الفناء في الفلسفة (٣) ، وقد
جعل من علامات الاتحاد ، أى الاتحاد بالنفس ، لأن الاتحاد بالجسم غير ممكن
ههنا (٤) وربما كان هذا هو مقام الخرس ، الذى يشير إليه (ابن عربى)
فى النشأة الثانية لإدريس عليه السلام ، وفيه ينزل الإنسان « عن حكم عقله
إلى شهوته ، ويكون حيواناً مطلقاً ، حتى يكشف ما تكسبه كل دابة ما هذا
الإنسان (٥) » ، وهنا يخرس الإنسان فيشاهد ما يشاهده من عالم الحقيقة ،
أو وحدة الوجود ، ولكنه لا يستطيع النطق أو الإبانة عما يرى ، كما حدث
لابن عربى نفسه ، حين أقيم فى هذا اللقمة فى إحدى الحالات ، وينصح
السهروردي بالعمل على الوصول إلى هذا المقام « فإن كنت بنطقك صائراً
من الصالحين ، فيوشك أن تصير بالسمت ملسكاً من المتربين » (٦) .

هذا وقد سبق كثير من الصوفية أيضاً ، ابن عربى إلى الكلام فى هذا
المقام ، مقام الخرس ، أو مقام الطيرة والدهش ، وجعلوه ، ظهراً للمعرفة ،
أو للمشاهدة كما جملة ابن عربى ، فهنا أبو القاسم القشيرى ، يرى أن سبب
السكوت قد يكون حيرة البديهة ، « فإنه إذا ورد كشف من وصف البغته

(١) التعليقات ص ٢٢٠ ، الفصوص ص ١٥٩ .

(٢) مجموعة فى الحكمة الإلهية ص ٣٠ .

(٣) نفس المصدر ص ١١٤ .

(٤) نفس المصدر ص ٧٣ .

(٥) يشير الشوكانى إلى أن هذا من صفات المجازيب والبله والمجانين ، ولكنه
لا يدل على قرب من الله ، لأن مثل هذه الأصناف ، ارتفعت عنها أهلية التكليف .
قطر الولى ، فى (خوارق غير الأولياء) .

(٦) مجموعة فى الحكمة الإلهية ص ١٢١ .

خرست العبارات عند ذلك ، فلا بيان ولا نطق ^(١) . ويقول الواسطي : « من
 عرف الله تعالى ، انقطع ، بل خرس وانقطع » ^(٢) . ويقول أبو سليمان الداراني :
 « إن المعرفة أقرب إلى الصمت منها إلى الكلام » ^(٣) .

والفناء بمعنى الموت المتقدم ، قد تسكروا فيه أيضا ، فالجنيد البغدادي
 يقول :

« التصوف هو أن يميتك الحق هنك ، ويحييك به » ^(٤) .

والإنسان يكون على هذه الحال من الفناء حينما يكون في مقام الجمع « أي
 الحال التي لا يميز فيها بين العبد والرب » ويسميه ابن عربي (القرآن) ويقابله
 الفرقان ، وهو أن يشعر العبد في حال اتحاده ، بالفرق بينه وبين الذات الإلهية ،
 وأن الذات الإلهية في هذه الحالة ، وقاية له ، وحماية لصورته الإنسانية وقد
 يكون هذا الفرقان قبل الدخول في الفناء الصوفي التام وهو حال القرآن ، وقد
 يكون بعده ، فيسمى « فرقانا » بعد قرآن ، وهي حال البقاء ، وفيه يعلم « أن
 الحق ، وانطلق (اللاهوت والناسوت) ولو أن بينهما اتحاداً ذاتياً - كما دلت
 عليه حال الفناء - إلا أن الحق متميز من الخلق ، امتياز الصورة من الجوهر
 الذي هي صورة له » ويسمى أيضاً بقاء بعد فناء ^(٥) .

(١) الرسالة القشيرية ص ٥٨ ، وينظر أيضاً ص ٥٩ .

(٢) نفس المصدر ص ١٤١ .

(٣) في التصوف الإسلامي وتاريخه ص ٦ نقلا عن تذكرة الأولياء .

(٤) الرسالة القشيرية ص ١٢٦ السطر الأخير في التصوف الإسلامي وتاريخه

ص ٣٢ .

(٥) فصوص الحكم ص ٨٩ ، ٩٠ ، التعليقات لأبي العلاء ص ٨٢ ، ٨٣ .

وهنا لا نعارض مع البقاء والفناء ، بل كلاهما وجهان لحقيقة واحدة هي الوحدة الذاتية مع الله ، فلا يسهو الشخص بالبقاء بالله ، إلا بالنسبة من صور الرسوم ومظاهر الدنيا ، وفي هذه الحالة يكون باقيا مع الله ، أو في الله ويكون الله هو الفاعل في الحقيقة ، أو هو عين البعد وسمعه ويده الخ ، كما قال الواسطي ، فليست صفة الفناء سلبية (في الحقيقة) ، وإنما هي إيجابية في الوجود بالله ^(١) ومن هنا قول ذي النون المصري : « عرفت ربي بربي ، ولو لا ربي لما عرفت ربي » ^(٢) . ويكاد يكون هذا المعنى الذي يراه ابن عربي في البقاء ، موجوداً على صورة غير فاطقة هذا النطق عند الصوفية المتقدمين ^(٣) .

والذكر كذلك يرادف الفناء عند ابن عربي . فهو غياب الذاكر عن مذكوره ، وهو الحال التي يتحقق فيها الصوفي بوحدة الذاتية مع الله ، فذكر الله معناه عندهم الحضور مع الله ، والفناء فيه ، وإذا وصل الصوفي إلى هذا المقام انكشف له الحق « وأضحى كل أثر بين الواحد والكثير ، أي بين الحق والخلق والذاكر والمذكور ، وتحققت وحدة الإثنين » ^(٤) ، وذلك عندما يكون الإنسان في مرتبة الجمعية ، وحضوره بكل حواسه ، وقواه البدنية والروحية مع الله ^(٥) .

وابن عربي لا يفهم الذكر بغير هذا المعنى ، « والجلس مشهود المذاكر ،

(١) التعليقات ص ٢١٤ ، الفصوص ١٥٥ .

(٢) الرسالة القشيرية ص ١٤٢ ، في التصوف الاسلامي وتاريخه ص ٧ .

(٣) ينظر الرسالة القشيرية (فصل الفناء والبقاء) ، علم القلوب لمحمد بن

خطبة المسكي (مخطوط) ص ٦٦ ، ٦٩ ، ٧٠ .

(٤) التعليقات على الفصوص ص ٢٣٢ .

(٥) نفس المصدر والصفحة ، والفصوص ص ١٦٨ ، ١٦٩ .

ومنى لم يشاهد الذاكر الحق الذى هو جليسه فليس بذاكر ، فإن ذكر الله صار فى جميع الابد لان ذكره بلسانه خاصة ^(١) . والذاكر بهذا المعنى نكاد نجده عند السهرودى ^(٢) ، والغزالى ^(٣) ، كما نجد له أصولاً هند بقية المتصوفة السابئين ممن لم يلب هليهم الفيلسوف ، فذو النون المصرى ، يرى أن الذكر : « هو غيبة الذاكر عن الذكر » ، والبصلى يقول : « أليس الله تعالى يقول أنا جليس من ذكرنى » ^(٤) . بل لقد صور الذاكر الفانى بصورة من خرج على الطبيعة البشرية حتى أصبح يصرع الجن إذا اقتربوا منه ^(٥) . ووجدناهم أيضاً يرون أن الفناء فى الذكر يجعل صاحبه فى وحدة مع الله ، يقول الطراز ، وهو من أخذ عنهم ابن عربى كثيراً : « إذا أراد الله تعالى أن يوالى هبداً من هبيته ، فتح هليه باب ذكره فإذا امتلأ الذكر ، فتح هليه باب القرب ، ثم رفعه إلى مجالس الأنس به ، ثم أجلسه على كرسى التوحيد ، ثم رفعه منه الحجب ، وكشف له عن الجلال والعظمة ، وحينئذ يصير العبد زمناً فانياً . فوقع فى حظه سبحانه ، وبرى من دعاوى نفسه ^(٦) . والوصول إلى درجة الفناء ليس أمراً سهلاً عند ابن عربى ، بل هو بطريق الرياضة والمجاهدة ، وقوة الجمية بحيث يستطيع الإنسان أن يتخلص من حواسه ومن فكره ، ومن

(١) نفس المصدر ص ١٦٨ ، ١٦٩ .

(٢) مجموعة فى الحكمة الالهية ص ١١٤ .

(٣) إحياء علوم الدين ص ١٩ ، كيمياء السعادة ص ٨٨ الملحق بمجموعة المنقذ من الضلال .

(٤) الرسالة القشيرية ص ١٠٢ ، فى التصوف الإسلامى ص ٧ .

(٥) القشيرية ص ١٠٣ ومن ذلك ما يرويه القشيري : « قيل إذا تمكن الذاكر من القلب ، فإن دنا منه الشيطان صرع كما يصرع الإنسان إذا دنا منه الشيطان ، فاجتمع إليه الشياطين ، فيقولون ما هذا ؟ فيقال : قد مسه الانس » .

(٦) الرسالة القشيرية ص ١١٨ ، ١١٩ .

مظاهر هذا الوجود الدنيوى ولذلك ، فقد جعل (الظالم) اسماً من أسماء الفانى ، أو من أسماء المعارف ، الذى ظلم نفسه بالجأمة حتى أفناها عن هذا الوجود المادى وأبقاها بالحق ، ويستدل لذلك بقوله تعالى : (ثم أورثنا الكتاب الذى اصطفينا من عبادنا ، فمنهم ظالم لنفسه ، ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات) وجعل الظالم أرقى الثلاثة ، على ضد ما تقول إليه الآية (١) ، وجعل ضلال الظالمين فى آية (ولا تزد الظالمين إلا تبارا) هو حيرة المعارفين فى الله الذين غرقوا فى بحار العلم به وفى تمدده بالوجود والنسب (٢) .

فالفناء عند ابن عربى على تمدد مظاهره ، بأسمائه المختلفة هو الحالة أو المقام الذى تستكمل للمعارف فيه القدرة على رؤية الوجود واحداً ، والواحد كثيراً ، والكثير واحداً : ونسكاد نجد هذا المعنى عند الصوفية السابقين ، وإن كان دون هذا النطاق الصارخ بوحدة الوجود بكثير .

والطريق إلى ذلك الفناء أو تلك الولاية التى لا تتمحقق إلا به ، أن لا يتملق الإنسان لا بالدنيا ولا بالآخرة كما يقول (إبراهيم بن أدهم) « أحب أن تكون لله ولياً ؟ لا ترغب فى شيء من الدنيا والآخرة ، وفرغ نفسك لله تعالى ، وأقبل بوجهك عليه ليقبل عليك ويؤايلك » (٣) . ونلاحظ أنهم ينظرون إلى معنى الفناء على أنه معنى الولاية ، وأنهما معا من النولى والتوالى ، لله ومن الله (٤) .

(١) الفصوص ص ٧٢ ، ٧٣ التعليقات ص ٤٠ .

(٢) نفس المصدرين المتقدمين . ونلاحظ أن الصوفية المتقدمين ، يرون أن أرقى درجات المعرفة ، هو الوصول إلى درجة التحير والدهش . انظر على سبيل المثال فصل (المعرفة) فى الرسالة القشيرية .

(٣) الرسالة القشيرية ١١٨ .

(٤) نفس المصدر ص ١١٨ ، ص ٣٦ ، ٣٧ ، التمع للسراج ص ٦١ ، ٦٢ .

هذه هي أبرز صفات الولاية هذه خلافة الشيعة وعند الصوفية وهناك صفات أخرى قد وصف بها أولياء الشيعة وأولياء الصوفية وهي : الشفاعة ، النقية ، الكرامات والنفوس والتأويل^(١) ، فلا تطيل بالمدح منها ، لأن منها ما لا يتحمل بتكوين الشخصية مثل الشفاعة والنقية ، ومنها ما ينسب إلى الأنبياء وجمهور أهل السنة والعلية وإن كانوا لم يجعوا لها من كمال الولاية ، وهي الكرامات ، ومنها ما يتحمل بصفة العلم الذي هو الوراثة ، وهي النفوس والتأويل .

وهكذا تحولت الولاية عند هؤلاء ، من المعنى القرآني الذي هو النصرة والحماية والقرب الذي يتوجه بها العبد إلى الله ولدينه فيمنحه الله نصرة وحماية وقرباً في مقابلها ، إلى معان خاصة في طوائف خاصة لها شروط وعلامات غير تلك العلامات القرآنية ، وبعد أن كانت حقاً مشاعاً لجميع المسلمين أصبحت مقصورة على نفر تمتاز إليهم بطريق الوراثة في النسب أو الروح من النبي ﷺ ثم من هلى وبنيه رضى الله عنه ، فسكان الولاية بهذا المعنى امتداداً للنبوة ومقصورة على أئمة الشيعة وأولياء الصوفية^(٢) .

نرى هذا من الشيعة ثم من الصوفية رغم انعاشهم الانتساب إلى السنة وإلى الجماعة فيما يقولون ، وربما يعرفون المعنى القرآني لكلمة ولي وأنه من الممكن « بهذا المعنى انعام أن يدخل الأنبياء في الأولياء ، كما يدخل فيهم للصوفية — كما يدعون — لأن صفة القرب من الله حفظ مشترك بين هؤلاء جميعاً ، إلا أن جمهور الصوفية يطلقون اسم (الولي) هلى : الصوفى الذى حصل فى مقام

(١) ينظر الصلة بين الصوف والتشيع ج ٢ ص ٧٠ ، ٦٦ .

(٢) الصوف ، الثورة الروحية فى الإسلام ص ٩١ ، ١٩٢ ، ينظر أيضاً

المغنى (الكلام فى الإمامة) ج ٢٠ ص ١٢ .

(٢ — قطر أول)

التقرب من الله بفضل قداسته وورحه وفنائه في محبة ربه ، ويعتبرون الولاية والنبوة مرتبتين مختلفتين مستقلةين إلى حد أن يمكن المفاضلة بينهما »

« فإذا قالوا : إن الصوفية خاصة المسلمين ، والأولياء خاصة الصوفية ، فمضى هذا أن الأولياء (من الصوفية) خاصة المسلمين ، وأن الولاية أعلى مرتبة روحانية يصل إليها المسلم ^(١) وليست النبوة

وإذا كانت الولاية عند الصوفية هي أعلى مرتبة يصل إليها المسلم ، فإن الأمر كذلك عند الشيعة بالسبب للولاية أو الإمامة ومن كلامهم في ذلك ما يرويه (الكافي) بإسناد يصل به إلى الإمام جعفر الصادق : « إن الله تبارك وتعالى ، اتخذ إبراهيم عليه السلام عبداً ، قبل أن يتخذ نبياً ، وإن الله اتخذ نبياً قبل أن يتخذ رسولا ، وإن الله اتخذ رسولا قبل أن يتخذ خليلاً ، وإن الله اتخذ خليلاً قبل أن يجعله إماماً ، فلما جمع له الأشياء قال : إني جاهلك للناس إماماً ، قال فمن هنالك في حين إبراهيم قال : دون ذريتي ؟ قال : لا ينال هدى الظالمين » ^(٢) .

الولاية عند ابن عربي :

وقد أفصح عن هذا الاتجاه المشترك بين غلاة الشيعة والصوفية شخصية مزدوجة ، أو مركبة من التصوف والشيعة والفلسفة هي شخصية ابن عربي . فالولاية عنده ثلاث مراتب : مرتبة الأنبياء ، ومرتبة الأولياء ولاية خاصة ، ثم مرتبة الولاية العامة .

وهو يعتبر مرتبة الأنبياء والرسول في الولاية مرتبة خاصة ^(٣) ، ولكنه

(١) التصوف ، الثورة الروحية في الإسلام ص ١٩٣ .

(٢) الكافي (كتاب الطهارة) ورقة ٣٧ أ .

(٣) فصوص الحكم ص ٣١١ ، ١٦٠ .

في الواقع ، لا يقصد من هذه التخصيصية ، تفضيلاً للأنبياء على الأولياء ، وإنما يقصد بها ، إضفاء صفة مؤقتة ، على من يعطفهم الله من الأولياء . إن كان يرى في النبوة ولاية . . . يبالغون بمقتضاها شريطة الظاهرة المتصلة بأمور الدنيا إلى المآل ، وبعد أداء هذه المهمة ، يهاجرون ببيتية الأولياء ، ويحول عنهم اسم النبوة والرسالة^(١) . فليس النبي أهل من أولى ، إلا في نظر أهل الظاهر أو أهل الشريعة ، أما من اقترنت عنده (من المصوفاة الباطنية) حالة أخرى تقتضيها مرتبة النبوة ، وهي الولاية فيعلم أن الولاية هي حالة رتبة باقية وهي المرتبة الباقية على الأنبياء والرسل في الدار الآخرة التي ليست بمحل لشرع^(٢) .

ومقتضى اصطفاء الله للأنبياء والرسل (عند ابن عربي) ، أو اختصاصهم بالرسالة ، أن لا يكون لهم فيها شيء من الإكتساب ، الذي يتمثل في الذوق ، والقوة الروحية والقادرة على الكشف أو المشاهدة^(٣) . التي يتمتع بها الأولياء ، وبها اكتسبوا ولايتهم أو نبوتهم العامة التي لا تشريع فيها^(٤) ، والأنبياء بناء على ذلك تأنيهم الشريعة بطريق الإخبار الذي يتميز عن إدراكه بالذوق^(٥) .

ونلاحظ أن ابن عربي يجعل للعالم الإلهي ثلاث طرق ، يخص الأنبياء منها بأضعف طريق في نظره ، هذه الطرق الثلاث هي الذوق والكشف وهو طريق

(١) عنقاء مغرب ص ٧٠ ، التعليقات على الفصوص ص ١٧٤ .

(٢) الفصوص ص ١٣٦ ، ١١٧٦ .

(٣) الفصوص ص ١٦٠ ، التعليقات ص ٢٢٤ .

(٤) التعليقات على الفصوص ص ٢٢٤ ، الفصوص ص ١٣٤ ، ١٣٥ .

(٥) نفس المصدر ص ١٣٣ .

العلم السكامل ثم البحث والنظر ، وبلى الأول في الدرجة ، ثم الإخبار الذي خص به الأنبياء والذي يقول فيه : « والإخبار أيضاً يقهرهن إدراك ما لا ينال إلا بالذوق » (١) .

هذا إذا اعترف بالوحي الخارجي ، وأما هو في واقع نفسه وواقع مذهبه فلا يرى الوحي شيئاً خارجاً عن الإنسان ، ولكنه خيال يبعد عن باطن النفس للنفس (٢) .

والمرتبة الثانية : وهي مرتبة الولاية الخاصة ، أو النبوة العامة التي لا تشريع فيها وإنما مناطها العلم والمشاهدة ، لأن أصحابها لم يعودوا على هذه الشأنة الأولى وإنما صاروا بفنائهم ، في الشأنة الآخرة ، قد حشروا في دنياهم ، ونشروا في قبورهم فهم بشر إلهيون ، وفي الأرض معاويون ، فهم يرون بالأنبياء (٣) ، وهم الذين يدركون ذوقاً ، أن السكرة عين الوحدة (٤) ، فهم قد اختلفوا بطريق العلم السكامل ، وهو الذوق والكشف (٥) ويسمى ابن عربي ورثة ، لأنهم أخذوا علمهم عن الله مباشرة من حيث كونه ورث العلم عن الأنبياء ، بعد انقطاع نبوتهم ، وورثه إياهم (٦) ، فهذا هو الفرق بين علم التشريع الذي وصلنا عن النبي ﷺ ، وبين علم الأولياء الذي جاد به الله عليهم تجلياً ومشاهدة (٧) ، وهم هذه ابن عربي أفضل من الأنبياء نظراً لما هم عليه من ذوق

(١) نفس المصدر والصفحة ، والفتوحات ص ٣٣٥

(٢) الفصوص ص ٦١ ، ٦٢ ، التعليقات ص ٩٤ ، ٩٥ ، الفتوحات المسكية

ج ٢ ص ٤٢٩ ، قارن (الأحلام) للدكتور الطويل ص ٨٨ .

(٣) الفصوص ص ١٨٦ ، (٤) التعليقات ص ١٧٠ .

(٥) الفصوص ص ١٣٣ ، (٦) الفتوحات المسكية ج ٢ ص ٣٣٥

(٧) الفصوص ص ١٣٣ ، عن مقام مغرب ص ٦٠ ، ٦١ .

أدر كوا به علم الوجود ووقفوا به على سر القدر^(١) ، وما في الادي من ولاية ،
فإنما يرجع إلى قدر نصيبه من هذا العلم ، « ولذا فقامه من حيث هو عالم ،
أنم وأكمل من حيث هو رسول أو ذو تشريع وشرع^(٢) » ، والادون في هذا
العلم ، أرساحب المدد فيه ، هو خاتم الأولياء الذي يستمد به دوره ، بفضل نور
الحقيقة المحمدية التي يرضى إليها الصوفية باسم « القطب » ، والتي تقابل المنزل
الأول هند (أفلوطين) و (الكلمة) هند المسيحيين^(٣) .

و يبلغ تفضيل ابن عربي للأولياء على الأنبياء ذروته ، حيث يصرح بأن
كل نبي « من لدن آدم إلى آخر نبي ما منهم أحد يأخذ إلا من مشكاة خاتم
الأنبياء » ، « أن خاتم الرسل » من حيث ولايته امتنه مع خاتم الولاية : نسبة
الأنبياء والرسل معه ، فإنه الولي الرسول النبي ، وخاتم الأولياء ، الولي الوارث
الآخذ من الأصل ، المشاهد للمراتب^(٤) ، « فضل خاتم الأولياء ، إنما هو
باعتقاده مقام العيان » « وليس الختم بالزمان »^(٥) ، ونظرا لأن النبوة لم تنقطع
في نظر ابن عربي ، بموت محمد ﷺ ، وأن هؤلاء الأولياء قد صارت لهم
النبوة والرسالة العامة من بعده^(٦) ، فقد جعل لهم التشريع بالاجتهاد في ابتكار
أحكام جديدة بإلغاء حكم أو إثبات حكم لم يكن ، بناء على ما يراه هذا الإمام
أو المجتهد من جهة للكشف ، من ثبوت خبر عن الرسول ، لم يكن قد ثبت

(١) الفصوص ، ص ١٣٢

(٢) الفصوص ص ١٣٥ .

(٣) التعليقات على الفصوص ص ٢٤ ، ٢٥ ، الفصوص ص ٦٢ .

(٤) الفصوص ص ١٤ . (٥) عنقاء مغرب ص ٧١ .

(٦) الفصوص ص ١٣٤ ، الفتوحات ص ٣٣٥ .

له ، أو عدم اتصال خبر قد أسند إليه ^(١) ، ولهذا فهم أئمة خلفاء ، وهم في الظاهر متبعون لشرع الرسول ﷺ ، ولكنهم في الباطن يأخذون عن الله من مشكاة خاتم الأولياء « فله خلفاء في خلقه يأخذون عن مدين الرسول والرسول ، ما أخذته الرسل عليهم السلام ، ويعرفون فضل المتقدم هناك ، لأن الرسول قابل الزيادة ، وهذا الخليفة ليس بقابل للزيادة » ^(٢) وابن عربى في هذا ينهل من منهلين ، المنهل الأول ، قرآن الله وسنة الرسول ﷺ ، والمنهل الثانى هو فلسفة (أفلاطون) وما شابهها من الفلسفات الغنوصية الأخرى ، فغير أنه تدرس للمصدر الثانى على الأول ، وأخذ يؤول هذا الأخير ويطوّه ، ليتشبه مع مبادئ الغنوصية وكثافتها أفلاطون فظهر منه هذا الزيف ، وإن حاول أن يستتره بإيهام توكيده لسلطة الشريعة في الظاهر ، إنها إنما جاءت لهذا فقط . ولكن هذا غير ما تقتضيه الشريعة ، وغير ما يقتضيه مقام الأنبياء ، « فن الملم أن العقل ، والدين ، يقتضيان أن جانب النبوة والرسالة ، أحق بكل تحقيق ، وعلم ومعرفة ، وإحاطة بأسرار الأور وبواطنها » ^(٣) .

والمرتبة الثالثة : أو الشكل الثالث من أشكال الولاية هو الولاية العامة ،

(١) الفصوص ص ١٦٤ ، ١٦٣ ، ١٣٥ . ومن هنا ظهرت عندهم في التشيع صفة التأويل والتفسير الباطنى . وهذا مرجع ابتداعهم في الدين ، تلك البدع المعروفة عندهم في التشيع ، فابن عربى هنا شيعى غال بكل ما تحمل هذه الكلمة من معنى .

(٢) فصوص الحكم ص ١٦٣ ، قارن التعليقات على الفصوص ص ٢٢٢ ، ٢٢٥ و نلاحظ أنه في استعمال كلمة إمام ، يريد بها الولى في هذا المقام ، متأثر بأفكار الشيعة في الإمام المصوم . التعليقات على الفصوص ص ٢٢٤ .

(٣) نقض المنطق لابن تيمية ص ٧١

وهو ذلك النوع الذي اقتضته نزته التليفية ، وانتهى أفصح عنها في قوله :

هتد الملائق في الإله هتاداً وأنا هتدت جميع ما هتدود^(١)

وقد جعلها سارية في عبادة المشركين لما بهبه ونه ، وإلهم بذلك ، ونوز ، واقضاء لزعهم فإن الله ينظر إليهم ، وينصرهم بهذا الإيمان ، على الموجد الذي فرط في حق الله ؛ فالأول ، مؤمن ، ولكنه في هتادته قدّر الله أخطأ النسبة ، والثاني صار غير مؤمن ؛ فانطبقت الآية « وكان حقاً علينا نصر المؤمنين » ، على الأول دون الثاني ، « فأى شخص صدق في احترام الألوهية واسه حضرها ، وإن أخطأ في نسبتها ، ولكن هي مشهودة ، كان النصر الإلهي معه »^(٢) . وهو يحمل هذه الولاية من التولى ، وأنها رمز لوجوده ، وتطبيق لأصل أسمائه تعالى (التولى) فتد تولى الخلق بالوجود في أهيانهم ، ويحفظ الوجود عليهم « وتولاهم بما رزقهم فيه قوام هيشهم ، ومصالحهم عموماً . . . » « فإن كل جزء من السلم مسبح لله تعالى من كافر وغير كافر »^(٣) ومن ، ظاهر هذه الولاية ، عاطف الوالدين على أولادهم والمكس ، وعاطف الحيوانات المعجم كذلك ، وقيام كل أحد بخدمة الآخرين ، وهو يظن أنه يخدم نفسه كالنابج الذي يجوب الأقطار بيما وشراء يظن أنه يخدم نفسه ولكنه في الوقت ذاته ، قد نفع الكثيرين غيره « بما جعل الله في قلبه من ذلك ، بولايته »^(٤) . فلهمنا قلنا إن ولاية الله عامة التعلق ، لهذا جعل الوجود كله ناطقاً بتسبيحه ، فلم يتول الله إلا المؤمنين ، وما ثم إلا مؤمن ، والناس كلهم بهذا أولياء ، وتولى بعضهم بعضاً ، كما قال « المؤمنون بعضهم أولياء بعض » « والذين كفروا

(١) التعليقات على الفصوص ص ٩٣ .

(٢) الفتوحات المسكية ج ٢ ص ٣١٦ ، ٣٢٧ .

(٣) نفس المصدر ص ٣٢٧ . (٤) نفس المصدر والصفحة .

بعضهم أولياءً بعض». «فجعل الولاية بينهم تدرج» ؛ «فهذه هي ولاية الحق ، وأسرارها ، وهي الولاية العامة»^(١) .

(٢) مناقشة هذا المفهوم عند الشيعة والصوفية :

هذه هان في الولاية أصبح ما نصفها به أنها ليست من الإسلام في شيء وإعماهي «خليط من المذاهب الفلسفية التنافسية»^(٢) أقامت على تلك السكامة على يد الشيعة ، واستعملوا صوفية المسلمين «في المعنى الذي استعمالها فيه صوفية غيرهم من أبناء الديانات الأخرى»^(٣) . وهي محاولة دينية سياسية قصد بها عدم الإسلام من الداخل كدين ، وضربه من الخارج كدولة ، وإعادة الحياة الفارسية القديمة بما تشمل هاليه من غوص وديانات وثنية مختلفة^(٤) وقد وضح هذا في دهوة (إخوان الصفاء) وتخطيطهم لإعادة تلك الحياة ؛

(١) الفتوحات المكية ج ٢ ص ٣١٧ ، ٣٢٨ .

(٢) دراسات في الفلسفة الإسلامية ص ١٢٩ .

(٣) التصوف الثورة الروحية في الإسلام ص ٢٩٤ ويقول الدكتور أبو العلا في ذلك : إن تلك الاعتقادات سابقة على التصوف في البلاد الفارسية ، وفكرة الولاية بهذا المعنى أو ما يعادله كانت موجودة في البلاد التي فتحها المسلمون ، وكانت منتشرة انتشار الإسلام نفسه ، فلما ظهرت حركة التصوف في البلاد الإسلامية ، لم تخلق فكرة الولاية خلقاً ، وإنما شكلت أفسكار كانت جزءاً من التراث الروحي لهذه البلاد بأن أبرزت فيها الجانبي الصوفي من الحياة الدينية ، وينظر إلى جانب ذلك : (المدخل إلى التصوف الإسلامي) ص ١٠ ، ١٧ ، ١٨ ، ٧٠ ، ١٣٦ ، ٧٥ ، ٧٦ ، ٣٠٠ . وهالك يعترف مؤلف هذا الكتاب على نفسه دون أن يشعر بأن التصوف وارد أجنبي رغم ادعائه بأنه في بدءاً ثبت إسلامي .

(٤) دراسات في الفلسفة الإسلامية ص ١٣٥ ، ١٢٩ .

فقد برز فيها الجانب السياسي بجوار الجانب الديني التلفيقي^(١) ، ودهوات الشيعة على الأمور هي في الواقع تخطيط سياسي ، إن تقنعت بقماع الدين ، كما أن دهوات المتصوفة كلها من هذا النميل ، وقد رأينا الحلاج والسهروردي الطليبي ، قد ذهبا ضحية هذا النطلع السيماني الباطني ، وهذا هو السبب في أن شخصيات أولياء المتصوفة قد نحتت على فرار شخصيات أولياء الشيعة أو أممهم^(٢) . وليس التصوف بناء على هذا إلا ضرب من التشيع الباطني^(٣) .

(١) أما عن الجانب السياسي فيظهر في مثل قولهم في مخاطبة المتشيعين : « وما يجمعنا وإياك أيها الأخ البار الرحيم حبة نبينا عليه السلام وأهل بيته الطاهرين وولاية أمير المؤمنين على بن أبي طالب خير الوصيين صلوات الله عليهم أجمعين » ص ٢٤٢ ج ٤ ونلاحظ أن الشيعة على العموم يقصدون بآل البيت أولاد علي من فاطمة فقط مع أن المقصود بها في القرآن أولا وقبل كل شيء نساء النبي ﷺ كما نلاحظ نصهم على الوصاية في هذه العبارة والدعاء للأوصياء بالصلاة مع أنهم دعوا للرسول ﷺ بالسلام فقط . وفي موضع آخر يقول لأحد الإخوان : « اعلم أيها الأخ أن لنا إخواناً من كرام الناس متفرقين في البلاد فمنهم طائفة من أولاد الملوك والأمراء والوزراء والعمال والكتاب والأشراف ، وقد اخترناك أيها الأخ الرحيم لمعاونتهم لتشكون مساعداً لهم ، فاذكر لهم ما ألقيناه إليك من حكمتنا وأسرار علمنا لتنبيههم من نوم الغفلة ورقدة الجهالة فإن الله تعالى يؤيدك بنصره كما وعد أوليائه فتعال عز من قائل « ولينصرن الله من ينصره » وقال تعالى « فإن حزب الله هم الغالبون » . الرسائل ج ٤ ص ٢١٤ ، ٢١٥ ، ٢٣٤ ، ٢٣٥ ، ٢٣٧ ، ٢٣٨ ج ٣ ص ١٧٧ . أما الجانب التلفيقي ، فالمعروف عن مبادئهم ومذاهبهم أنها علوية ، وباطنية ، وفيثاغورية ، وأفلاطونية ومجوسية الخ ماهاالك من ديانات وثنية مقنعة في بعض الأحيان بقناع إسلامي وهذا ظاهر في نمايا رسائلهم كلها . ينظر مثلاً ج ٤ ص ٨٥ ، ٨٦ ، ١٠١ ص ٢٤٨ — ٢٥١ ، ٢١٩ ، ٢٢٠ .

إخوان الصفاء للدكتور جبور عبد النور ص ٢٩ — ٣٤ .

(٢) الصلة بين التصوف والتشيع ج ٢ ص ٦٩ .

(٣) نفس المصدر ص ٥٦ — ٦٠ .

وأمام هذه المعاني وذلك الاختصاص المدهى من جانب الشيعة بالمنهرفة ، لا يسعنا إلا أن نضربهم أمام المنهزم القرآنى لكلمة (ولى) وأمام روح الإسلام العانية إن كانوا مدينين ، فضلاً عن أن على بن أبى طالب (رضى الله عنه) الذى انتسب إليه كلا الفريقين قد تبرأ منهم هو وأولاده ومما قالوه فيهم . فقد روى البخارى (رضى الله عنه) عن أبى بصير (رضى الله عنه) قال : قلت لعلى (رضى الله عنه) هل عندكم شيء من الوحى إلا ما فى كتاب الله ؟ قال : وإنذى فلو الحبة وبرأ المنسمة ، ما أعلمه إلا فمما يطهيه الله رجالاً فى القرآن ، وما فى هذه الصحيفة ، قلت : وما فى الصحيفة ؟ قال : العقل ، وفكك الأسير ، وأن لا يقتل مسلم بكافر^(١) . وتبرأ الأئمة من أولاده ، من الغلاة ومما قالوه فيهم . فقد قال الإمام جعفر الصادق هؤلاء الغلاة : لا تقاعد بهم ، ولا تواكلهم ، ولا تشاربهم ، ولا تصافحهم ، ولا تناسلهم ولا توارثهم^(٢) . ولعله يرى بذلك — مخلصاً — إلى أنهم خرجوا من الدين ، فإن من يجعل صفة الإمام صفة لآلبي يوجب له أن يرجب فى الإمام ما يجب لآلبي ، كما أن من جعل صفة الإمام صفة للإله يوجب أن يوجب فيه ما يجب لله تعالى^(٣) . ويرى القاضى عبد الجبار أنهم بهذا الغلو قد «شاركوا» النصارى فى لفظ الاتحاد وفى همتهم وطريقتهم « ولا هجب » ، فالأصل فيهم الإلحاد لسكنهم يستترون بهذه المذاهب « التى يقولونها فى الأئمة^(٤) » .

(١) صحيح البخارى ج ٤ ص ٨٤ باب فضل الجهاد ، نقض المنطق ص ٦٥ ، ٦٦ .
 (٢) الصلة بين التصوف والتشيع ج ١ ص ١٩٤ عن (معرفة أخبار الرجال ص ١٩١) قارن قطر الولى فى (مبدأ الباطنية وكيف قاموا) ونقض المنطق لابن تيمية ص ٦٥ ، ٦٦ .
 (٣) المعنى للقاضى عبد الجبار ج ٢ ص ١٢ .
 (٤) نفس المصدر ص ١٣ .

١ - رد فكرة الوصاية :

وفكرة الوصاية التي اهتمدوا عليها في إثبات الإمامة بالنص (لدى) رضى الله عنه (ولأولاده من بعده ثم للولاية بناء على تلك الإمامة المرفوضة من أساسها^(١)). ويدل القاضى عبد الجبار على نفي هذا النص ، بطريقة الغلاة أنفسهم في ادعاء هذا النص ؛ فهم يقولون : إنه ثبت عند طوائفهم خاصة دون بقية المسلمين ، فيقول لهم : إنه لو كان ذلك كذلك لكان من الممكن أن يقال لى العباس هم الرسول (صلى الله عليه وسلم) مثلاً : ما قيل فى على ابن عمه ، ويختص بمعرفة قوم دون قوم ، ثم كان من الممكن أيضاً أن ينقطع هذا النقل عن المسلمين جميعهم «لأنه إن جاز انقطاع النقل فيما يتم تكليفه من بعض دون بعض جاز انقطاعه عن جميع المكلفين ، لذلك أن

(١) ينظر منهاج السنة النبوية ج ١ ص ١٣٤ - ١٠١ ، و (العقد الثمين فى إنبات وصاية أمير المؤمنين) : (على بن أبى طالب) فستجد أن كل ما أمكن أن نصل إليه مع الامام الشوكاني فى بحث هذه الفكرة إنما هو إنبات وصاية عامة فى أمور عامة ليس للاختلاف فيها تصريح ولا تلميح . وينظر الجزء الرابع كله من منهاج السنة النبوية فهو بمثابة إنبات إمامة أبى بكر ، ورد على من يقدم عليها على أبى بكر فى أى شىء . وكذلك شطر من الجزء الثالث يدور حول هذا الموضوع ، وأن أمير المؤمنين علياً ليس له فضل على أبى بكر وعمر . ومن ذلك رده لاستدلال الرافضة أو الإمامية كما يدعوا بقوله عَلَيْهِ السَّلَام لعلى رضى الله عنه : «أنت منى وأنا منك» أو «أما ترضى أن تكون منى بمنزلة هارون من موسى؟» حين خلفه على المدينة فى إحدى الغزوات ، بأن مثل هذا الحديث الثانى بمثابة تطييب خاطر وكأنه يقول له : إنه وإن كان قد تركه فى المدينة ولم يخرج معه للغزو فليس هذا امتحاناً ، وإنما هو تسكريم ، وأن الحديث الأول لم يقله عَلَيْهِ السَّلَام لعلى فقط ، وإنما قاله فى مناسبات عديدة لكثير غيره من الصحابة وبعض القبائل ، فليس من خصائصه رضى الله عنه ، بل قد شاركه فيه غيره ممن هو دون الخلفاء الثلاثة ، وإذا كان كذلك لم يسكن دالاً على الأفضلية ولا على الإمامة ص ٧ ، ٨ .

ما أوجب إزاحة البلية فيهم يوجب إزاحة البلية في بعضهم» (١).

«ثم إن ما جرت عليه أحوال الصحابة يمنع من ادعاء هذا النص في الأصل» ومن الضروري أن يكون معلوما للجميع ، ولو كان الأصل كذلك ، رأينا تطورات الإمامة على غير الذي حدث ، لأنه يجب «أن يكونوا مضطرين إلى معرفة إمامة أمير المؤمنين كاضطرارهم إلى أن صلاة الظهر واجبة وصوم رمضان واجب الخ» ولو كان كذلك لم يعقل أن تسير ظروف الإمامة على ما سارت عليه ، ولما صح ما قد ثبت عنهم من مواقف الإمامة والمنازعة ، إلى غير ذلك . ولا يمكن بعد ذلك إلا نسبة بهمهم إلى الارتداد والنفاق» (٢)

وهذا هين الحال .

٢ - رد فكرة العصمة :

أما من ناحية العصمة ، فقد رأينا أنها صفة غلو ، وإخراج لاولي والإمام عن وضعه الطبيعي الذي سمعه له الدين ، فليست العصمة لازمة لغير الأنبياء ، لا من جهة كونهم أولياء ، ولا من جهة كونهم أئمة .

أما من حيث أنهم أولياء ، فقد تقدم لنا أن عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) مع كونه مشهوداً له بأنه من المحدثين بالنص النبوي (٣) ، كان يشاور الصحابة

(١) المغني ج ٣ ص ١١٩ .

(٢) نفس المصدر والصفحة .

(٣) وهو قول الرسول ﷺ : « إن في هذه الأمة محدثين وإن منهم عمر » وقد جاء هذا الحديث في الصحيحين والمحدث كما يقول الشوكاني . « الصارق الغان المصنوب الدراسة » وقد جاء في الحديث عنه صلى الله عليه وسلم : « اتقوا فراسة المؤمن فإننا يرى بنور الله » ينظر قطر الولي في (الواجب على الولي فيما يصدر من أعمال) ، و (العزمة والتقرب إلى الله في هذا الحديث) .

(رضي الله عنهم) ويشاورونه ، ويراجعهم ، ويراجعونه ، ونرى فأنه رجع إلى رأي إحدى النساء حين اعترضت عليه في تمديد مهور النساء . وفي هجر الرسول صلى الله عليه وسلم كانت تقع له وقائع يرد فيها عليه رسول الله (صلى الله عليه وسلم) هو وصديقه أبو بكر (رضي الله عنه) ، يقول الإمام الشوكاني : « وأعلم أن أولياء الله غير الأنبياء ليسوا بمعصومين ، بل يجوز عليهم ما يجوز على سائر عباد الله المؤمنين »^(١) ويرى أن انتفاء هذه العصمة في حقهم لا يؤثر في ولايتهم ، وإذا وقع منهم ما يخالف الصواب ، فلا يخرجهم ذلك عن كونهم أولياء الله ، وإن كان قليلا ما يقع منهم ذلك^(٢) .

بل إن هذه المخالفات قد تكون سبباً في رفع الدرجات وكثرة الحسنات إذا أعقبتها التوبة حتى ولو كانت تلك المخالفات كفراً ، فإن داود عليه السلام كانت حاله عند الله بعد التوبة خيراً منها قبل ارتكاب الذنب^(٣) . والله سبحانه وتعالى قد وصف أوليائه في القرآن الكريم بأنهم « الذين آمنوا

(١) ينظر مجموعة الرسائل والمسائل لابن تيمية ص ٤٣ .

(٢) قطر الولي في (الأولياء غير الأنبياء : ليسوا بمعصومين) ، ويقول في مكان آخر : « ... وأن من حاول منهم (من غير الأنبياء) أن لا يقع منه ذنب ألبتة فقد حاول ما لا يكون ، لأن العصمة لا تكون إلا للأنبياء ، فلو راموا أنهم لا يذنبون أصلاً ، راموا ما ليس لهم » . شر الجواهر على حديث أبي ذر . (مصور بدار الكتب المصرية) ص ٣٠ . وذلك في تفسيره لقوله تعالى في هذا الحديث القدسي : « يا عبادي : إنكم تخطئون بالليل والنهار ، وأنا أغفر الذنوب جميعاً ، فاستغفروني أغفر لكم » .

(٣) قطر الولي في (الأولياء غير الأنبياء : ليسوا بمعصومين) .

(٤) منهاج السنة النبوية ج ١ ص ١٣٠ وقد قال تعالى في ذلك : « فغفرنا له ذلك وإن له عندنا لزلفى وحسن مآب » سورة (س) آية ٢٥ . وهناك في آية أخرى : « إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين » فإن العبد يصل بعد التوبة

وكانوا يتقون»^(١) بعد أن وهدم في صدر الآية بأنهم لا خوف عليهم ولا هم يحزنون . وهذه التقوى لم ينهها عنهم في آية أخرى لأنهم عملوا بمضى السيئات ، بل وصف عملهم بأن فيه سوء وأساءاً ، ومع ذلك جمع لهم التقوى مع هذا العمل ، وذلك في قوله تعالى « والذي جاء بالصدق وصدق به أولئك هم المتقون لهم ما يشاءون عند ربهم ذلك جزاء الحسنين ، ليس كفر الله عنهم أسوأ الذي عملوا ويجزيهم أجرهم بأحسن الذي كانوا يعملون »^(٢) . ونلاحظ أنه وصفهم بالتقوى بطريق النقص (هم المتقون) ، كما أنه جعل لهم ما يشاءون أو وصفهم بأنهم محسنون ، كما أنه سيجزيهم أجرهم على أحسن ما عملوا ، في مقابل توبتهم من أسوأ ما عملوا الخ^(٣) .

وبهذه النظرة إلى الأروايع على أنهم بشر ، نظر الله سبحانه وتعالى إلى أنبيائه أيضاً على أنهم بشر ، فلم يعصمهم إلا من كبائر الذنوب ومن الخطأ في تافق أو أداء ما يبالغونه عنه من الشريعة إلى العباد ، أما بالنسبة للضعفاء التي لا تتصل بالأخلاق ، وفي بقية عيانهم العملية اليومية التي هي من اجتهد منهم ، فهم معرضون للأخطاء ، ولكن لا يقرون على هذه الأخطاء فيتوبون من قريب بعد أن يلهمهم الله ، أو بعد ما يتبين لهم أنهم فعلوا خلاف الأولى^(٤) .

إلى مقام الحب الذي يشير إليه الحديث : « وما يزال عبدي يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت سمعه الخ . » ، قارن (نثر الجوهر على حديث أبي ذر) للشوكاني ص ٣٠ - ٥٠ .

(١) في الآية التي تقول : « ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين آمنوا وكانوا يتقون » .

(٢) مجموعة الرسائل والمسائل لابن تيمية ج ١ ص ٤٣ ، ٤٤ .

(٣) منهاج السنة ج ١ ص ١٣٠ .

(٤) في صحيح البخاري : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لله أفرح

وهذه فضيلة منهم الله إياها وليست تقيصة فلو كان النبي لا يخطئ ولا ينوب إلى الله تعالى فينال محبة الله وفرحه بتوبته ، وترتفع درجته بذلك ، ويكون بعد التوبة التي يحبها الله منه خيراً مما كان قبلها ، لكان « في هذا غرض من مناصب الأنبياء وسلبهم هذه الدرجة ومنع إحسان الله إليهم وتفضله عليهم بالرحمة والمغفرة » (١) .

وإذا كان هذا في جانب الأنبياء فلا وجه أن نعتك بها في جانب الأولياء ، كما أنه لا وجه لمن نعتك بها الأولياء اعتماداً على ما جاء في الحديث : « فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصر الذي يبصر به . . الخ » « فإن العصمة بهذا المعنى خص الله سبحانه بها رسوله وملائكته » وهو مقام النبوة لا مقام الولاية ، وإنما المراد بهذا الجزء من الحديث أن من وصل إلى مقام محبة الله بأداء الفرائض والإكثار من النوافل ، كان موقفاً في مدغم أحواله ، لأن أنه صار معصوماً من الخطأ أو أنه صار في درجة الإخذاء عن الله بما شرة (٢) .

بتوبة عبده من رجل نزل منزلاً وبه مهادكة ومعه راحلته عليها طباخه وشرابه فوضع رأسه فنام نومة ، فاستيقظ وقد ذهبت راحلته حتى استند عليه الحر والعطش أو ما شاء الله ، قال : أرجع إلى مكاني فرجم فنام نومة ، ثم رفع رأسه فإذا راحلته عنده « باب النوبة . كتاب الدعوات . والرسول صلى الله عليه وسلم يقول عن نفسه : « والله إني لأستغفر الله وأتوب في اليوم أكثر من سبعين مرة » . باب استغفار النبي صلى الله عليه وسلم في اليوم والليلة . كتاب الدعوات . فهذا الاستغفار من النبي صلى الله عليه وسلم مشعر بأنه صلى الله عليه وسلم معرض للخطأ ولو في الصغائر التي لا تنصل بالأخلاقيات أما ما يتصل بالأخلاقيات والمعاملات الشخصية فالرسول منزّهون عن الصغائر التي من هذا النوع

(١) منهاج السنة النبوية ج ١ ص ٢٢٦ .

(٢) قطر الولي في (العصمة والفرب التي في هذا الحديث ، وينظر أيضاً نفس

المصدر في (المراد من أن الله سمع العبد وبصره) .

وأما انتفاء العصمة بالدسابة للأئمة فيقول الإمام الشوكاني في ذلك : « عصمة
على وجعية قوله ذهب إلى القول بهما جماعة من أهل البيت ، وذهب جماعة
منهم وسائر المسلمين أجمعين ، إلى أن المصنوع إنما هو رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
والحجة إنما هي ما جاء عن الله ورسوله » (١) . وقد أورد بعض الأحاديث التي
امتثل بها المائلون بعصمة (علي) (رضي الله عنه) مثل حديث : « على مع
القرآن والقرآن مع علي وإن يفترقا حتى يردا على المطوف » وبين أن الجمهور
أجاب عنها بأجوبة مختلفة ، منها القدر في أساسها ، ومنها أنها لا تدل على
عصمة (علي) (رضي الله عنه) ولا على وجعية قوله ، وإلا لثبتت العصمة وجعية
القول لجماعة من الصحابة ، ورد فيهم ما يدل على نحو ما دللت عليه هذه الأحاديث
كما ورد في حق ابن مسعود أن النبي ﷺ قال : « رضيت لأمتي ما رضيت لها
ابن أم عبد » . وما ورد في أبي عبيد عامر بن الجراح « أنه أدين هذه الأمة » (٢) .
ثم رد قول القائلين « بعصمة (علي رضي الله عنه) » ، وبين أنه إذا كانت قد
وردت فيهم أحاديث بأنهم من أهل الجنة ، فإنه لا يلزم بين دخول الجنة والعصمة ،
والأثبتنا العصمة للعشرة المبشرين ، وكل أفران الصحابة الذين وردت فيهم
أحاديث تدل على أنهم من أهل الجنة ، كأصحاب بدر وأهل بيعة الرضوان ،
وغيرهم من الأفراد (٣) .

ثم يبين ابن تيمية أن هذه دهمى من الرافضة ومن تقرب إليهم من المصنفين
الفلاة ، لها ما وراءها من إخراج الناس من دين الإسلام إلى الدين الذي

(١) عقود الزبرجد في جيل سائل علامة ضم . مخطوط بمكتبة صنعاء
وتحت يدى نسخة منه ص ٥١ ضمن أجوبة مفيدة لشيخ الإسلام القاضي محمد
ابن علي الشوكاني .

(٢) نفس المصدر ص ٥٢ .

(٣) نفس المصدر ص ٥٣ .

تفرضه أهواؤهم مضيفونه إلى الأئمة ، وقد اختص بها من بين الشيعة الرافضة الإمامية ثم الاثني عشرية ومن هم شر منهم ، وهم الإسماعيلية الذين يقولون بعصمة بنى هبيد المنتسبين زوراً وبهتاناً إلى محمد بن إسماعيل بن جعفر الصادق ، وهم آمن هم في الإلحاد والنفاق^(١) . ثم إن هذه دعوى من غير دلائل فإيس لهم حجة إلا ما يدهونه من أنه يجب على الله أن يجعل للناس إماماً معصوماً ، ليكون لطفاً ومصلحة في التكليف ، وهذا ظاهري وجوه ، أدانها أن هذا الإمام مقتود لا موجود ، فإنه لم يوجد إمام معصوم حصل به لطف ولا مصلحة ، ولو لم يكن في الدليل على انتفاء ذلك إلا المنتظر الذي قد علم بصريح العقل أنه لم يمتنع به أحد لكان هذا دليلاً على بطلان قولهم ، فكيف مع كثرة الدلائل على ذلك^(٢) .

هذا إلى أن هذا الإمام المنتظر أو المهدي أسطورة أو حديث خرافة ، فإن أهل العلم بالسواب أهل البيت يقولون : إن الحسن بن علي العسكري لم يكن له نسل ولا عتب . ولا ريب أن العقلاء كلهم يمدون مثل هذا القول من أصفه السفه ، فإن هؤلاء الجهال يمدون أن هذا المنتظر « المسمى باسم محمد ابن الحسن » كان عمره عند موت أبيه ، إما سائتين ، أو ثلاثاً أو خمساً على اختلاف بينهم وهذا يجب ديناً وعقلاً أن يكون تحت وصاية غيره ، فكيف يكون إماماً ومعصوماً من الخطأ ؟^(٣) .

فإذا تبين لنا أن أبا الأئمة وإمام الأولياء وهو (علي) رضى الله عنه هو

(١) منهاج السنة النبوية ج ١ ص ٢٢٨ ، ٢٢٩ .

(٢) نفس المصدر ج ٢ ص ١٣٤ .

(٣) رأس الحسين من ص ٥ — ٧ .

وولده الحسن والحسين ، لم تثبت لهم العصمة ، أو لم يضافها إليهم نص قرآني أو حديث نبوي ، فبأن لا تثبت لبقية الأئمة بعدهم أولى

ثم إن هذا اللطف الذي يستجوبون به ، قد جاء وسبق في القرآن الكريم وفي الحديث الشريف ، ولم يصبح الناس في حاجة إلا إلى حاكم ، أو خليفة ، يختارونه من بينهم على صفة ينمض معها بالأمر ويكون في وضع المستشير داعماً^(١) .

ويتقدم القاضى عبد الجبار لإبطال هذه العصمة من طريق استدلالهم عليها بالمعجزة أو الظارق وكونه من شروط الإمام ودليل هدمته من الخطأ ، فيبين أنهم يوجبون ظهور المعجزات لأجل العصمة ، ثم يوجبون العصمة لأجل المعجزات ، وهذا تناقض ووجب ألا يعرف واحد منهما^(٢) . وبعد هذا فالفائدة في ظهور المعجزة على الإمام وإثبات عصمته من الخطأ ، « قيام الطجة به على من يأنه الانتقاد له . فقد كان يجب أن يكون الخوارج وسائر من خالف صلياً أمير المؤمنين (من أتباعه) يعرفون ظهور المعجز هامة ، ولو كان قد ظهر لهم ذلك ما خرجوا عليه ، ولما كان الأولى فيما يورده من الججاج عليهم ذكر ذلك لبيان هدمته وزوال الخطأ من تدبيره ورأيه . ولما لم يذكر معجزة ولا دليلاً خارقاً على رأيه^(٣) . ولا يجب ففسكرة العصمة هذه لم يكن يعرفها ، ولم تكن قد عرفت من قبل لا بالنسبة للأنبياء ولا بالنسبة للأئمة ولا للأرأيا ، فلم تنطرق إليها الأسفار الدينية المسيحية ولا اليهودية ، ولا القرآن نفسه ولا حديث الرسول (صلى الله عليه وسلم)^(٤) ، وإنما كان

(١) ينظر المغنى ج ٢ (الكلام فى الإمامة) ص ٢٤٨ ، ٢٤٩ ، ٢٥٠ .

(٢) المصدر المتقدم ص ٢٤٩ .

(٣) المصدر المتقدم ص ٢٥٥ ، ٢٥٦ .

(٤) الصلة بين المصوف والتشيع ج ١ ص ١٤٩ ، ٢ ص ٦٢ .

بكرراً دائماً : « إنما أنا بشر بشر مثلكم يوحى إلى » وأنه دائم الاستغفار والندوبة إلى الله الخ : وإما هي فكرة شيعية أصيلة تم أخذت طريقها إلى محيط المصوفة . وإذا كان المسلمون من أهل السنة وغيرهم قد تكلموا فيها بعد ذلك بالنسبة للأنبياء ، ونفوها عن غيرهم ، فإنما ذلك مجازاة أو رد فعل لهذا الاتجاه الاتحادى السائد ، وإعطاء كل ذى حق حقه .

وحينئذ فلم يجد لإلباسهم كلمة « ولى » تلك الدلالة التى تقدمت وحصرهم لها فى دائرة محدودة أساسى تعتمد عليه ، وأنه ليس لأولياء الله حقيقة شىء يتميزون به عن الناس لا فى نسب ولا فى مظهر ، ولا فى طريقة تند عن طريق السكتاب والسنة ، فلا يتميزون بلباس دون لباس كما قيل : « كم من صديق فى قباء ، وكم من زنديق فى هباء » . بل يوجدون فى جميع أصناف أمة محمد (صلى الله عليه وسلم) إذا لم يكونوا من أهل البدع الظاهرة والفجور ، فيوجدون فى أهل القرآن والعلم ، وفى أهل الجهاد والسيف ، وفى التجار والصناع والزراع الخ ،^(١) فهم بإيمانهم وبأعمالهم موجودون فى أى مكان وفى أية طائفة من أمة محمد صلى الله عليه وسلم .

٣ - ماذا وراء الاتفاق بين هاتين الطائفتين ؟

بقى علينا أن نبين سبب ذلك الاتفاق بين الغلاة من الشيعة وأصحاب التصوف الفلسفى . ذلك أن هدف هاتين الدعوتين -- (الشيعة الغالية والتصوفية) -- واحد وهو تقييض دعائم الإسلام تأثراً بالغنوصية الفارسية ، وإحاطته إلى خليط عجيب من الفلسفة الوثنية والدين ، وذلك تحقيقاً لأمال الفرس الناقرين وغيرهم من أصحاب المبادئ الشعوبية^(٢) ، وجعلوا محور

(١) الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان لابن تيمية ص ٢٣ ، ٣٤ .

(٢) قطر الولى فى (مبدأ الباطنية وكيف قاموا) . ويقارن بذلك رسائل

الأخوان الصفا ج ٤ ص ٢٤ ، ١٢٤ ، ٢١٥ ، ٢٣٥ ، ٢٣٧ ، ج ٣ ص ١٢٧ .

حركتهم هذه عليا وبنية « وأظهروا محبتهم ووالا لهم كذبا وانفراء ، ثم كذبوا هلى أكا برهم الجامعين بين العلم والدين المشهورين : الصالح والرشد »^(١) . ووصلوا بهم وبأنفسهم إلى ما رأينا من مرتبة النبوة ثم مرتبة الإلهية « وارتفعوا للتصوفة بأنفسهم بالمجاهدة وأحيانا بالعلم السرى إلى نفس للتمام »^(٢) ، ومن هنا ترى أن للفلو الشيعى والتصوف الفلسفى هدفا مشتركا : « هو أن يكون للإنسان موضع قدم فى الإلهية ، وتشرىف شئون الدين والدنيا بقدر غيبية » . ليصلوا من وراء ذلك إلى غايتهم السيامية والاجتماعية والتفاف العامة حولهم وإيمان أكا بر جزء بهم . وفى هذا كما قدمت ، هدم للنبوات والرسالات من طريق خفى^(٣) ، فضلا عن الهبوط بمستوى كلمة (ولى) عما أراد لها القرآن الكريم ، مما دعا إلى استخفاف الناس بها ، وصارت من أهون المراتب أمامهم وأسهلها فى الوصول إليها فى نظرهم وفى نظر العامة بأرخص ثمن وأتفهه جلب . فقع خاص حقير أو جليل .

وأخيرا لعل سمو هذه الحكمة (كلمة ولى) بما تحمل من نهاية الطب والقرب والنصرة فى العرف السنى وإطلاق الله سبحانه وتعالى لها على الصحابة فى موقفهم من رسول الله ، وشيوع هذا الإطلاق فى القرآن الكريم وحديث الرسول (صلى الله عليه وسلم) مع ثناء الله سبحانه وتعالى على الصحابة بما لا ثناء بعده^(٤) ، هو الذى دفع الغلاة من الشيعة إلى إطلاقها على أئمتهم بهذه

(١) قطر الولى فى (العنوان المتقدم) .

(٢) Corrin . Henbui : Histoire de la philosophie islamique (٢) Gallimard . 1964 .

(٣) الصلة بين التصوف والتشيع ج ١ ص ١٣٣ .

(٤) وذلك مثل قوله تعالى : « والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان رضى الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم جنات تجري من تحتها »

العلماني المتقدمة ؛ ليرفعهم في نظر أتباعهم إلى تلك الدرجة والدنيا ، وذلك
بأمر قاهر فهموه من حديث الرسول ﷺ : « من كنت مولاه فعلي
مولاه » (١) . وإلى جانب ذلك ، فهم يرون في (الولاية) ، سلطة عامة على
الناس أجمعين يتولون بها شئونهم في الدين ، ثم جاء المتصوفة من بعدهم ،
فوجدوا أيضا تلك الكلمة أقرى في دلالتها في إطلاقها على المبتازين منهم ،
خاصة وأنهم مختلفون في أصل كلمة صوفي وفي معناها أيضا ، وكثير منهم قد
خرج باشتقاقها عن أصله مخالفين بذلك الشاهدة في الاشتقاق (٢) . وبذلك
سارت كلمة « ولي » علما على الإمام في التصوف مثما صارت علما على الإمام
في التشيع ، واقتصر دأبها على هذا ههنا هاتين الطائفتين .

== الأنهار » سورة التوبة آية ١٠ . ينظر أيضا سورة الحشر آية: ٩٤٨ . وسورة
الطلاق آية ٤ .

- (١) تاريخ الفلسفة الإسلامية (للكوربان) مقدمة الإمام (موسى الصدر) .
- (٢) دراسات في الفلسفة الإسلامية ص ١٢٧ . قارن : الفرقان بين أولياء
الرحمن وأولياء الشيطان ص ٢٤ ، ورسالة الصوفية والفقراء ص ٣ ، واللمع للسراج
ص ٤٠ ، ٤١ ، والمدخل إلى التصوف الإسلامي ص ٦٩ .

الفصل الثاني

شخصيات الأولياء وأصنافهم

بعد أن عرفنا مفهوم الولي في القرآن الكريم ، وبعد أن تكلمنا على هذا التعريف التعسفي للولاية لدى الشيعة والمتصوفة ، فمن واجبنا أن نورد نماذج الأولياء ممن ينطبق عليهم وصف القرآن الكريم والحديث الشريف ، لكي يتسنى لنا أن نميز شخصية الولي حقيقة من شخصية الولي الدهي ، ونكون بهذا قد أجبنا — عملياً — عن سؤالنا : (من هو الولي) .

وشخصية الولي في الإسلام كما يرى الإمام الشوكاني : هي شخصية إيجابية عليه ، تدور مع الحياة حيث تكون ، وترسم خطى الدين في كل ما أصر أو نهى أو رغب أو خوف . بل إن صاحبها لينسأى فوق الالتزام بالأمورات، والمنهيات إلى الالتزام بالمندوبات والمحذورات^(١) لا يجب إلا لله ولا يعض إلا الله^(٢) فهي شخصية عامة غير مقصورة على فئة معينة من الناس ، لا تنضوي

-
- (١) ويعضفه فيقول : « ومن أعظم ما يتبين به من هو من أولياء الله سبحانه : أن يكون محاب الدعوة ، راضياً عن الله عز وجل في كل حال ، قائماً بفرائض الله سبحانه تاركاً لمناهيه ، زاهداً فيما يتسكالب عليه الناس من طلب العلو في الدنيا والحرص على رياستها غير معجب بما من الله عليه من خصال الولاية حسن الأخلاق . كريم الصحبة إذا زاده الله رفعة زاد في نفسه تواضعاً وخضوعاً ، عظيم الحلم كثير الاحتمال . وبالجملة أعظم استماله بما رغب الله فيه وندب عباده إليه .
 قطر الولي في (شخصية الولي) ، (وتواضع الولي وحقيقته) .
 (٢) قطر الولي في (المعاداة من الولي كما يمكن أن تصور) .

نحت لواء الصوفية ، ولا تحت لواء الشيعة ، وإنما تحدها هذه الصفات المتقدمة في أى طائفة أو فى أى طبقة .

ويذهب ابن تيمية إلى هذا المبدأ ، غير التحديدى لشخص الولى ، فإراه عاماً فى أى طائفة أو جنس ، تحده مثل الصفات المتقدمة ؛ بل قد يكون مجهولاً لا ينطن إليه إلا من هو مثله ، ومن يزن الناس بأعمالهم ، لا بأشكالهم وأنسابهم ، كما يقول الرسول الكريم (صلى الله عليه وسلم) « إن الله لا ينظر إلى صوركم وأموالكم ، وإنما ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم » وكما تقول الملائكة المأثورة : « كم من صديق فى قباء ، وكم من زنديق فى هباء » . وأولياء الله هم الذين آمنوا وكانوا يتقون كما تقول الآية القرآنية (١) .

ونلاحظ أن القرآن والسنة ينظران فى الأولياء إلى جانب سانية ؛ وأما ما تكون عملية اجتماعية إيجابية بالنسبة إلى الآخرين ، وهى التى كانت لهم طريقاً إلى الله تعالى ولا يتم له . فقد أخبر القرآن الكريم بأن أولياء الله هم الذين آمنوا وكانوا يتقون . وبين للمؤمنين فى قوله : « ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب . ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتب والنبيين وآتى المال على حبه ، ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والسائلين وفى الرقاب » وأقام الصلاة وآتى الزكاة والموفون بعهدهم إذا عاهدوا والصابرين فى البأساء والضراء وحفظوا أنفسهم وأموالهم الذين صدقوا وأؤمّنوا هم المتقون » (٢) . وبينت السنة أن الطريق إلى

(١) ينظر سورة يونس آية : ٦٢ ، ٦٣ ، « رسالة الصوفية والبقراء » ص ٢٥ ، ٢٦ وينظر أيضاً ص ١١٥ و ١١٦ من هذه الدراسة .
(٢) سورة البقرة آية : ١٧٧ .

الولاية ، هو أداء الفرائض والتقرب بالنوافل^(١) ، والفرائض تشمل كل الفرائض والواجبات المطلوبة من الإنسان ، والنوافل تشمل كل الأفعال الصالحة التي رغب فيها الشرع . فمن أجل هذه المعاني الصالحة التي في تلك الأعمال ، أطلقت كلمة « ولي » على الصحابة رضي الله عنهم ، ووضعت ههنا على كل من سار في هذا الاتجاه . وهو كل مسلم ، لأن المسلم أصبح بإسلامه وليا لله ومحبا له عكس الكافر الذي لم يؤمن فإنه أصبح هادوا لله .

وإذن فليس في الإسلام تحديد للولاية بالنسبة إلى شخص أو نسب أو طائفة . اللهم إلا ما نص عليه بطريق القرآن : كما في جانب الصحابة رضي الله عنهم ، أي بالجنة كما في العشرة المبشرين بالجنة^(٢) . ومن انطبقت عليه هذه الصفات التي تقدمت ، بعد هؤلاء العشرة فهو « ولي » لله بينه وبين الله ، ولا يجوز له أن يعطى لها على نفسه ، ومن الأكمل لمن سوله ألا يشهروه بهذا اللقب ، لأن هذا امر بين الله والإنسان^(٣) .

ومع عموم معنى الولاية فلا سبيل إلى حصر أصناف الأولياء ، وإن كان من الممكن الإشارة إلى بعض الأصناف كأدلة عمالية لذلك المعنى . فأول هذه الأصناف : الملائكة . ثم الرسل ، ثم الأنبياء عليهم الصلاة والسلام :

(١) كما يقول الحديث: الذي معناه « وما تقرب إلى عبدي بشيء أحب إلى مما افترضت عليه ، ولا يزال عبدي يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه . » ينظر عقيدة أهل السنة والفرقة الناجية لابن تيمية ص ٥٤ ، ٥٥ .

(٢) مجموعة الرسائل ج ١ ص ٤٣ : وهم أبو بكر ، عمر ، عثمان ، علي ، طلحة ، الزبير بن العوام ، عبد الرحمن بن عوف ، أبو عبيدة عامر بن الجراح ، سعد بن أبي وقاص ، سعيد بن زيد .

(٣) ينظر قطر الولي في (أفضل الأولياء) .

ثم يشير الإمام الشوكاني إلى أصناف أخرى ، وهم : صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم : ويدين أنهم الصنف الذي تتمثل فيه صفات الأولياء أتم تمثيل بعد الأنبياء ، وذلك لأن لهم النصيب الوافر من طاعة الله سبحانه ، ومن التقرب إليه بما يحببه ويرضاه ، ومن العمل بكتابات الله وسنة الرسول صلى الله عليه وسلم . وقد جنسوا بين الجهاد بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم والعمل بما جاء به والوقوف معه في السراء والضراء الخ . ولهذا فهم خير العالم بأمره لا يفضلهم أحد إلا بالأنبياء والمرسلين ، فإذا لم يكونوا رأس الأولياء وصفوة الأتقياء ، فليس لله أولياء ولا أتقياء ، فتوله صلى الله عليه وسلم « من عادى ولياً » يصدق عليهم صدقاً أولياً^(١) . ومن يأتي بعدهم من يقال له : إنه من الأولياء فيايس يصدق عليه هذا الاسم إلا إذا كان متبعاً لرسول الله صلى الله عليه وسلم في أقواله وأفعاله ، ومحصلاً من الأعمال ما حصله أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٢) ، في حياته وبعد موته^(٣) .

وبهذا يتبين لنا أن لفظ الصحابة ، ليس له من انطه المعنى اللفظي فقط ،

(١) قطر الولي في (المكاشفات الصحيحة وأولياء المؤمنين) ، و (القدر ونفي احتجاج العصاة به) .

(٢) نفس المصدر في (المكاشفات الصحيحة . الخ) .

(٣) وذلك مثل ما هو معروف من جهودهم في نشر الإسلام في أرجاء العالم ، وفي ذلك يقول الإمام الشوكاني : « قد أقاموا أعمدة الإسلام بسببهم ، وشادوا قصور الدين برماحهم ، واستباحوا الممالك الكسروية والقيصرية ، وأطفاوا الملة النصرانية والمجوسية ... وأوصلوا دين الإسلام إلى أطراف المعمورة من شرق الأرض وغربها ... ودان بدين الله سبحانه الأسود والأحمر والوثنى والملى » . قطر الولي في (الصحابة ومركزهم من الولاية) .

وإعمايراد به كل ما أضافه لهم القرآن الكريم والحديث الشريف من جهود .
وآثر خلافة في سبيل نصرته دين الله سبحانه وتعالى (١) . فله من ظروفه مع
الرسول صلى الله عليه وسلم ، وفي نشر رسالته السماوية ما يحقق فيه كل معاني
الولاية . وحينئذ فليست الولاية هنا للصنف من باب أنه صنف ، وإعماير
جهة العمل .

وولاية الصحابة بهذا المعنى أصل قد أجمع عليه جميع العلماء من المسلمين
كما تقدم (٢) إلا من شذ منهم كالرافضة ، وأتباعهم من غلاة الشيعة واليهودية
ومن نحائهم (٣) ، ولذلك ثنى الإمام الشوكاني بعد ذكر المزايا للصحابة
رضي الله عنهم بمهاجمة أعدائهم من الرافضة ومن نحائهم ، وبين الأسباب
التي حملتهم على ذم الصحابة رضي الله عنهم ، أو هدم تقديرهم حتى قدرهم ،
وهي أن هؤلاء ، ليسوا في حقيقة أمرهم إلا بقايا من الجوس ومن طوائف
الشرك والإلحاد ، فلما ظهرت عليهم الشريعة الإسلامية وقهرتهم الدرة الإيمانية
ولم يجدوا سبيلا إلى مقاومتها بالسيف ولا بالجدال وسترها ما هم فيه من
الإلحاد والزندقة بحيلة تقبلها الأذهان فانتسبوا إلى أهل البيت المطهرين (٤) .

(١) من ذلك قوله تعالى في المهاجرين والأنصار : « والذين آمنوا وهاجروا
وجاهدوا في سبيل الله ، والذين آووا ونصروا أولئك هم المؤمنون حقا . لهم مغفرة
ورزق كريم . والذين آمنوا من بعد وهاجروا وجاهدوا معكم ، فأولئك منكم »
سورة الأنفال ، آيتي : ٧٥ ، ٧٦ . إلى جانب ما تقدم في تحقيق معنى كلمة (ولى)
ينظر أيضا قطر الولي : في (موقف أهل البيت من الصحابة) .

(٢) ينظر أيضاً : نقض المنطق ص ١٢٩ .

(٣) ينظر درامات في الفلسفة الإسلامية ص ١٢٩ ، ونقض المنطق ص ١٢٧
وما قبلها وما بعدها .

(٤) قطر الولي : (في مبدأ الباطنية وكيف قاموا) .

ثم لما وجدوا أن الكتاب والسنة يصطدمان مع مبادئهم ، وقفوا منهما موافقين
 العلماء ومن حاملهم أيضاً ، فقد حوا في السنة المطهرة ، « بعد قدسهم في
 الصحابة رضي الله عنهم وجعلوا المتصالح بها من أعداء أهل البيت فأبطلوا
 السنة المطهرة ، وتمسكوا في مقابلها بأكاذيب مفتراة » (١) ، وهذا هو باب
 الفتنة ، وطريق القضاء على الإسلام ، فإنهم إذا نجحوا في التشكيك في حجة
 هذا الدين والماشرين له من الصحابة رضي الله عنهم ، فقد نجحوا في التشكيك
 فيه وتقويضه في نفوس أهله .

ولا يفوتنا في هذا العدد أن ننوه بجهود ابن تيمية في الدفاع عن الصحابة
 رضي الله عنهم وإثبات ولايتهم وأنهم خير القرون ، ودحض الاتهامات الباطلة
 التي يلصقها بهم هؤلاء الرافضة ، من الإمامية والإسماعيلية والقرامطة
 وغيرهم ، ومعظم كتبه (العديدة) تدور حول هذا الموضوع (٢) .

ويذكر (الشوكاني) أيضاً من الأولياء : العلماء العالمين : واعتبرهم
 مندرجين تحت كلمة (الولي) في قول الله سبحانه : « من عادى لي ولياً ، فقد
 أذنته بالحرب » أو « فقد بارزني بالمحاربة » (٣) .

والعلماء العالمون هذه — كما يقتضيه قول الرسول صلى الله عليه وسلم :
 « العلماء ورثة الأنبياء » وكما يقتضيه تكميم الله سبحانه وتعالى لهم في قرنه
 شهاداتهم بهادنه في قوله : « شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولوا

(١) نفس المصدر .

(٢) نذكر منها : منهاج السنة النبوية في نقد كلام الشيعة القدرية ، الفرقان
 بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان ، بغية المرتاد في الرد على القرامطة والباطنية .
 شرح العقيدة الأصفهانية . مجموعة الرسائل والمسائل ، نقض المنطق .
 (٣) ينظر قطر الولي : في (نصيب العلماء العالمين من الولاية) .

« تعلم » ، هم الذين إذا فتح الله عليهم بالمعارف العلمية عملوا بها ، ونشروها بين الناس ، وأرشدوا عباده إلى ما شره لأمتهم ، ونهبوا الظالم إلى ظلمه ، والعاصي إلى معيانه ، وعرفوا الأمة بحقوقها وواجباتها ، وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر وأمسكوا منه ، وكانوا عند قوله صلى الله عليه وسلم : « من رأى منكم منكراً فليغيره بيده فإن لم يستطع فبأسانه ، فإن لم يستطع فبقلبه » فضلاً عن أن يروجوا له ، فهم بذلك أسماء الله حقاً على شريعته وفي الدرجة الأولى من ولاية الله سبحانه (١) .

وهم عند الإمام الشوكاني أولياء أيضاً ، لأنهم يوضحون للناس ما وقع من أهل الزبغ من تفسير كتاب الله « بأعريتهم وعلى ما هم فيه من عبادة » الذين عرفوا كلام الله ورسوله عن مراحته ، وخالفوا بذلك تفسير رسول الله صلى الله عليه وسلم وتفسير أصحابه ، والناصبين لهم ، وما تنقضه اللغة العربية التي نزل بها القرآن الكريم « ودره إلى ما قد دعوا إليه من الباطل المبين » في الأئمة والولاية والنبوة « الذي يعود في أصله إلى الإلحاد » فربند الأديان (٢) .

وهم أيضاً أولياء لاتباعهم الكتاب والسنة والعمل بمقتضاها ، فهم بذلك مجتهدون متبعون لما أنزل الله في كتابه وفي سنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، فهم حاملون بقوله تعالى : « انبؤا ما أنزل إليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء ، قليلاً ما تذكرون » (٣) .

(١) قطر الولى : فى (العنوان المتقدم) .

(٢) نفس المصدر والعنوان — (حاية العلماء العاملين للأئمة من التقليد) .

(٣) سورة الأعراف آية : ٣ ، ينظر قطر الولى : فى (الرجوع إلى كتاب الله وسنة رسوله فى مسائل الدين هو الطريقة العلمية) .

ويقابلهم في ذلك المتمسكون ببعض الرأي النابذون لكتاب الله وسنة رسوله ، وكذلك المقلدون ، « فإن المستدل بمجرد بعض الرأي لا يعلم بما أحله الله وحرمه »^(١) ، لأنه اعتمد على رأيه وترك الكتاب والسنة ، وكذلك العالم المقلد ، يقر على نفسه أنه لا يعقل حجج الله ولا يفهم براهينه ولا يدري بما شرعه الله لعباده في كتابه وعلى لسان رسوله ، بل هو تابع لرأي من قلده مقر على نفسه ، بأنه لا يدري هل الرأي الذي قلده فيه من الحق أو من الباطل^(٢) .

ويورد كدليل على ذم هذين الصنفين من العلماء قوله تعالى: (قل أرايتم ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا ، قل الله أذن لكم أم على الله تفترون)^(٣).

(١) قطر الولي : في حماية العلماء العاملين للأمة من التقليد .
(٢) لأنه من المعروف أن التقليد هو أخذ قول الغير دون دليل أو برهان ، أو أخذ رأيه دون روايته . قطر الولي في (الرجوع إلى كتاب الله وسنة رسوله في مسائل الدين هو الطريقة العالمية) ، و (حقيقة المقلد والتقليد وحكما) .
(٣) سورة يونس آية : ٤٩ . ينظر : (حماية العلماء العاملين للأمة من التقليد) في قطر الولي ، و (حقيقة المقلد والتقليد وحكما) ويذكر الإمام الشوكاني أن علماء المذاهب وفي مقدمتهم أصحاب المذاهب الأربعة ، بلغ من تحكيمهم بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم واتباعهم للكتاب ، أن قدموا الحديث الضعيف على الرجوع إلى الرأي ، كما أجمعوا أيضا على النهي عن تقليدهم والعمل مثل عملهم . وينظر في بيان فساد التقليد ووجوب الاجتهاد واتباع الكتاب والسنة لا الرأي سواء أكان رأى الشخص نفسه أم رأى غيره : من (حماية العلماء العاملين للأمة من التقليد) إلى (سد باب الاجتهاد) نسخ للشريعة . وفي موقف الشوكاني من مقلدى عصره وجهاده لهم (جهاد المقلدين) من قطر الولي . ثم رسالة للمؤلف خاصة بالاجتهاد والتقليد . بعنوان : (القول المفيد في أدلة الاجتهاد والتقليد) . طبع مصطفى البابي الحلبي . القاهرة . سنة ١٣٤٧ هـ .

فيقدر ولاية العلماء المجتهدين لله وقربهم منه بقدر بعد المتوسكين ببعض
الرأى والمقلدين من الله . وقد تقرب منزلة هذين الصنفين من العلماء ، من
منزلة فلاسفة الباطنية وعلماء المتصوفة الغلاة في بعدهم عن الكتاب والسنة ،
وبالنأى بعدهم عن الله سبحانه وتعالى . فأحاسيس الولاية الحقة ، هو السير على
منهج القرآن والسنة والتجرد من الآراء الدخيلة المحرقة للإسلام .

هذه هي شخصية الولي ، وهؤلاء هم النماذج الأولياء والأصنافهم ، وكانى
بالإمام الشوكاني هو وأصحابه ابن تيمية ، وقد قسمنا من هذا التمثيل بهذا
النموذج الأخير من علماء أهل السنة العالمين^(١) ، الرد على الفلاسفة وغلاة
الشيعة والمتصوفة الذين رفعوا أنفسهم إلى مرتبة أعلى من مرتبة النبوة فندما
دخلوا الولاية على أنفسهم ، ورأوا أن الولاية أسمى من النبوة ، وبنوا هذه
الفضلية على ما أضافوه لأنفسهم -- زوراً وبهتاناً -- من العلم الإلهي أو
الباطني الذي توضحوا به عن الكتاب والسنة . وسموه علم الأسرار والمقائق ،
واذهبوا أخذته عن أهل البيت^(٢) ، وأدعوا كذلك أن الرسول صلى الله عليه
وسلم لم يكن يعرف ذلك ، أو كان يعرفه ولكن لم يبينه لأصحابه لأنه لا تطيقه
عقولهم^(٣) .

وعم ذلك فإننا سنجد عند الشوكاني بعض رواسب التصوف أو دغايره ،
نقد رأيناهم يهيم بعض الهيام معهم في أودية الحب الإلهي الذي خرج به المشعوفة

(١) ينظر فيما يتعلق بابن تيمية ، نقض المنطق ص ٤٤ ، ٤٥ ، ٧١ ، ٧٣ ،
نم من ص ١ — ٩٥ .

(٢) نفس المصدر ص ١٣٢ — ١٣٣ ، ص ٦٣ — ٧١ .

(٣) نفس المصدر ص ١٣٢ — ١٣٣ .

هن التسمت القراآى إلى المظهر البشرى^(١) . وكذلك فإنه روى لبعضهم كرامات : منها أنه يورد لعبد الواحد بن زيد^(٢) إحدى كراماته بقول : « وأصاب عبد الواحد ابن زيد الفالج فسأل ربه أن يطلق أعضاده وقت الوضوء ، فكان وقت الوضوء تطلق له أعضاؤه ، ثم تعود بعده »^(٣) .

كذلك يورد كرامة للجنيب يرفاه بها إلى درجة الأولياء المذكورين في الحديث موضع الدراسة ، فقد أتى بها كدشال على أن العبد إذا تقرب إلى الله سبحانه على الطريقة التي رسمها الحديث ، يمار الله سبحانه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به وصارت له القدرة على الأخبار بالأممات^(٤) .

(١) ومن قوله في ذلك :

وكيفما ترى ليلى بعين ترى بها هواها وما طهرتها بالمدامع
وتلتذ منها بالحديث وقد جرى حديث سواها في خررت المسامع
أجلك ياليل عن المين إنما أراك بقاب خاشع لك خاضع

بوجه هذا التزاور للذات العلية ، أو يقيس الشمور نحو حب الله بالشمور نحو حب الخلق ، وفي الوقت نفسه يرد بذلك على المنكرين لا يحب الإلهي أو درجة الحب الإلهي التي يصل إليها الإنسان ، وأن هؤلاء المنكرين إنما ينكرون شيئاً هم في شغل عن الوصول إليه ، ولذلك لم يعملوا من أجل ذلك الوصول . ينظر قطر الولي : في (مقام المحبة وإجابة الدماء) .

(٢) من أوائل صوفية البصرة وصاحب الحسن البصري . توفي سنة ١٧٧ هـ .

(٣) قطر الولي : في (متى يكون أطارق كرامة) .

(٤) وهى أن السرى السقطلى شيخ الجنيد أمره أن يخرج ينكلم على الناس ، فبأنه نادى مناد في الناس بأن الجنيد سيتكلم فجاءوا إليه أفواجا ، ولم يطاع على مدار بينه وبين شيخه أحد فخرج وفي أثناء حديثه ، برز إليه رجل نصراني كان متخفياً وسأله عن معنى حديث : « اتقوا فراسة المؤمن » فأطرق قليلا ، ثم قال له : أسلم فقد آآن لك أن تسلم ، فقام وحجبا بين يديه وأسلم . فطار الولي : (الولي ومعرفة الغيبات) . وإذا نظرنا إلى القصة فسنجد أن طابع النفيق فيها

وقد وقع الإمام ابن تيمية أيضاً فيما وقع فيه الإمام الشوكاني من تأثر بالصوفية في بعض المواضع ، فأقر جماعة منهم على ما قالوا وعلى ما سلكوا واعتبرهم أيضاً من الأولياء ، كما اعتبرهم الإمام الشوكاني (١) ، فنجده يستشهد ببعضهم في أكثر من موضع على سلامة الطريق ، وعلى خاصية للكاشفة كمنهج ممتازة للأرلياء ، وربما جعلهم مجتهدين فيما اختلوا لأنفسهم من طريق مثل الفقهاء تماماً بتمام . فيقول هن زهاد البصرة بأنهم صديقون ، كما أن أئمة الفقه في السكوفة صديقون أيضاً ، بل هم من أكمل صديقي زمانهم (٢) وفي

شديد الظهور ، فهي دعاية لجهود الصوفية المزعومة في نشر الاسلام ، كما أنها عاية لمبدأ إخبار الولي بالمفنيات . رجل نصراني يسأل عن معنى حديث « اتقوا فراسة المؤمن » فيستشف الجنييد أنه يريد أن يختبره عن طريق هذا السؤال ، وأنه قد أوشك أن يدخل في الاسلام ، فيعلن أنه قادر على استشفاف الغيب ، بتلك العبارة « أسلم فقد آن لك أن تسلم » . فالصلة بين موضوع الحديث وبين إجابته ظاهرة فيها الأعداد والتلفيق ، وأن الحديث قد اختير موضوعاً للسؤال ليؤكد الإجابة أو تؤكد الإجابة لأنهما من جنس واحد ، فالإجابة بتلك الطريقة المتقدمة هي هي تفسير عملي لمعنى الحديث .

(١) يظهر أنهما متأثران بالفكرة السائدة ، بأن التصوف حتى القرن الثالث كان سنياً ، ولم يتفلسف أو لم تدخله المذاهب الإلحادية إلا في نهاية القرن الثالث . وأوائل الرابع ، ولكن الواقع أن التصوف كله من يوم نشأ وزهد من قبله لاصلة لهما بالسنة ولا بالفرق في شيء . ينظر (دراسات في الفلسفة الإسلامية) : المبحث الخاص بالتصوف من ص ١٣٦ - ١٤٧ ، وكتاب (الصلة بين التصوف والتشيع) ج ١ ، ج ٢ ، وفي رأي أن ظهور هذين السكتين في هذا العصر غير المفطرة القديمة إلى التصوف الاسلامي في قرونه الثلاثة الأولى وأنه سني .

(٢) ولا كما ، عبارته : « والصواب أنهم مجتهدون في طاعة الله كما اجتهد غيرهم من أهل طاعة الله ، ففهم السابق المقرب بحسب اجتهاده ، وفهم المفتصد الذي هو من أهل اليمين » يشير بذلك إلى درجة أهل اليمين التي تشير إليها آيات الواقعة من آية ٤٧ : « وأصحاب اليمين ما أصحاب اليمين في سدر مخضود . وطلع منضود »

موضع آخر من رسالة الصوفية والفقراء يقرن أبا سليمان الداراني بالإمام أحمد بن حنبل فيقول : « وقد تكلم به (لفظ الصوفية) غير واحد من الأئمة والشيوخ كالإمام أحمد بن حنبل وأبي سليمان الداراني وغيرهما »^(١). ويقول في الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان ، في معرض البرهنة على بطلان آراء ابن عربي : « فإن ابن عربي وأمثاله ، وإن ادعوا أنهم من الصوفية فهم من صوفية الملاحقة لفلاسفة ، ليسوا من صوفية أهل العلم فضلاً عن أن يكونوا من مشايخ أهل الكتاب والسنة ، كالنضيل بن عياض ، وإبراهيم بن آدم ، وأبي سليمان الداراني ، ومروان السكري ، والجنيد بن محمد ، وسهل بن عبد الله التستري ، وأمثالهم ، رضوان الله عليهم أجمعين »^(٢). وفي شرح العنيدة الاصفهانية يصف بعض هؤلاء وآخرين منهم بأنهم « من خيار المسلمين وساداتهم عند المسلمين »^(٣).

وفي مواضع أخرى يذكر أبا يزيد البهائي ، والشبلي كأئمة الأولياء المصطفين .

مناقشة ابن تيمية والشوكاني :

والطريف في هذا الموقف أنه يمكن الرد على ابن تيمية من كلامه هو ومن كتاباته ، ذلك أنه زعيم السنة في عصره وشأنه في ذلك كشأن الإمام الشوكاني ، فهو زعيم السلفية في عصره هو الآخر ، وكل منهما يرى أن طريق

إلى آية ٤٠ . وقد جاءت هذه الدرجة بدرجة السابقين . ينظر آية ١٠ - ٣٦ من نفس السورة ، ورسالة (الصوفية والفقراء) ص ١٩ ، ٢٠ .

(١) المصدر السابق ص ٧ .

(٢) ص ٤٥ ، ينظر أيضاً ص ٥٢ .

(٣) ص ١١١ - ١١٣ .

الله واضح ، وأن أى زيف أو انحراف منه يخرج صاحبه عن جادته إلى مذاهب مبتدعة ، وأهواء متبعة ، وأن خبر من سار على طريق الله أو طريق القرآن هم الصحابة رضی الله عنهم الذين خلا عصرهم من البدع ، ومن المتطرف في الزهد ، والتمذهب بمذهب التصوف ، وأنه من الممكن بعدهم أن نرى خروجاً عن جادة الإسلام ، وتفضيلاً للبدع والإلحاد . . الخ

كذلك قد فطن كل منهما إلى جناية الأموال الجدلوية ، والمنطق العقيم ، والميتافيزيقا على المسلمين في بعض مسائل الدين .

فالأصل في أمر هذين الإمامين أنهما لا يعتقدان حقيقة أمر المتصوفة ، ولكن يظهر أنهما خدعا بتمويه الصوفية بادعائهم الانسحاب إلى السنة والجماعة فظننا أن هذا حق منهم حتى باغ بها الآخر أن استشهدا بقول بعضهم على منية التصوف ، وسنية أولياء الصوفية ، بل لقد كان هذا الاستشهاد في معرض القول بضرورة تمسك الولي بالكتاب والسنة ، وأن الكتاب والسنة هما للمقياس الوحيد لولاية الشخص^(١) .

ومن استشهد الإمام الشوكاني قوله : « وما أحسن ما قاله (أبو سليمان الداراني) : « إنما التمس في قلبي الذكمتة من نكت النور فما أقبلها إلا بشاهدين هذين : الكتاب والسنة »^(٢) . وقد أخذ الصوفية ، ومن يؤرخون لهم —

(١) ينظر قطر الرولى في (الواجب على الولي فيما يصدر من أعمال) وفي (نصيب العلماء العاملين من الولاية) .

(٢) نفس المصدر : في (الواجب على الولي فيما يصدر من أعمال) . ومن ذلك أيضاً ما نقله عن الجنيد : « علمنا هذا مقيد بالكتاب والسنة » . وعن أبي عمرو بن نجيد : « كل وجد لا يشهد له الكتاب والسنة فهو باطل » . كما نقل عن غيرهم « ينظر نفس المصدر ، وقارن : الفرقان لابن تيمية ص ٧٢ ، ٧٤ .

منهم - هذا التوجيه تقيية من مثل هذين الإمامين الجليلين ، من ميوله سلفية ، أو معاشية لمبادئ الصوفية وهذا هو السراج صاحب اللمع ، يزجى إلينا بعضاً من ذلك التوجيه . يقول في معرضه : بيان أصناف المتسككين بالكتاب والسنة : « ... وهندي أن أولى العلم القائلين بالقسط ، هم المتعشرون بكتاب الله تعالى ، المحمديون في متابعة رسول الله صلى الله عليه وسلم ... هم ثلاثة أصناف : أصحاب الحديث ، والفقهاء ، والصوفية »^(١) فقد قرن الصوفية بالفقهاء وأصحاب الحديث لكي ينجح في إدعائه أنهم على سنة الرسول صلى الله عليه وسلم ، على طريق القرآن الكريم . وهذه نعمة طالما بردها السراج في كتابه المذكور ، وقد رددها التفسير أيضاً في صدر رسالته في الصفحة الأولى منها ، وأنفق بها جل مشايخه في أحاديثهم المفرقة في أبواب رسالته ، وكذلك فعل السهروردي في هوارف المعارف من أوله إلى آخره^(٢) ، يظهر أنه هدى الكتاب والسنة ، ولكنه في باطنه وواقعه نبت أجنبي ، وروح غير إسلامي .

ويظهر أن التشدق بالتمسك بالكتاب والسنة كان نعمة عامة وشائعة في تلك المصوّر ، وطريقة متبعة للوصول إلى مأرب معين أو في سبيل المحافظة على

(١) اللمع ص ٢٣ ، هذا في الوقت الذي يفسر فيه المحبة في الحديث الذي معنا بالفناء معتصداً في ذلك بأقوال أقرانه من الصوفية . يقول في هذا الصدد : قال أبو يعقوب السوسى : لا تصح المحبة حتى يخرج من رؤية المحبة إلى رؤية المحبوب : بفناء علم المحبة من حيث كان له المحبوب في الغيب ، وسئل الجنيد عن المحبة فقال : دخول صفات المحبوب على البذل من صفات المحب ، فهذا معنى قوله : « حتى أحبه فإذا أحببته كنت عينه التي يبصر بها ، وسمعه الذي يسمع به ، ويده التي يبطش بها » ص ٨٨ ، هذا مع ملاحظة أن الإمام الشوكاني نفي تفسير هذا الحب ، وما ترتب عليه بالفناء ، ينظر قطر الولي : في (تحقيق آراء الاتحادية والصوفية) .

(٢) قارن : الصلة بين التصوف والتشيع ج ٢ ص ٦٦ ، ٦٧ ، ٦٨ ، ٦٩ .

ذلك المأرب ، فقد سمعناها تنسب إلى الطلقاء من بنى أمية وبنى العباس وعلى
لسان الشيعة ، وأخيراً عند المتصوفة ، والهدف عند الثلاثة واحد .

وبأخذ تلك النغمة شعاراً غرض أرو هؤلاء الصوفيا على كثير من الناس
ومهدوا لهم ، وصاروا من أهداهم الوفرة ومن يريد لهم كما غرض أمر الشيعة
الغلاة من قبل ، وأصبحنا نجد رجلاً مثل الإمام الشوكاني أو ابن تيمية وقد
انصرف جهده الأكبر إلى الجهاد في ميادين الجود والتأليف والبدع التي فشلت
بين عامة الشعب وفقهاءهم ، والمبغضة والمغالطة التي تنامت المتكلمين ومن
نحانهم ، فلم ينفذ لدى الصوفية إلا إلى الشطط الظاهر ، والطلاف الصريح
من بعضهم ، مثل ما ظهر من الخلاج ، أو ابن عربي وابن سبعين ، والسهروردي
المتنول . فظن بن رفع ذلك الشعار المتقدم من المتصوفة ، أنه على دين الله
كما يدعى .

وقد وقع (نيكولسون) فيما وقع فيه ابن تيمية والشوكاني حتى ذهب إلى
أن المتصوف الإسلامي ، كان حتى نهاية القرن الثالث تقريباً واقعاً لتعاليم
الكتاب والسنة^(١) .

وقبل أن أورد ، رداً ان تيمية على نفسه أحب أن أشير سلفاً إلى أن ما قد
من أن هؤلاء الصوفية مجتهدون قول غير مقبول ، إذ أن الاجتهاد لا يكون
إلا في استخراج الأحكام ، أو التماس العمل الأسكام والأعمال في غير صرائح
العبادات . أما العبادات والعقائد الدينية ، فلم يستباحل للاجتهاد ، وليس لنا
من إضافة إليها فوق ما نص عليه الدين منها^(٢) .

(١) في التصوف الإسلامي وتاريخه ص ٤٧٧ ، الصلة بين التصوف والتشيع

ج ٢ ص ٦٧ ، ٦٨ .

(٢) إرشاد الفحول في أصول الفقه للشوكاني ص ٢٣٤ — ٢٣٦ ، قطر الولي :

في (حماية العلماء العاملين للأمة من التقليد) .

هؤلاء في بدوهم ألقى خرجوا علينا بها ، متأثرون بعناصر دخيلة هل
 لا إسلام ، وهو ما يقول به ابن تيمية ولا يفتكره . فهو يرى أن في لبس الصوفية
 تقليد مسيحي (وهدى فبينما أحب إلينا ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم يلبس
 النطرون وغيره) كذلك يعتبر في هل حساسية الخوف الزائدة عند البعض بين الدين
 كانوا يصعدون عند سماع القرآن ، ويقول : « ولم يكن في الصحابة من مداحه ،
 غدا ظهر ذلك أنكروه طائفة من الصحابة والتابعين » لأن الأول : « كان
 في الصحابة هي المذكورة في القرآن ، وهي لا تزيد على وجل القلوب »^(١) ودموح
 تهمين^(٢) ، واغشع راجل : (الله نزل أحسن الحديث كتابا يشابهها ثاني ،
 فثمة منه جلوت الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم ولعلهم إلى ذكر الله) .
 فهاهنا هي مظاهر التأثير التي مدتها القرآن الكريم ، وهي من تأثر طبيعي ناتج
 من الشعور النفسي حقيقة ، وما بعد ذلك فهو تزييد متعل لا صلة له بالكتاب ،
 ولذلك قال عنه أحد التابعين : « ما بيننا وبين هؤلاء الذين يصعدون عند سماع
 القرآن إلا أن يقرأ على أحدهم وهو على حائط ، فإن خرف فهو صادق »^(٣) .

ويختلف نفس هذا الموقف ، من حال إلى حال الذي يذهبونها ويمتد ذلك بحال
 النبي صلى الله عليه وسلم ، فإنه أمرى به إلى المسجدين القوي ودرج : إلى السماء ،
 وأراه الله ما أراه ، وأصبع كباث لم يغير عليه حاله »^(٤) .

ويمكن أن تذهب مدى خروج هؤلاء التصرفية — وخاضة ألياذم — على
 السكتات والسنة من أقوالهم التي يثبتونها لمريدتهم كوصف وإرشاد إلى طريق

(١) ينظر سورة الأنفال آية : ٢ .

(٢) سورة الإسراء آية : ١٠٩ .

(٣) ينظر رسالة : « الصوفية والنقراء لابن تيمية » ص ٤ — ٦ .

(٤) نفس المصدر ص ٩ — ١٣ ، ١٤ ، ١٥ ، ١٦ .

الله كما يرون ، فهذا إبراهيم بن أدهم يعلم أن قد تعلم المعرفة من أحمد الرعيان ، وبروى قصته في ذلك أنه دخل على ذلك الراهب صومعته وسأله عن طهارة ، فقال له في كل ليلة (حصّة) فقال له : « فما الذي يهيج من قلبك حتى تسكنه بك هذه (الحصّة) ؟ قال ترى الذين بهذا أنك (يظهر أنه يريد الاثمة) قلت : نعم . قال : إنهم يأتونني في كل سنة يوماً واحداً ، فيزينون صومعتي ، ويملأون حولها يعظموني بذلك ، وكلما تناقشت نفسي عن العبادة ذكرتها تلك المساهة ، فأنا أحتمل جهد سنة لعز ساعة . . . فوق في قلبي المعرفة »^(١) ، فقد ذكرت في قلبي المعرفة لكنه لم يهدئنا ما يريد به تلك المعرفة ، وهي ليست في الواقع إلا ما نلسمه من سياق القصة ، وهي التجرد الكمال للعبادة والعزلة ، والإقلال من الطعام على ما يقبل ذلك الراهب ، لكي يحوز ذلك الرضا الذي وصل إليه هذا الراهب . فهذا منه دعوة إلى سلوك هذا الطريق واجتناب طريق القرآن .

وأبو يزيد البسطامي قد أعلن إسقاط النكاح الشرعية عن طريق نداءه بمنهذب وحدة الوجود ، وتبين هذا منه في نقده عن (القطب) لما فيه في طريقه إلى الحج وأمره أن يعود قائلاً له : « إن الله هو ما تراه في بعين قلبك ، لأنه اختارني بيننا له ، فإذا رأيته فقد رأيته ، وطفقت حول الكعبة ، وإذا هبتني فقد هبتته وصيحت له . فلا تفتن أني شيء غيره » ورجع أبو يزيد من طريقه ولم يهيج^(٢) . وبهذا يمكن أن نلاحظ بطوائف الباطنية الذين أسقطوا النكاح ، وأباحوا المحرمات^(٣) ، أو المحدثهم به .

(١) تلبس إبليس ص ١٤٨ .

(٢) نيكولسون : في النصوص الإلامية وتاريخه ص ١٥٧ نقلاً عن المتنوي

لجلال الدين الرومي (طبعة بولاق ص ٥٩ ج ١)

(٣) أظن نشأة الفكر الفلسفي في الإسلام ص ١٩٣ ، ١٩٤ .

وقد قال نيكولسون في شأنه : « إنه هو الذي أدخل في التصوف الإسلامى فكرة وحدة الوجود ، « التى كانت ذائعة ذبوعاً عظيماً فى أنحاء فارس حتى زمن الساسانيين »^(١) .

فأين هؤلاء من الكتاب والسنة ؟ وأين مركزهم من الولاية ؟ إن الأئمة بهم أن يكونوا من أولياء الشيطان ، على حد تصانيف ابن تيمية رحمه ، فضلاً عن أن يتجروأرا ويحصروا الولاية فى دوائرهم وأصنافهم هم ، أر فى دوائر الشيعة وأئمتهم . ^١فكيف يكون الفصل التالى بمثابة تذييل على ذلك ، إن شاء الله .

(١) فى التصوف الإسلامى وتاريخه ص ٢٣ ، ٢٤ ، وقرن السهر رردى : « فى مجموعته فى الحكمة الإلهية » ص ٧٤ ، ٥٠٣ ، ٥٠٤ .

الفصل الثالث

الطريق إلى ولاية الله

ولاية الله أر حبه لبني الإنسان كما الغاية التي حزننا إليها القوآر السكرية والحديث الشريف ، والتي يسعى إليها كل مسلم بحسب الله رسول^(١) ، ولعلنا قد لاحظنا فيما تقدم أن الحب من معاني الولاية ، فإذا قلنا في هذا الفصل : الطريق إلى ولاية أو إلى حب الله للإنسان ، كان ذلك يعني واحدة وكان ذلك مفتتحاً مع الحديث موضع الدراسة ، الذي يدل نهاية الطريق الذي رسمه لسلوك الأولياء ، وهو حب الله تبارك وتعالى^(٢) .

وفي هذا تحديد من الشرع السكريم للغاية التي يجب أن يسعى إليها كل مسلم ، وهي « حب الله لا سبداً ولا يئنه له » ، وهي إلى جانب هذا التحديد غاية سامية وهي أن يحب الله المرء .

وهذا التحديد ، وهذا الامور ، لا نجد هذه الغاية للصحوة ، فباللهجة للأمر الأول ، لا نسكان نجد هذه التخصيفه أثناء على غاية واحدة يعرفون إليها^(٣) ،

(١) ينظر (بحث في وجوب محبة الله) للإمام الذوكاني . مخطوط رقم ٥٩ بحايع بمسكنة الجامع المقدس ، بدمشق .

(٢) وذلك حيث يقول : « وما تقرب إلى عبدي بشيء أحب إلى مما افترضت عليه » ، ولا يزال عبدي يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت سمعه » الشيخ .

(٣) ينظر المنقذ من الضلال ص ١٣٠ وهناك يذكر الغزالي عدة غايات للوصول لدى المتصوفة ، كل فريق يتجه إلى غاية مخالفة أو يصل إليها ، والغزالي نفسه في ومحوه متحير بين غايتين مختلفتين لا يدرى ماهو منهما ، فحين يذكر الفناء بالسكينة في الله سبحانه وتعالى يذكر أيضاً مشاهدة الذات العلية أو معرفة الله بالشهود واليمان .

فهمهم من يجعل الغاية من سلوك طريقهم ، هي معرفة الله ، أو معرفة ذاته العلمية إما بالبرهان ، وذلك للهابسين ، وأما بالشهود والبيان وهذا للواعظين^(١) . ومنهم من يجعلها معرفة النفوس والقلوب والأزواج ، ويذهبون أنهم في النهاية يصلون بذلك إلى معرفة الله ، مستعينين على الحكمة اليونانية الدقيقة على الإسلام « من شرف نفسه فقد شرف ربه »^(٢) .

وأحياناً يجعلونها الفناء ، كما تقدم في تزيينهم للولي^(٣) ، وأحياناً يجعلونها الحلال أو الاتحاد ، أو وحدة الوجود كما هو معروف عند أصحاب هذه المذاهب ، وإن كان الأساس فيها جميعاً هو الفناء^(٤) .

ولقد علموا حوث إلى غاية يشبهونها بذلك الناية التي حددها القرآن وال سنة ، وخلق بها الحديث الذي معنا ، وهي عيب الله للعبد ، فيجعلون غايتهم ومظهر ولايتهم الوصول إلى درجة عيب اللى الصوفي لله ، وهو ما استمر في أساليبهم بالحظ الإلهي . فمنها يظهر اختلافهم في الغاية التي يصل إليها تلك الصوفي .

وأما بالنسبة للأمر الثاني . وهو هدم نحو أى غاية من تلك الغايات فإننا نرى أن في مذاهب الحلال والاتحاد وحدة الوجود خروجاً على الدين ، وربما

(١) للدخل إلى التصوف الإسلامى ص ٥٣ ، ويظهر أيضاً ص ٧٢ من تلك الدراسة فهناك غاية إبراهيم بن آدم المعرفة أيضاً .

(٢) تاريخ الفلسفة في الإسلام (ليدبور) ص ٢٧ ، ويظهر أيضاً نفس المصدر المتقدم والصفحة ، ورسالة القول الأشبه في حديث من عرف نفسه فقد عرف ربه ، ضمن مجموعة رسائل للسيوطي ، الصلة بين التصوف والتشيع ج ١ ص ٦٥ وينظر ان عطاء الله السكندري وتصوفه ص ١٣٥ - ٢٥٠ .

(٣) راجع هذه الدراسة ص ٧٧ - ٨٩ : ابن عطاء الله وتصوفه ص ٢٢٠ ، ٢٢٩ .

(٤) في التصوف الإسلامى ص ١٦٥ - ١٢٩ ، الانسان عند الغزالي

ص ١٢٩ ، ١٨٠ .

إنكاراً لوجود الله كما في مذهب وحدة الوجود، وقد تقدم لنا الغناء وقوله ابن تيمية فيه . وأما المعرفة والحب الإلهي بالمعنى الصوفي ، فالمفروض كما في القرآن الكريم ، أن هذين بدء الطريق لا نهايته ، فإن لمعرفة خطوة أولى في الإيمان ، فلا إيمان بالله إلا بعد معرفته ، وهي أصح فطري كما يحدثنا القرآن بذلك في عشرات الآيات : « واثن سألهم من خالق السموات والأرض ليقولن خلقنهم العزيز العظيم »^(١) ، وسأله أن مثل هذه الآية إنما تنسب لله من الكفار من قريش ومن العرب الذين يشركون بالله أولاً بأول دعوة الإيمان به هل يد محمد (صلى الله عليه وسلم)^(٢) . فالمعرفة هذه انتهى مجدهم الصوفية — ومن هنا نحوم من أنباغ الأفلاطونية الحديثة — في سبيل التثود عليها — كغاية — وهي خطوة أولى قبل الإيمان ، فلا إيمان إلا بمعرفة ، والإيمان خطوة أولى في سبيل الولاية ، فكل إلى مؤمن ، وليس كل مؤمن ولي ، ومن هنا يتبين لنا أن كثيراً من الصوفية ، قبل سلوكهم طريقهم شاكون فهم يبدونه وهم غير مؤمنين بالله سبحانه ، وكذلك يفتنون منه وهم غير مؤمنين إلا بينهم وبين أنفسهم التي خيلت لهم أنهم آمنوا ، إيمان مشاهدة الذات العلية ، أو بالاستدلال على وجودها .

بكذلك الحب الإلهي الذي يتحدثون عنه ، إنما هو حب المخلوق للخالق في ذلك الجو النكفي ، والذي ينزع عن روح غير إسلامية ، أما الحب الذي يؤكده ولاية الشخص فهو حب الخالق للمخلوق والذي لا يصل إليه الوجد إلا باهتداء الإخلاص في أداء العبادات والأعمال ، ولذلك جملة الله رمز الولاية ونهاية الطريق في الحديث موضع الدراسة ، وجعل مظهره تكريم

(١) سورة الزخرف آية : ٩ .

(٢) ينظر سيرة ابن هشام ج ٣ ص ٤٦ في إسلام أبي سفيان .

العبد أيما تسكريم وجعل (الحب الإلهي لدى الصوفية) بدم الطريق ووضع الاختبار في الآية السكرية: «قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله» (١) هذا إذا اعتبرناه حباً لله، وإلا فهو في الواقع، ظاهر جذب غير إسلامي، فقد شملت الآية السكرية بدم الطريق إلى الله ثم الطريق نفسه ثم نهايته، وهي حب الله للإنسان (٢)، ولستكنهم لم يروا في الحب الإلهي إلا حب الخلق للخالق وهذا الحد وقضوا، رغم أن الآية والحديث يطلقان بحسب الله لعباده، ولستكنهم ينكرون أن الله يحب، كما ينكرون في الواقع أنه يُحب (٣).

وإذا كانوا قد هضموا نظريتهم في هذا الحب بما جاء في الحديث «حق أحبه فإذا أحببته كنت سمعه الخ» فإنهم فسروا الحديث على غير وجهه، وجعلوه حجة لهم على مذهبهم في الفناء (٤)، وبذلك أن يكون الله سمع العبد

(١) سورة آل عمران، آية: ٣١.

(٢) فأول الطريق حب العبد لله، والطريق نفسه هو اتباع الرسول صلى الله عليه وسلم، ونهايته أو غايته ونتيجته حب الله للإنسان.

(٣) الرسالة القشيرية ص ١٤٣—١٤٥، واللمع للسراج ص ٨٦. والأصل في إنكارهم أن الله يحب عباده كما يحبونه، أنهم تأثروا بالمنكلمين من القادرية في جعلهم المحبة والارادة والرضا شيئاً واحداً، وأن ذلك الشيء لا يتعلق إلا بمعدوم، فلا يثبتون لله سبحانه إلا إرادته أن يخلق فقط، وهي لا تتعلق إلا بمعدوم فاما أن يحب موجوداً من خلقه فهذا باطل عندهم. البهوات لابن تيمية ص ٦٦، والتلطف العراقيه لابن تيمية أيضاً ص ٥١—٥٥.

(٤) وذلك كما قال أبو القاسم القشيري: «والمحبة توجب انتفاء المباينة فإن المحب أبدأ مع محبوبه، وبذلك ورد الحب» ص ١٤٨ رسالة القشيرية: وكما ينقل السراج عن الجنيد في رأيه عن الحب الإلهي «دخول صفات المحبوب على البذل من صفات المحب، فهذا على معنى قوله: حق أحبه فإن أحببته كنت الخ» ص ٨٨ =

ربصره بعد تقربه إليه بالفرائض والنوازل كظهور حب الله للإنسان ، وسبيله
 الله سمح العبد وبصره كظهور حب الإنسان لله ، وانتهائه فيه إلى درجة السام
 الله واكتفائه بذلك من العمل على الوصول إلى درجة حب الله له ^(١) .
 وبليبي أن هذا التسكريم لا يكون للإنسان إلا إذا برهن على حبه لله ، بالعمل
 اتباع سبيل المؤمنين ، فقد حرصوا أنفسهم من ذلك التسكريم الذي كرم
 الله به الإنسان ، ووقفوا دون الطريق للوصول إلى هذا التسكريم ، ومن هنا
 كان السدود في الوصول إلى درجة حب الله للإنسان ، الذي لا بد أنيه الحب
 المصروف للتخيل من جانب الإنسان لله ، كما نلاحظ في الآيات التسكيرية حجة
 على هذا الادعاء أو التخيل « قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله » .
 فالمصروفية في حالة (المصروف) وحالة (الحبيب الإلهي) قد انتهوا حيث يجب
 البقاء ، ومن هنا كان بدمهم عن طرق الله ، وإذا كان هذا شأن المصروفية ،
 في هذين الطرفين ، المتبولين — بدنياً — فهم في باقي الغايات للتشعيرة
 للمعدة ، أكثر بعداً عن طريق الله .

وبقدر اختلاف غايات هؤلاء المصروفية عن غاية الإسلام ، اختلفت طريقهم
 أيضاً عن طريق الله ، وأصبحت طريقهم ، لا تنم عن الإسلام فريضة ، وإنما
 تنم عن المبادئ الأجنبية والنظريات الدخيلة التي توجهها ، ولذلك فقد رأينا
 الإمام الشوكاني يرسم الطريق إلى الله على غير ما يرسومه ، وحسب ما جاء
 في هذا الحديث باختصار ، حسب ما ورد به الشرع التوحيماً بالتفصيل ،

فهنا الحب من جانب العبد . يصل إلى النساء فيحسن بآفته لاشيء ، وأن
 الله هو ، ومن هنا جاء مذهبهم في المال والانداد . فهذا حب الوطنيين أوله من
 أجله الحديث حتى يتناول له أملاً إسلامياً ، ولكن شتان بين هذا وذاك ، فهذا
 حب الله للإنسان وذاك حب إنسانى ، لم يزد على ذلك .

(١) ينظر أيضاً الرسالة القشيرية ص ١٣٤ ، ١٤٦ ، ١٤٧ .

لأنه يفهم الحديث على غير ما يفهمون ، ويرى أن حب الله للإنسان هو أقصى غاية يصل إليها العبد الطامع ؛ وأسمى مظهر لرضا الله عن الإنسان .

(١) الطريق إلى ولاية الله كما يراه الإمام الشوكاني :

يرى الإمام الشوكاني أن الطريق إلى الولاية ، يتلخص في ثلاث شعب ، الشعبة الأولى : هي الإيمان « بالله كما نسب إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم » ، الشعبة الثانية : هي أداء الفرائض واجتناب الفواحش . والثالثة : فعل الصوافل ، والاستكثار منها .

الإيمان بالله :

ويقول ههنا الشوكاني : إنه « الباب الأهم للدخول إلى سوح الولاية » وإنه هو الذي يحدد درجة الولي من الولاية ، يحفظه من العمل والثواب ، لأن الأمر كما يقول إنه : « من لزم الإيمان القوي العمل السوي » .

وفي إشارته إلى أن الإيمان يجب أن يكون على الكيفية التي نسب إليها رسول الله ﷺ ، أن يكون إيماناً بالله وملائكته وكتبه ورسله ، والقدر خيره وشره ^(١) . ويرى أن أصعب هذه الاتصال الإيمان بالقدر ، لأنه إذا حصل الإنسان على الوجه المقدر ، هانت عليه جميع الأمور ^(٢) . وأن إيمان الشخص يتأثر بين القوة والضعف بدرجة إيمانه ، بالقضاء والقدر ^(٣) .

(١) يشير بذلك إلى حديث الرسول صلى الله عليه وسلم « الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والقدر خيره وشره » .

(٢) قطر الولي في : (شخصية الولي) .

(٣) قطر الولي في : (الإيمان بالقدر وخاصة المؤمنين) ، (فوائد الإيمان بالقدر) ، (الإيمان بالقضاء ، والاستعاذة من سوءه) .

ويضيف الإمام الشوكاني إلى شعبة الإيمان درجة الإحسان ، وذلك حيث
 جهم الرسول ﷺ في الحديث بين الإيمان والإسلام والإحسان^(١) ، لأن
 من بلغ هذه الدرجة كان له الذروة العليا من الإيمان ، فمن يعبد الله كأنه
 يراه ، فإن لم يكن يراه ، فإنه يراه ، كان في الرتبة الأولى من التصديق بوجود
 الله ، وكان له غاية الإخلاص والانصراف إلى الله بالكلية ، وكأنه هو الذي
 أحبه الله فصار سمعه وبصره ويده فلا يفل إلا خيراً ، ولهذا كان من أولياء
 الله عز وجل الراغبين في الولاية ، والذين آذن الله سبحانه من عاداهم
 بالحرب^(٢) .

ومن أعظم محصلات مقام الإحسان : كما يقول الإمام الشوكاني : الخشوع
 والخوف والخشية من الله عز وجل ، كما قال الله سبحانه : (ولن خاف مقام
 ربه جنتان^(٣)) . وكما جاء في الحديث « سبعة يظلهم الله تحت ظله يوم لا ظل
 إلا ظله » وفيهم : « ورجل دعته امرأة ذات منصب وجمال فقال : إني أخاف
 الله تعالى » .

كذلك من محصلات هذا المقام ، الزهد في الدنيا^(٤) ، في ضوء التشريعات
 الإسلامية ، والرفق ، والأناة والحلم ، وحسن الخلق وطلاقة الوجه ،
 وإفشاء السلام .

(١) ينظر صحيح مسلم ص ٣٠ كتاب الإيمان .

(٢) قطر الولي في (الإيمان والاحسان ولن يجتمعان) ، (الداء أعظم
 مظاهر الولاية) .

(٣) سورة الرحمن آية : ٤٦ .

(٤) وقد قيده ابن تيمية باسم : الزهد المنشروع ، وعرفه : بأنه ترك ما لا
 ينفع في الدار الآخرة . مجموعة الرسائل والمسائل ج ١ ص ٢٢٠ .

كذلك من محصلات هذا المقام ، المداومة على العمل الصالح ، ويستعمل على كل ذلك بالأحاديث الثمينة والآيات القرآنية التي وردت فيها ^(١) .

(ب) أداء الفرائض :

وهي كما جاء في الحديث : — « ما تقرب إلى عبدي بشيء أحب إلى مما افترضت عليه » — أحب الفرائض إلى الله ، لأن في أدائها اشتغالاً للأمر ، وهو مظهر الطاعة ، وإظهار لنيل العبودية وعبادة الربوبية ، ولا ينفك عنها أعظم تقربات إلى الله إن الله يحب للمتقرب بالنائلة ، بل من تقرب بها بعد أداء الفروض ، كان ذلك دليلاً على روح الإخلاص في الاشتغال لأداء الفرض ، بالنوافل وأداؤها بعد الفرائض ، كالدليل على إحسان أداء الفرائض ، وحسن قبولها من الله سبحانه ^(٢) .

ومن هنا ، فليس أداء الفرض مسقطاً للمعصية فقط ، دون ترتيب ثواب عليه كما يتبادر إلى بعض الأذهان ، وإنما إذا أدى الفرض بروح الإخلاص ، كان له من الثواب إلى جانب النجاة من العقاب ، ما يتكافأ مع نية الأداء وروحه ^(٣) :

وقد ذهب الإمام الشوكاني إلى أن هذه الفرائض ، منها ما هي ظاهرة ومنها ما هي باطنة وهي محاربة للاعتقادات الباطلة ، وأن أداء الباطنة ، والاشتغال لأمر الله فيها لا نقل ضرورته من أداء الظاهرة ، بل إن أثر الباطنة في حياة الإنسان يكاد يكون أبعد أنراً من الظاهرة ، كما قال أحد وثني الهند

(١) ينظر قطر الولي في (مقام الاحسان ولما يكون؟) ، (مقام الولي وإجابة الدعاء) .

(٢) نفس المصدر في (محبة الله بين أداء الفرض والتفعل) .

(٣) نفس المصدر في (ليست الادامة شرطاً في القرب) .

بعد إسلامه : « جاددت نفسي في كسر الوثن الذي أعبدته ليلة فغلبيتها وكسرتة ، وأنا في جهاد لها نحو عشرين سنة في كسر الأصنام الباطنة فلم أقدر عليها ، ولا نفع جهادي لها أبداً »^(١) . فإن الرجل قد يؤمن بالله ، وسلاسله وكتبه وورعه ، والقدر خيره وشره وهو مشتمل على شيء من هذه المعاصي الباطنة^(٢) مثل الحسد والمعجب ، والكبر ، والرياء الخ .

١ — الفرائض الظاهرة :

والفرائض الظاهرة ليست فقط هي الخمس التي اشتمل عليها عليها حديث بني الإسلام^(٣) على خمس ، واشتهرت بأنها هي أركان الإسلام بل هي كثيرة جداً يصعب حصرها ، وتسمى الإحاطة بها . « ناهيك أن رأس الفرائض الظاهرة » الجهاد « وليس من جملة الخمس التي اشتمل عليها حديث الإسلام » وهي « معرفة لكل ذي علم وفهم » . ولذلك أثر الإمام الشوكاني في ذكرها ، تفادياً للإحاطة^(٤) .

ولم ينته أن يلحق بذلك الفرائض الظاهرة ، ترك للمعاصي ، فيجعل ترك للمعاصي من أعظم فرائض الله ؛ ويندو أنه لا خلاف في أن الله افترض على أتباعه ترك كل معصية كائنة ما كانت ، « فكان ترك للمعاصي من هذه الخيرية ، داخلات عموم قوله : « وما تقرب إلى عبدي بشيء أحب إلي مما افترضت عليه »^(٥) .

(١) قطار الولي في طهارة الباطن ، وأثرها في مركز الإنسان من الولاية .

(٢) نفس المصدر .

(٣) ينظر صحيح البخاري ص ٩ .

(٤) نفس المصدر في : (الطريق إلى طهارة الباطن) .

(٥) نفس المصدر في (من أداء الفرائض وترك المعاصي) .

٢ — الفرائض الباطنة :

- ١ — إخلاص النية في أداء الأعمال ، وقد جعلها الشوكاني عمدة الأعمال التي تغرب عليها صحتها أو فسادها ، والمرجع في ذلك هو حديث : « إنما الأهمال بالنيات ، وإنما اكمل امرئ ما نوى » وغيره من آيات القرآنية ، والأحاديث النبوية التي تمحض على الإخلاص ، وتنتهي عن الرياء ^(١) .
- ٢ — البعد عن سوء الظن غير المشروع ، وعن الحسد ، والتباغض ، والتدابير ، وبالإجمال كل ما جاء في الحديث . « إياكم والظن ، فإن الظن أكذب الحديث » ^(٢) ، إلى آخر ما نهى عنه من المعاصي الباطنة .
- ٣ — البعد عن الكبر والعجب « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من مات وهو يرى من الكبر دخل الجنة » . « لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر » ^(٣) .
- ٤ — الصدق والبعد عن النفاق ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من كان له وجهان في الدنيا ، كان له يوم القيامة لسانان من نار » ^(٤) .
- ٥ — الأمانة والبعد عن الخيانة ، فقد وردت الأحاديث بأنها من خصال النفاق ^(٥) .

-
- (١) نفس المصدر في : (الطريق إلى طهارة الباطن) .
 - (٢) وإكالة : « ولا تجسسوا ، ولا تنافسوا ، ولا تحاسدوا ، ولا تباغضوا ، ولا تدابروا كما أمركم ، المسلم أخو المسلم : لا يظلمه ، ولا يحره » قطار الولى في : (الطريق إلى طهارة الباطن) .
 - (٣) قطار الولى في : (نفس العنوان المتقدم) .
 - (٤) نفس المصدر .
 - (٥) نفس المصدر .
- ١٠ — قطار الولى

٦ — المحبة ، والبغض ، والكراهة : فيحب الخير ولا يحب إلا الله
ويبغض الشر ولا يبغض إلا الله ^(١) .

٧ — الطيرة ، فقد صح عنه صلى الله عليه وسلم أنها شرك ^(٢) .

٨ — الذنوبة ، وهي أشهر من أن يستدل عليها ^(٣) .

٩ — الخشية والخوف من الله عز وجل ^(٤) .

١٠ — حسن الظن بالله ، وعدم الارتكان إلى طول الأمل ^(٥) .

١١ — الصبر « وقد ورد مدحه » وكون الله مع الصابرين ومالم من
الأجر العظيم في الكتاب والسنة ^(٦) .

ويقتسم هذه المجموعة من الفرائض الباطنة بقوله : « وبالجملة فاستيفاء
الفرائض الباطنة ، والمحرمات الباطنة التي تركها من الفرائض يطول جداً ،
فلنقتصر على هذا المقدار ^(٧) .

(ح) التقرب بالنوافل :

والنوافل طاعة ، شاملة لجميع أجناس الطاعات من صلاة وصيام وزكاة
وحج . الخ كل ما ندب الله سبحانه إليه من غير إيجاب أو فرض ^(٨) .

وباستعراضنا للنوافل التي يذكرها الشوكاني يتبين لنا أن ظاهر الشرع

(١) نفس المصدر . (٢) نفس المصدر .

(٣) نفس المصدر .

(٤) نفس المصدر والصفحة . (٥) نفس المصدر .

(٦) نفس المصدر والصفحة . (٧) نفس المصدر .

(٨) نفس المصدر في : (التقرب بالنوافل) .

الإسلامي على حد تعبير الصوفية — كنفيل وحده بأن ينتج الولي الذي يباهي
بأنه سمحانه ملائكته ، فضلاهن أن يسلك الإنسان في رتبة الملائكية كما هو
مطمحهم من رياضاتهم وطرقهم ومجاهداتهم التي يسمونها علم الباطن .

١ — من نوافل الصلاة :

يذكر منها رواتب الفرائض الخمس كما هي مبروفة في مواضعها ، وبمشاهدة
على فضيلة كل راتبة والترغيب فيها بما شاء له الاستشهاد من الأحاديث
الشريفة ، ثم كذلك يذكر صلاة الليل مع الوتر ، ثم صلاة الضحى ، ثم تيمية
المسجد ، ثم الصلاة عقب الوضوء ، ويشير إلى أن الباب مفتوح أمام من يريد
التقرب بنوافل الصلاة في جميع الأوقات ماعدا أوقات السكراة (١) .

٢ — من نوافل الصيام :

يذكر أن من تلك النوافل المؤكدة ، صيام شهر (الحرم) ، ويوم
عاشوراء ، وست من شوال ، كما ثبت في الحديث : « من صام رمضان وأتبعه
ستاً من شوال ، فسكن ما صام الدهر » وكذلك صوم شهر ذي الحجة ،
وأفضلها يوم عرفة ، وكذلك صوم شعبان وهذه هي المؤكدة من الصيام .
وبقية الأيام سهل قبول من الله سبحانه بصيامها ، ماعدا الأيام المنهى عن
عبادتها كأيام الأعياد ، وكما قال : يكفي في مشروعية مطلق التنقل بالصيام
حديث : « الصوم لي وأنا أجزى به » (٢) .

ثم يذكر بعد ذلك من النوافل التي قال الحديث عنها : « وما يزال عبدي

(١) قطر الولي في : (من نوافل الصلاة) .

(٢) نفس المصدر في : (من نوافل الصيام) .

يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه ، والتي أثرت من الرسول صلى الله عليه وسلم وحض هليها ، نوافل الحج ، ونوافل الصدقة ، ونوافل الأذكار ، ثم يبين أن أفضل الذكر^(١) ، ما كان في دعاء الرب عز وجل لقوله تعالى : (ادعوني أستجب لكم ، إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيخلفون جهنم داخرين)^(٢) ويبين أن هناك أذكراً مخصوصة بأوقات معينة وحالات خاصة ويذكر فوائد تلك الأذكار ، ويبين أن أفضلها هو كلمة التوحيد^(٣) ويضيف إلى تلك النوافل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وفضيلتها^(٤) ، ثم التسبيح وفوائده ، ثم الأدعية التي أثرت من النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم الأدعية عند الوضوء والصلاة ، وعند الأذان والإقامة ودخول المسجد إلى آخر ما هنالك من أدعية في الصلاة والصيام والحج والجهاد والسفر وغيرها^(٥) .

هذا هو الطريق إلى الولاية أو هذه هي معالمه كما خطه لنا القرآن والسنة ، وهو الذي يلنح الشخص المحبوب لله سبحانه ، ونرى أنه رياضة أو مدرسة قد أعدها الإسلام تخرج فيها الإنسان ، وقد صقل خلقه وسمت نفسه ، وأصبح شخصاً صالحاً لنفسه ولوطنه ولدينه . ولننظر طريق الصوفية بقدر ما تسمح لنا هذه المقدمة .

(١) قارن هذا بما يراه ابن باديس في الذكر ، وأن أفضلها هو تلاوة القرآن الكريم . الأستاذ الدكتور محمود قاسم في كتابه « الإمام عبد الحميد بن باديس » ص ١٢٢ .

(٢) سورة غافر آية : ٦٠ .

(٣) اصدر المتقدم في : (أذكركم التوحيد) .

(٤) نفس المصدر في : (الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وفضاها) .

(٥) نفس المصدر في : (التسبيح وفوائده — الأدعية داخل الصلاة) .

الرب (الطريق إلى الله كما يراه الصوفية :

لعلنا لا نحمد كثيراً من الصواب إذا قلنا إن الطريق إلى الله كما أشار إليه الإمام الشوكاني ، من شأنه أن ينتج الشخص المحبوب لله والمفيد للمجتمع في الوقت ذاته ، وأن طريق الصوفية من شأنه أن ينتج الشخص الميهدن الله ، وعن المجتمع في كثير من الحالات ، وذلك لما اشتمل عليه كلا الفريقين ، من أمور تفرق في غايتها ، كما اختلفت تلك الأمور نفسها في كلا الفريقين — في طبيعتها ، كما يجدر بنا أن نلجأ إلى أن هذا الطريق الإسلامي الذي أشار إليه الإمام الشوكاني ، ليس من المحتمل المرور به من أوله إلى آخره لكي يكون الإنسان ولياً ، وإنما يكفي أن يؤدي ما يستطيع منه ، — ولو قل — روح الإخلاص ، ليصل إلى درجة الولاية أو حب الله ، فمن الممكن أن يحبه الله ، وهو في أول هذا الطريق أو بعد أداء بعضه ، ثم لا ينعنه ذلك الحب من الاستمرار في تلك الطاعات والإكثار منها ، وهذا علامة ولايته ودليل استمرارها^(١) . نظريتي الإسلام ليس طريقاً آلياً ، وقتاً بوقت ولا محدوداً بكم ، كطريق الصوفية ، وإنما يمكن للإنسان أن يكون حبيباً لله ، إذا آمن وأخلص النية بعد قليل من العمل ، وبعد قليل من الوقت . أما الصوفية فطريتهم آلي شكلي ، خال في الأغلب الأعم من روح الإخلاص ، يؤمن بالكم لا بالكيف ، فمنهم من لا بد من أن يمر المرید بكذا وكذا وكذا حتى يصل ، وعندهم طريق له أول وله وسط وله آخر^(٢) ، أما طريق الإسلام ،

(١) قطر الولي : في (ليست المداومة شرطاً في القرب) ، (مقام المحبة وإجابة الدعاء) ، (ضلال المدعين لرفع التكليف) .

(٢) ينظر المتقدم من الضلال للفرز إلى ص ١٣١ . والإشارات لابن سينا قسمي

٤٠٠ ص ٨٠ الخط التاسع .

فستطيع أن تقول إن له أولاً وليس له آخر ، ففى وجدت روح الإخلاص .
فى العمل فقد وجد حب الله وولاية الشخص لله سبحانه . ومن هنا كان
طريق الإسلام خالياً من روح العنفة والترويض والتكاف ، وكان طريق
الكثيرين من الصوفية فيه صنعة ورياضة وتكاف .

وطريق هؤلاء المتصوفة يجمع إلى جانب كثير مما قدمه (الشوكاني)
أساليبهم التي اختصوا بها وابتدعوها ، طبقاً لما تأثروا به من ثقافات أجنبية
عن الدين الإسلامى ، وقد صرنا قول إبراهيم بن أدهم ، إنه تعلم المعرفة من
راهب يقال له سيمان^(١) .

وابن سينا يرى أن الصوفى يمكن أن يمر بثلاثة أسماء حسب تحفة بثلاث
صفات ، كل صفة تقابل اسماً : (فلزاهد) : هو « المعرض عن متاع الدنيا
وطيباتها » . (والمابذ) هو « المواظب على فعل العبادات من القيام ، الصيام
ونحوهما » . (والعارف) هو « المنصرف بفكره إلى قدس الجبروت مستهياً
لشروق نور الحق فى سره » . « وقد يتركب بعض هذه مع بعض^(٢) » .
وأرقى هذه الثلاثة هو العارف ، وهو الذى يتسامى فى عبادته وزهده لأنه سما
بنفسه وبفكره إلى مشاهدة نور الحق والانصراف إليه عن كل شئ غيره ،
« فلزهد عند غير العارف معاملة ما ، كأنه يشتري بمتاع الدنيا بمتاع الآخرة ،
وهذه العارف تنزه ما عما يشغل سره عن الحق ، وتكبيره إلى كل شئ غير
الحق » . « والعبادة عند غير العارف معاملة ما ، كأنه يعمل فى الدنيا لأجرة .
يأخذها فى الآخرة هى الأجر والثواب » .

(١) ينظر ص ١٤٠ من تلبس إبليس .

(٢) الإشارات والتنبهات قسماً ٣ ، ٤ ، ص ٨٠٠ النمط التاسع .

« وعند العارف رياضة ما ، لهمة ، وقوى نفسه المتوهمة واللتخيلة ليجرها
بالتوحيدهن جناب الغرور ، إلى جناب الحق ، فتصير مسألة السر الباطن
حينما يستجلى الحق لا تنازعه » .

« فيخلص السر إلى الشروق الساطع ، ويصير ذلك ملكة مستقرة ، كما
شاء السر ، اطلع إلى نور الحق غير مزاحم من الهمة بل مع تشبيع منها ،
فيكون منخرطاً بكلية في سلك أسرار القدس » ^(١) .

وقد أشار إلى نحو من هذا في رسالة له صغيرة ، وهي السمة (برسالة
الزيارة) ^(٢) .

وفي أغلب الظن أنهم لم يتمسكوا بأداء العبادات من صلاة وصيام و

(١) نفس المرجع ص ٨٠٢، ٨٠١ . ونلاحظ أن في عدم النظر إلى حزام على
العبادة تأكيد لفكرة « أنهم لا يسلكون طريقهم ، إلا للوصول إلى الإيمان أو
معرفة الله سبحانه » وأن هذا هو مطهر شكهم ، فلهابات عندهم ، ليست لطلب
الثواب ، وإنما هي للوصول إلى مرحلة التأكد من وجود الله ، ثم بعد ذلك
يسكفيهم هذا التأكد ، وهذه المشاهدة ، ولكن هذا غير ما جاء به الدين ، فإن
الله ما طلب عملاً ، إلا بعد الإيمان ووعده عليه بالثواب ، وآمن به من العقاب ،
وفي الواقع ، أن الخوف ، والرجاء ، هما مطهر الإيمان بوجود الله ، فإذا لم يتجه
العمل إلى الرغبة في الجنة ، أو النجاة من النار لم يدل على انتراف بوجود الله ،
وكان عملاً متجهاً إلى غير الله ، فلما إلى قصد منفعة خاصة ، وإما إلى الاستمارة
به على سلوك طريق التصرف ، كما هو قصد مطهرهم . يروى ابن تيمية : « قال
بعضهم : من عبد الله بالحب وحده ، فهو زنديق ، ومن عبد الله بالخوف وحده ، فهو
خارجي ، ومن عبده بالرجاء وحده ، فهو مرجي ، ومن عبده بالحب ، والخوف ،
والرجاء ، فهو مؤمن موحد » . التحفة العراقية في الأعمال القلبية ص ٦١٦٠ .

(٢) مخطوطة بدار الكتب المصرية ضمن مجموعة رقم (٢٦٩٤ و) .

إلا للمريدین فقط ، لأنهم لا يزالون دون الوصول^(١) ، وربما كانت تلك المبادیات البدنية ، هي النصف الأول من اجتياز الطريق ، وبمده ينتقل المريد إلى مقامات أخرى ، مثل التوبة والصبر والشكر والخوف والرجاء الخ . على ما يوصى به تقسيم کتاب الإحياء الإمام النزالی^(٢) ، فقد جعل النصف الأول للمبادیات أو للفرائض والنوافل التي أشار إليها الإمام الشوكاني ، والنصف الثاني لبيان طريق الصوفية في إمام السكال الروحي لنفس الإنسانية .

وفي هذه المرحلة الثانية التي يمر السالك فيها بالمقامات ، ربما يكتفي بذلك للرياضة التي يسمونها روحية ، وربما يقتصر على الفرائض إلى جانب ذلك ويتروك النوافل كما أوصى بذلك الإمام النزالي^(٣) .

ونضع في اعتبارنا ، ونحن نلتقل مع هؤلاء تبيين معالم طريقهم أنهم شاكون متحمسون للإيمان باحثون عن الله ، فطريقهم ليس مؤسسا على الإيمان ، وإنما هو يبتدىء من الشك ، ويحاول أن ينتهي بالإيمان .

تبيين هذا في غايتهم المثلى من التصوف ، وهي مشاهدة الحق سبحانه والاتصال به ، والاطلاع على أسرارهِ ، فكأنهم لا يقتنعون بالإيمان ، إلا إذا كان هن مشاهدة ورؤية ، تعج بهذا أقوالهم في مقامات التصوف وأحواله ، وقد صرنا من هذه الأقوال ما يمكن أن نرى فيه ذلك ، من مثل قول إبراهيم

(١) ينظر السهر وردي الحاي في مجموعة في الحكمة الإلهية ص ١١٤ ، ونلس هذا أيضاً في قول أبي سليمان الداراني : أن الله يفتح للعارف ، وهو على فراشه ، ما لا يفتح لغيره وهو قائم يصلي . أنظر أيضاً قطر الولي في العناوين السابقة .

(٢) إحياء علوم الدين ج ٢ ص ١٩ ، ٢٠ كيميام السعادة ص — ٩٠ .

(٣) قارن : في التصوف الإسلامي وتاريخه ص ٦٠ — ٦٢ .

ابن آدم وابن سينا وغيرهم^(١) كما أنه سيستقبلنا من هذا ما يمكن أن نؤكد به هذه الفكرة .

ويكفي أن ننظر في أصول طريقهم من الزهد والعزلة والذكر أو العبادة أو الرياضة ، فنجد الغاية منها هي الوصول إلى الإيمان القائم على المشاهدة والكشف ، لا الخوف من الله ، ولا الرغبة في جنته ، وقد مر بنا قول ابن عربي في تعريف الأولياء ، بأنهم الذين آمنوا بالإيمان اليقيني ، وكانوا يتقون سحج صفت النفس وموانع الكشف^(٢) .

أما العبادات والطاعات في الدين الإسلامي ، فهي الفروع بعد الأصل الذي هو الشهادتان ، وقد طلبت هذه العبادات من العبد ، لمنافع دنيوية وأخرية ، وليست لرؤية الله في الدنيا ، كما هو هدف الصوفية ، كما أنها لا اعتبار لها ، إلا بعد الإيمان القائم على التصديق ، والاعتقاد ، لا المشاهدة .

وهذا هو الفارق الأكبر بين طريق الصوفية وطريق الشرع الكريم ، فقد رأينا كما رسمه الشوكاني ببتهديء بالإيمان ، ومن هنا كان تمسك أهل السنة بالتكاليف الشرعية ويهدى الكتاب والسنة ، وتذبذب الصوفية بين تلك التكاليف ، وبين الابتداعات التي ابتدعوها ، وسواء أجعلوا نهاية طريقهم ، الفناء أم المعرفة ، أم حبهم لله أم المشاهدة أم الحلول أم الاتحاد ،

(١) ويمكن أن نضيف إلى هذا قول أبي حفص : « منذ عرفت الله تعالى ، ما دخل قلبي حق ولا باطل » س ١٤١ القشيرية ، وقول الراسطي : « من عرف الله تعالى ، انقطع ، بل خرس وانقمع » نفس المصدر . وينظر في ذلك أيضاً ، فصل : المعرفة ، الولاية ، التوحيد في القشيرية .

(٢) ص ٨١ من هذه الدراسة .

فإن كل تلك النهايات تتداخل بعضها في بعض أو تلتقي في نقطة واحدة ،
وهي الوصول إلى حضرة الربوبية ، أو مشاهدة الذات ^(١) ، ثم الإيمان بعد
هذا الوصول ، وعلى تلك الحالات .

وهذا هو التسترى يحدد الإيمان ، بأنه « معاينة الغيب ومكاشفة اليتيم ،
ومشاهدة الرب » ^(٢) .

ولننظر في بعض دروب ذلك الطريق ، ومما لعله ألقى بسلكونها للوصول
إلى هذا الإيمان ، أو ذلك العرفان ، ولن نعرض لها إلا بقدر ما نبين تطورهم
في سلوكها .

الزهد :

وهو المظهر العام للتصوف أو لرياضة المتصوفة ، فأبو يزيد البسطامي يقول
إنه وجد المعرفة بالله « بمطن جائع وبدن عار » ^(٣) . وسهل بن عبد الله
التستري كان ينهى عن الأكل الذي يقصد به تقوية البدن ، ويرى أن العجز
عن أداء العبادات لضعف البدن الناشئ عن قلة الأكل أفضل من القدرة على
أدائها مع امتلاء البطن ، وأن صلاة الجائع الذي قد أضعفه الجوع قاعداً ، أفضل

(١) ينظر هذه الدراسة ص ١٣٨ ، والمدخل إلى التصوف الإسلامي ص
٥٣ ، ٦٦ والمقصد من الضلال ص ١٣١ - ١٣٢ ، والإشارات والتنبيهات لابن
سينا قسم ٦٢ : ص ٧٦٢ - ٧٦٥ .

(٢) التصوف طريقاً وتجربة ومذهباً للدكتور محمد كمال جعفر ص ٢٠٧ .
(٣) الرسالة القشيرية ص ١٤ ، نذكر أيضاً بصدد ذلك قول إبراهيم بن أدهم
أن الراهب الذي تعلم منه المعرفة ، لم يسكن يتناول في اليوم ، لا حصصاً .

من صلاته قائماً^(١) . ونسوا قوله صلى الله عليه وسلم : « المؤمن القوي خير . وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف » .

ويعلق ابن الجوزي على ذلك ، بأن الإنسان إذا تقوى على القيام في الصلاة بالطعام ، كأن تناول هذا الطعام عبادة لأنه يعين على العبادة ، « وإذا تجوع إلى أن يصلي قاهداً ، فتد تسبب إلى ترك الفرائض فلم يجز له » ثم يتساءل : « أى قربة في هذا الجوع المعطل أدوات العبادة ؟ »^(٢)

ويعلق على كتاب الحكيم الترمذي الذي سماه (رياضة النفوس) بأنه في هذا الكتاب الذي يأخذ المرید بالشدة والمبالغة في إطالة الصوم ، يقضى على أفراح النفس ، ويمنعها لذتها فتمتلئ غماً^(٣) . وفي ذلك كتبها وتعوها هن

(١) الإحياء للغزالي ج ٣ ص ٨٧ . في التصوف الإسلامي وتاريخه ص ٥١ :
قارن تلبيس إبليس ص ٣٠٠ .

(٢) المصدر المتقدم ص ٢٠٢ .

(٣) نفس المصدر ص ٢٠٣ ، ٢٠٤ ، ينظر أيضاً (مجموعة في الحكمة الالهية) للشمس وردى ص ١١٤ فهناك يقول « والصوم وأحسنه ما يؤخر فيه الإفطار إلى السحر لتقع العبادة في الليل على الجوع » فهذا فضلاً عن إرهاق النفس بتأخير الإفطار إلى السحر مخالفة لحديث شريفة صريح في هذا « ما زال أمي يحجر ما عجلوا الفطار وأخروا السحور » والحديث يرمى من تسجيل الفطر ، إلى إظهار امتثال أوامر الرب ، حيث يمتنع عن الآكل حيث الأمر بالامتناع ، وحيث يبادر إليه حين يرذن له فيه ، ففي هذا تقدير لله ولأمره حق قدره ، كذلك قصد بتأخير السحور معنى صحياً حيوياً ، ففي تأخيره إعطاء فرصة لهضم طعام الإفطار ، ثم إراحة المعدة بعد ذلك ، حيث أنها قد عملت بعد طول راحة وفراغ ، وعدم إرهاق الجسم بتطويل فترة الصيام عليه ، وخاصة إذا كان يقضى نهاره في العمل ، وبذلك نرى أن كلام الرسول صلى الله عليه وسلم هو عين الحكمة ، وكلام الصوفية من أمثال السهرورى ، أبعد ما يكون عن الحكمة والعقل .

الأنفوس بواجبها الدنيوى والأخروى وفي هذا يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم ما معناه : « نفسك وأهلك فارق بها حتى تبلغ المنزل » .

ويروى ابن الجوزى بهذه المناسبة قوله صلى الله عليه وسلم : « من أصابه جهد في رمضان فلم يطر فمات دخل النار » ويقول بأن كل رجال هذا الحديث ثقات ، ويورده من طريق آخر أيضا ^(١) تأكيداً لصحته ، وحيثما آخر بإسناده : « إن الله عز وجل يحب أن يرى آثار نعمته على عبده في ما كله وشربه » ^(٢) .

وهذه الرياضة الزهدية ، تتناول ضمن ما تتناول امتناعهم من أكل اللحوم والخلوى والفواكه ، والماء البارد ، والاكتفاء بخبز الشعير والملح ، ومن قول بعضهم في ذلك : « أكل درهم من اللحم يقسى القلب أربعين صباحاً » ^(٣) .

فهذا الاستناع من أكل اللحم إنما هو مذهب البراهمة الذين لا يرون ذبح الحيوان ، وليس من الإسلام في شيء . وأن الله عز وجل أحلم بمصالح الأبدان ، فأباح اللحم لتقويتها « فأكل اللحم يقوى القوة وتركه يضعفها ويسبب الخلق ، وقد قال الرسول صلى الله عليه وسلم ، يأكل اللحم ويجب الدراع من الشاة » ^(٤) ، « ويأكل الدجاج ويجب الخلوى ويستحب الماء البارد » ^(٥) ، « وكان الحسن البصرى يشتري كل يوم لحماً ، وعلى هذا كان السلف » ^(٦) .

(١) نفس المصدر ص ٢٠٥ .

(٢) نفس المصدر ص ٢١٢ = ٢١٣ .

(٣) نفس المصدر ص ٢٠٣ .

(٤) نفس المصدر ص ٢٠٥ ، ٢٠٦ .

(٥) نفس المصدر ص ٢٤٦ . (٦) نفس المصدر ٢٠٥ ، ٢٠٦ .

هذا إلى أن منع النفس شهواتها على الإطلاق ضار بالبدن فإن البدن يحتاج في قوامه إلى مختلف أنواع الأغذية : « وقد ركب في الطبع الميل إلى ما تميل إليه النفس وتحتاسبه ، فإذا مالت النفس إلى ما يصلحها فمنعت فقد قوبلت حكمة البارئ سبحانه وتعالى بردها ، فكان هذا مخالفاً للشرع والعقل »^(١) .

على أن ذلك النوع من الحرمان والرياضة ، إنما يفرض أكثر ما يفرض على الشباب المرادين والمبتدئين في الطريق ، « ومن أضر الأشياء على الشباب الجوع ، فإن المشايخ يههرون عليه والكهول أيضا » ولكن الشباب لا يههرون على الجوع ، والسبب في ذلك « أن حرارة الشاب شديدة لذلك لا يحود مضده ، ويكثر تحمل بدنه فيحتاج إلى كثرة الطعام ، كما يحتاج السراج الجديد إلى كثرة الزيت . فإذا صابر الشاب الجوع وتثبته في أول المشهود قمع نشوة نفسه ، فكان كمن يعرق أصول الشيطان » إضافة إلى ذلك أن المعدة ، حينما لا تجد غذاء فإنها تنجس إلى « أخذ الفضول الجثيمة في البدن فتغذيه بالآخلاق فيفسد الدهن والجسم بها »^(٢) .

وواضح أن هذا أسلوب لا يقره عقل ولا شرع ، بل إن الزهد بهذا المعنى لم يرد في الدين الإسلامي أصلا ، وما ورد في القرآن من لفظ الزهد ، فليس إلا لفظة واحدة ، وجاءت بمعنى عدم الرغبة من جانب القافلة السيارة في إيقاد يوسف عليه السلام على ملكيتهم في قوله تعالى : (وشروه بشمن بخس دراهم معدودة وكانوا فيه من الزاهدين)^(٣) ، لا بذلك المدلول الاصطلاحي لهذا

(١) نفس المصدر والمقدمة . قارن ص ٩٤٧ من المصدر المتقدم .

(٢) تلبس إبليس ص ٢٠٧ .

(٣) سورة يوسف آية : ٢٠ .

الزهد الصوفي^(١) ، وما جاء من الآيات القرآنية أو الأحاديث النبوية مما يشعر أنه يوحى بهذا المعنى الاصطلاحي الصوفي ، من مثل قوله تعالى : (اعملوا أنما الحية الدنيا لعب ولهو ، وزينة وتفاخر بينكم ، وتكاثر في الأموال والأولاد كمثل غيث أعجب الكفار نباته ثم يهيج فتراه مصفرا ، ثم يكون حطاما وفي الآخرة عذاب شديد ، ومففرة من الله ورضوان ، وما الحياة الدنيا إلا سماع الغرور)^(٢) . أو قوله تعالى : (زين للناس حب الشهوات ، من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والأنعام والحرث ، ذلك سماع الحياة الدنيا ، والله يهدى من يشاء)^(٣) ، وقوله صلى الله عليه وسلم : « ازهد في الدنيا يحبك الله ، وازهد فيما في أيدي الناس يحبك الناس » فليس المراد منه ذم الدنيا لذاتها ، وإنما إذا تكالب عليها نفاس وضبعوا حدود الله ، وجاروا أهل الدين في سبيلها ، وهدواها من غير حاكم بدليل قوله تعالى : « قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق » ؟ والحديث المتقدم : « إن الله يحب أن يرى آثار نعمته على عبده »^(٤) فليس في الإسلام زهد بهذا المعنى التصوفي ، وإنما الزهد المشروع إذا قلنا إن هناك زهد ، هو ترك ما لا ينفع في الدار الآخرة ، « وأما كل ما يستعين به العبد على طاعة الله فليس تركه من الزهد المشروع ، بل ترك الفضول التي تشغل عن طاعة الله ورسوله هو المشروع »^(٥) .

(١) قارن : الصلة بين التصوف والتشيع ج ٧ ص ٢٥٦ .

(٢) سورة الحديد آية : ٢٠ .

(٣) سورة آل عمران آية : ١٤ .

(٤) ينظر تفسير الإمام الشوكاني ج ٥ ص ١٧٠ ، ١٧١ . تلبس إبليس

ص ١٤٥ .

(٥) مجموعة الرسائل والمسائل لابن تيمية ج ١ ص ٢٢٠ ، تلبس إبليس ص

١٤٣ والتمحفة العراقية في الأعمال الفلمبية ص ١٤ .

هلى أن عتيدتهم فى أن الزهد طريق وصول إلى معرفة الله ، أو إلى مشاهدته ليست أصيلة ولا ثابتة ، فإنهم ما لبثوا أن انقلبوا إلى حب الدنيا ولو من خير حلها بعد أن كانوا زاهدين فيها ، ولأرا بطونهم من أصناف الأطعمة إلى حد الإسراف والتخمة ، وأصبحوا بعد القرن الثالث الهجرى أهل دنيا ، وإن ادعوا أنهم أرباب دين ، وأهل شراة وتخمة ، وإن ادعوا أنهم أهل قناعة ورياسة^(١) . وهذا أكبر دليل على أنهم لا يوقنون بأن الزهد والجوع ، طريق إلى المعرفة أو الحب الإلهى ، وإنما هم أمورتأثروا فيها بغيرهم ، من أنما الديانات السابقة^(٢) ، ولقد هم خاطئين ، ثم لم يلتزموا بهذا التلاميذ فى كثير من الأحيان . وما أشبههم فى هذا بمالك الكلبيين من فلاسفة اليونان فى العصر القديم من أنوا بعد سقراط ، فقد ادعوا فى أول أمرهم أنهم يسرون على هدى سقراط ، « يؤمنون بأرائه الأخلاقية » وأن الثروة ليست هى التى تخلف السعادة ، وإنما الفضيلة والقناعة هما اللتان تتجاذبان ذلك ، ونصبوا أنفسهم أساتذة للناس ولكنهم ما لبثوا أن اندفعوا فى شهواتهم ، وهتكوا حجاب الحياء « واستحلوا تناول من مال الناس بغير إذن »^(٣) .

الترهب وترك الزواج :

والفسكرة العامة عندهم « أن التجرد من الأزواج والأولاد ، أعون على الوقت للفقير ، وأجمع لهم ، وألذ لبدنه والتزوج ، انحطاط من العزيمة

(١) تلميس إبليس ص ٢١٤ ، رسالة (الدواء العاقل فى دفع العدو الصائل)
للإمام الشوكانى هامش ص ٦٢ ضمن رسالة (شرح الصدور بتحرير رفع القبور)
لشوكانى أيضاً .

(٢) فى التصوف الإسلامى وتاريخه ص ٤٧ ، ٧٣٧ .

(٣) جمال الدين الأفغانى . للدكتور محمود قاسم . ص ١٢٠ — ١٢٣ .

إلى الرخص^(١)، ورجوع من التزوج إلى النكح، وتقييد بالأولاد والأزواج، ودوران حول نطاق الاعوجاج، والنفات إلى الدنيا بعد الزهادة^(٢) هكذا يلخص أبو حفص عمر السهروردي رأى الصوفية في الزواج وأنه عائق هن الوصول، ثم يروي لأبي سليمان الداراني رأيه في ذلك ومنه قوله: «ما رأيت أحداً من أصحابنا تزوج فتبت هلى صرته»^(٣).

ويروي الشعرائى لرياح بن عمرو القيسى قوله: «لا يبلغ الرجل إلى منازل الصديقين حتى يترك زوجته كأنها أرملة، وأولاده كأنهم أيتام، ويأوى إلى منازل الكلاب»^(٤).

ومرجعنا في إبطال هذا الاتجاه قوله صلى الله عليه وسلم: «إن الله عز وجل لم يبعثني بالرهبانية»^(٥) وقوله صلى الله عليه وسلم رداً هلى من أرادوا التشديد هل أنفسهم فى العبادة وحياء الرهبنة «... أما والله إني لأخشاكم لله وأتقاكم له، لسكنى أصوم وأفطر، وأصلى وأرقد، وأتزوج النساء، فمن

(١) ونرى هنا أنهم جعلوا الزواج رخصة مع أنه فى واقعه عزيمة وفرض واجب، وعلى فرض أنه رخصة فالمستحب إتيانه أيضاً دون أن يكون فى ذلك المحطات، لقول الرسول صلى الله عليه وسلم: «إن الله يحب أن تؤتى رخصة كذا تؤتى عزائمه».

(٢) عوارف المعارف للسهروردي ص ٨٠، ٨١ من هامش إحياء علوم الدين ج ١.

(٣) نفس المصدر ص ٨١.

(٤) فى التصوف الإسلامى وتاريخه ص ٥٦ عن طبقات الشعرائى ج ١ ص ٤٠ ٥٧ من المصدر الأول. حلية الأولياء ج ٦ ص ١٩٤ طبعة الخانجى الطبعة الأولى وفيها يروى (رياح) هذه العبارة عن مالك بن دينار.

(٥) ابن الجوزى فى تائيس إبليس ص ٢١٣.

رغب عن سنتي فليس مني (١) .

وهناك أمراض عدة تنسب تارك الزواج ، منها : (المايلخوليا) ، (فقدان الشهية) (٢) ، (سوء الهضم) (٣) الخ .

هذا إلى أن مؤلفه ينحرفون إلى حجة الصبيان ، والتعلق بالمرء منهم (٤) .

السباع والفناء :

قد جعل الصوفية - الاستماع إلى الفناء . والأشعار للمحنة ، والأصوات الموقعة (٥) طريقاً إلى حب الله أو إلى معرفته ، وذلك لما في الفناء والأمان

(١) صفوة صحيح البخاري ج ٢ ص ٥ - ٦ ويعاق على ذلك شارح هذا الحديث « فيفطر لينفوي على الصوم ، وينام ليتقوى على القيام ، ويتزوج لإعفاف النفس وتكثير النسل » هامش ص ٦ .

(٢) وينقل ابن الجوزي عن (أبي بكر محمد بن زكريا الرازي) الطبيب المشهور (٨٥٠ - ٩٣٣) أنه يعرف قوماً . لما منعوا أنفسهم من الجماع أصرب من التفلسف بردت أبدانهم وعسرت حركاتهم ، ووقعت عليهم الكآبة بلا سبب وعرضت لهم أعراض المايلخوليا ، وقلت شهواتهم وهضمهم ، قال : ورأيت رجلاً ترك الجماع ، ففقد شهوة الطعام ، وصار يأكل القليل لم يستمرئه وتقياه ، فلما عاد إلى عاداته من الجماع سكنت عنه الأعراض سريعاً « تلبس إبليس ص ٢٨٥ ، ٢٨٦ . وهذا ما يؤيده أيضاً الطب الحديث .

(٣) تلبس إبليس ص ٢٨٥ .

(٤) نفس المصدر ص ٢٨٦ ، إيلي والمجنون في الأدبين العربي والفارسي ص ١٦٢ ، ١٣٧ ، ١٣٨ .

(٥) اللع لأبي نصر السراج ص ٣٤٧ ، الرسالة القشيرية ص ١٥١ ، وعوارف المعارف ص ١٠٥ - ١٠٩ .

وما يدل على أن السيرة له اعتبار في سلوك الصنف فيه ، أننا نجد في نظم المؤلفين في التصوف ، المراجع الأساسية فيه ، تهتم به فتعنيك بأثر كتابها خاصة ضمن بقية أبحاث المؤلف بكتبه . مثل ما فعل المصراع^(٥) والنشوي^(٦) والمهروردي^(٧) المقتضى (٦)

(۱) الامم مع ۲۴۶

- (٧) نفس المصدر ص ٣٦٧ ، قارن الرسالة القشيرية ص ١٥٥ قارن :
السمروردي الحلبي مجموعة في الطبعة الإلمية ص ١٩٤ .
- (٨) اللع ص ٣٤٩ و الرسالة القشيرية ص ١٥٤ .
- (٩) اللع من ص ١٦٨ — ١٧٤ .
- (١٠) الرسالة القشيرية طبعة صبيح سنة ١٩٥٧ من ص ٥١ - ١٥٨ .
- (١١) عوارف المعارف على هامش الإحياء ص ١٠٥ .

وتعلموا إلى الناص في سرعية الوصول إلى الله عن طريق هذا السماع
والتميزه عبادة من العبادات التي تتبع في الطريق إلى ولاية الله . ناستوا
على سرعته . بل له تعالى : (الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه
أولئك الذين هداهم الله . . .) (١) فلا محالة العبادة والتأسي لم يكن من
شأن كل من السوفية . بل كانوا جاك فيهم أنرا الحكيم : (أنا المؤمنون
الذين إذا ذكر الله سجدوا له سجداً جليلاً . وإذا تأمروا بالحق قالوا بالحق .) (٢)
(أنزل أسس الحديث كتاباً بشامها . معاني تقسمه في جلود الدين
مختلطة بهم . ثم تلبس ما بهم . نكرم إلى ذكر الله) (٣) . بل يكن على
شاعة هذا السماع الصوفية . إنما كان به من السكينة . حسن الاستماع .
ما يضمن على مجلس الاستماع عسة ووقاراً . ولم يكن استماعهم في باب العبادة .
غير القرآن وحديث الرسول ﷺ (٤) .

أما هؤلاء المتعوفة ، فكان من النادر عندهم في باب العبادة استماعهم للقرآن ، وكان أندرسنه أن يثأره اسماعه ، قال اعطوا ص ، وقد سئل « ما بال الإنسان ينصرف عند سماع غير القرآن ، ولا يجذب ذلك في سماع القرآن ، فقال ، لأن سماع القرآن صفة لا يمكن لأحد أن ينصرف فيه لشيء غيبته ، وسماع القرآن ترويح فيتصرف فيه » (١٥) والحقبة أن سماع القرآن ، لم يكن يصاحبه ذلك ولا شمابة ، وبغيره كان يصاحبه اللذذ والشمابة وبغيرها من أدوات

- (١) سورة الزمر آية : ١٨ .
 (٢) التحفة العراقية في الأعمال القلبية لابن تيمية ص ٨٥ .
 (٣) سورة الزمر آية ٢٣ ، وينظر رسالة (الشفوية والنقراة لان تيمية ص ٦)
 (٤) مجموعة الرسائل والمسائل لابن تيمية ص ٣٨ ، ٣٩ ، ١٠ .
 (٥) رسالة القشيرية ص ١٥٥ . والترويح هو إثارة النفس من جميع نواحي الإحساس فيها ، وجعلها في موقف الحيرة والدهش .

الطرب ، فتأثرهم وتحرّكهم في الحقيقة ، إما هو للمعن : النعمة للوسيلة الحقيقية ،
التي كان يختارها الموقع ، حسب مدى نفوس المستمعين وحسب ما يريد من
نوع الإثارة .

ومن هذا النبليس ، أنهم استدلوا ، باستماع الرسول ﷺ لشعر كعب
ابن زهير وحسان وغيرهم في الأحوال السادية ، لا في حال العبادة ، واستماعه
لبعض الغناء البريء من بعض الجوارى ، على إباحة الغناء ومسامحه وإشاد
القصائد وتوقيفها ، وسط التصفيق والحركات الشاذة ، كطريق من طرق
العبادة والذكر^(١) . وانتقل أبو القاسم القشيري من سماع الرسول ﷺ
لقصيدة كعب بن زهير وغيرها ، بنظر أخص إلى إباحتها « بالأطوار
الطبيية »^(٢) ، كباب من أبواب التعبد والذكر . وهذا من المغالطة بمكان ، فإن
استماع الرسول لهذه الأشياء كما قلنا ، كان في غير التعبد ، فكيف يستدلون
بهذا على إباحته في العبادة ، أو جعله طريقاً من طرق الذكر والوصول ؟

فليست هذه طريق الرسول ﷺ ولا طريق الصحابة رضي الله عنهم في
الحياة والذكر ، وإما كانوا إذا اجتمعوا وأرادوا السماع والذكر قرأوا واحداً
منهم القرآن والباقي ينصتون^(٣) ، ولم يحدث في الصحابة ولا التابعين ، أنهم
اجتمعوا لسماع القصائد الربانية ، لا بكف ، ولا قضيب أو دف ، أو شبابة
ولا بدونها ، لا في الحجاز ولا في الشام ولا في اليمن ولا في العراق ولا مصر ،
ولا خراسان ولا المغرب ، وما ينقل خلاف ذلك فهو كذب وافتراء ، باتفاق

(١) الرسالة القشيرية ص ١٥١ ، ١٥٢ ، اللع ص ٣٣٨ — ٣٤٧ .

(٢) المصدر المتقدم ص ١٥١ .

(٣) التحفة العراقية لابن تيمية ص ٥٨ ، ٥٩ ، مجموع الرسائل والمسائل

أهل الآفاق من أهل العلم وأهل الإيمان^(١).

وما يدعونه من أن الغناء بالقصائد الربانية ومماها على طريقتهم يندرج
حب الله وذكره فهو هاهنا دأبل، فكل ما يقتضيه «تسريك حب الله الذي
يحرك من كل قلب ما فيه من الحب بتميم يصاح» الحب الذي تارة فلان
والإخوان، والأوطان، والمردان والنسوان، كما يسلمح لـ «الرحمن»^(٢).

وإن كنت لا أوافق ابن تيمية على هذه التسمية الأخيرة، فهو في الحقيقة
يركز بنفس الحب، إلا حب الرحمن، إلا إذا تحيلوا الرحمن --- حسب
ضلالهم --- في جودات الجميلة، من المرد والنساء كما هو حالهم^(٣).

وهذه الرهبانية التي ابتدعوها كطريق مفضل في الوصول إلى الله قد
أفوها، باشتراح السماع والغناء، فإنه إلى جانب أنه يلحق القلب من التفكير
في عظمة الله سبحانه والقيام بعبادته، فإنه يهفوه إلى اللذات والشهوات
الجسمية، ومعظمها النكاح «وليس تمام لذته إلا في المتجددات، ولا سبيل
إلى كثرة المتجددات من الحل» لذلك يقع في الزنا «فبين الغناء والزنا
تناسب من جهة أن الغناء لذة الروح، والزنا أكبر لذات للنفس، ولهذا جاء
في الحديث: «الغناء رقية الزنا»^(٤).

ويقرن ابن تيمية الغناء بالحر، وأن من تأثر به، يفعل فعل من تأثر بشرب
الخمير «فالمعازف خمير النفوس تفعل بها أعظم مما تفعل حيا الكووس، فإذا

(١) مجموع الرسائل والمسائل = ١ ص ٣٨، ٣٩.

(٢) النخبة العراقية ص ٥٦.

(٣) إلى والمجنون في الأدب العربي والفارسي ص ١٦٧ عن مصارع العشاق

تلمسراج طبعة القسطنطينية سنة ١٣٠١.

(٤) تلميس ! تلميس ص ٢١٥.

سكروا بالأصوات حل فيهم الشرك ، مالوا إلى الفواحش والظلم ، فيشركون
ويقتلون ، ويذنبون . وهذه الثلاثة موجودة كثيراً في أصل سماع المعارف^(١) ثم
يذكر قصصاً وحوادث لهم ، ومنها ما رآه بنفسه^(٢) .

فإذا كان هذا أثر هذا النوع من السماع في النفس ، فكيف يكون أثره
إلى ولاية الله وحبه ؟ . وهذا نتيجة كل تزيد ابتدأ من العبادات ، وإضداد
اسم القرب على مثل هذه الأسماء ، وهو ليست له الواقع إلا قرب للشبهان
لا للحق ، ولهذا فإن هذا السماع المحدث ليس من القرب ، بل شيء من الانقرب
والعبادات إنما تؤخذ من الرسا، صبر الله عليه ، سلم « فكما أن لا حرام
إلا ما حرمه الله ، لا دين إلا ما شره الله »^(٣) .

الخلوة والعزلة :

والخلوة والعزلة من المجاهدات العمالية التي شأنها أن تهبط السالك
« لأحوال الوجد والقناء والمسرفة »^(٤) ، لأنها في رأيهم تبدل اتصال المذمومة

(١) مجموع الرسائل والمسائل ص ١٠١ ، ١٠٢ ج ٥ .

(٢) ينظر نفس المصدر ص ١٠٢ ، ١٠٣ . ويرى ابن تيمية أيضاً أن سماع
الصوفية هذا ، هو سماع أهل الجاهلية وصلاتهم ، التي قال فيها القرآن الكريم
« وما كان صلاتهم عند البيت إلا مكاء وتصدية » ، فذوقوا العذاب بما كنتم
تكفرون » . وأن نتيجته ليست إلا وجداً في الهوى مذموم ، وأما لطم وشق
ثياب وصياح كصياح المحزون المحروم ، إلى غير ذلك من الآثار الشيطانية التي
تعترى أهل الاجتماع على شراب إذا سكروا به » مجموعة الرسائل والمسائل .

ج ١ ص ٣٨ ، ٥٧ .

(٣) التحفة العراقية في الأعمال القلبية ص ٥٦ ، ٥٧ .

(٤) ابن عطاء السكندري وتصفوه ص ١٣٨ ، ١٣٩ .

والاكتساب بالكلية، انطلق في اُسرى سوريته، فهو من أهل الصفوة، ومن
آثاره الرحلة، وقد جعلها منسوبة لثوبان، ابتداءً من قوله، فهو في
منفذ الطريق الموصلة إلى... أو الموصلة إلى... الجديدة،...
أهم جهاته، وقد... القول
الأثر... القول
ذي الترتيب... القول
أبو عبد الله... القول
المناجاة... القول

وهو من المصنفات الصالحة للمسلمين، من كتاب الساجد.

والجديد قول: لا يسمي أن يسلم له شيء، ويترجى بدنه وقبضه فليمتزل
الناس (٦) فبذلك من أن ينهوا قول الله تعالى: ولكن منكم أمة يدهون
إلى الخيل، وبأصواتهم بالمعروف وينهى عن المنكر (٧)، وقول الرسول
ﷺ من رأيكم منكم منكرًا فليغيره، فإنه لم يستطع فبلسانه، فإن
لم يستطع فبقلبه، وهذا أشبه بالإتيان (٨)، تركوا الناس لشرهم ونجسوا
بأنفسهم بل رحلوا بحالة السليبية... إلى أن تركوا نفوسهم

(١) نفس المصدر، الصفحة ٥، والرسالة القشيرية ص ٥٥.

(٢) نفس المصدر، والصفحة ٥.

(٣) اللمع، للسراج ص ٢٧١، ٢٧٧.

(٤) ينظر السراج في اللمع، والرسالة القشيرية.

(٥) الرسالة القشيرية ص ٥٦.

(٦) المصدر المتقدم ص ٥١.

(٧) سورة آل عمران آية: ١٠٤.

على ما هي عليه من شر ، رخلوا بها بعيداً عن الناس ، حتى لا يصيب الناس من شرهم شيء ، وقد أبرز هذا أبو القاسم القشيري كتمليل للخلوة في قوله : « ومن حق المتعب إذا أثر العزلة ، أن يعتقد باهتزاله عن الخلق سلافة الناس من شره ، لا يقتضيه ما يشبه من شر الخلق »^(١) وكانوا يرجحون أن يروى الوعيد منهم بجملة على معاملة الناس بالحنى ، بدلاً من أن يفأى عنهم . ثم إننا نلمس في هذه العبارة تواضعاً كاذباً ، أو كذباً بوجهه ، « فإن الأول من التسميت نتيجة استهغار نفسه : « الثاني شهوة منبذة على الخلق ، ومن استهغرها نفسه فهو متواضع ، ومن رأى لنفسه ضربة على أحد فهو متكبر »^(٢) . والواقع أن كلا الانهماكين سواء في معارضة الاتجاه القرآني^(٣) .

وعمد هذه الخطوات قد ركبوا بين الشطط فخرجوا بها على الدين ، وبدلاً من أن توصلهم إلى الله أوصلتهم إلى الشيطان .

يلحق الإمام الشوكاني على قول أبي القاسم القشيري : « ولا يتم قرب العبد من الحق إلا ببعد عن الخلق »^(٤) بقوله : « فهذا إما يكون فيمن لا نفع فيه للعباد . أما من كان يفيدهم بعلم ، أو أمر بمعروف أو نهى عن منكر أو جهاد في سبيل الله وقيام بما أوجب الله على مثله القيام به ، فهذا يكون قربه من الخلق أقرب إلى الحق »^(٥) .

(١) الرسالة القشيرية ص ٥٠ .

(٢) نفس المصدر والصفحة .

(٣) ينظر قطر الولي في (العزلة والولاية) .

(٤) الرسالة القشيرية ص ٤٢ .

(٥) قطر الولي في العنوان المتقدم .

فأزاهد هل هذا كما قال ابن الجوزي « لا يتعدى نفسه هتبه بابه ، والاعمال
نفسه متعبد ، ولم قد رد إلى الصواب من متعبد »^(١) .

بل الغالب أنه لا نفع هناك مطلقاً في تلك الخلوات ، ففعلهم فيه قدس
إليها دون علم ودين ، فقد يخرج الشخص منهم إلى الضلال ، فيبعد عن الجمة
والجماة والعلم ، وقد يكون له عائدة فتضيق أرواهاً ، وقد يكون
عليه مظالم لم يخرج منها فيصيدها على أصحابها ، ولو مع ذلك لا يعرف أن كان
الصلاة^(٢) . ويروي ابن الجوزي أن النبي ﷺ نهى أن يبيت الرجل وحده ،
وأن يمشي المسالك قال : « سرحنا إلى جبل تهجد ، فوجدنا سفيان الثوري
فردنا »^(٣) .

وهكذا يتعبدون إلا ما كن التي ليس فيها أذان ، ولا مسجد يصل فيه ،
بل لا يتجهون إلا إلى المساجد المهجورة والمقابر وخاصة ، إذا كانت لأناس
من أصحابهم . وذلك كما كان يفعل ابن هرب في خلواته مسجداً حدثنا بذلك
عن نفسه^(٤) . ومن اعتزل عنهم في الأربطة قد فاتهم السعي إلى المساجد

(١) تلبيس . تلبيس ص ١٥٦ .

(٢) نفس المصدر ص ١٤٥ و ٢٧٨ .

(٣) نفس المصدر والصفحة .

(٤) فقد قال في الفتوحات المسكية : « ولقد كنت انقطعت في القبور مدة ،
منفرداً بنفسي فبلغني أن شيخنا يوسف بن يعلف (خلف) السكومي قال : إن
فلانا — وسماني — ترك مجالسة الأحياء ، وراح يجالس الموتى ، فبعث إليه ،
وقلت : لو جئني لرأيت من أجالس . فصل الضحى ، وأقبل إلى وحده مامعاً أحد ،
فطلب علي ، فوجدني بين القبور قاعداً مطرقاً ، وأنا أتكلم على من حضري من
الأرواح ، فجالس إلى جانبي بأدب قليلاً قليلاً . فنظرت إليه فرأيت قد تغير لونه =

« وتوطين الغرث الراقة تركوا السكسب » (١).

ويلاحظ أن الجوزي رابن تيمية يندم أن لم يهجم ذلكم إذا به السراج
يسكلم بدمان السعوت لهذا الانقياد ويرا من شأنه « ومن ذلك ما يرويه من
بعضهم : قال أبو المصنف « جلا كثيرا » : « كان يهرد من المصنف في القاعة
في بادقها ليلان و « سجد » فقامت له « رابن تيمية » قال له أنا من كل مكان
فقلت : من كان من كل مكان « فاجل : « قال لا يستحسن من قوله «
ولا يستحسن منه شيء « قال فقامت إليه الشئ فتنظر إليه « وقال : ليس
هذا من شأب الاضطل « وإلا فأين « قال : « عتاج المصنف » ويظلم ويسته

وضائق نفسه « كان لا يقدر أن يرفع رأسه من القفل الذي نزل عليه « وأنا أنظر
إليه وأبسم « فلا يقدر أن ينسم لما هو فيه من السكران لما فرغت من السكالب
وعصر الورد « خفف عن السيج « واستراح « و « وجهه إلى « فقبل بين عني «
فقلت له : « يا أستاذي ! من يجالس المولى أنا أبر أنت ؟ » « قال : « لا والله :
بل أنا أجالس المولى « قال لو طال علي الحان فطمت « فسكان يقول : من أراد
أن يمتزل عن السار « فليعتزل مثل فلان « الفتوحات المسنية ج ٣ ص ٥٩٦٥٨
أنظر (ابن عربي) حياته ومذهبه . لأسين بلا ثوس ترجمة الدكتور عبد الرحمن
بدوي . ص ١٧٦ ١٨٦

فترى من هذا أن الخلوة على هذا الوجه « كانت أسلوباً متمماً « ومنتجاً عندهم
في مراحل الطريق الصوفي « بل وتؤكد أن تسكور أرقى الأساليب عندهم في
التمق في أسرار الطريق « وحالات الوجد والفناء « كما يشير إلى ذلك تعليق
شيخ ابن عربي على هذا النوع من الخلوة .

(كان لأستاذي الدكتور محمود قاسم الفضل في إرشاده لي باستكمال فكرة
اختلاء الصوفية في المقابر « بما كان يفعله ابن عربي في رياضته الصوفية باعتزاله
في المقابر) .

(١) مجموعة الرسائل والمسائل ج ٥ ص ٩٣ ، تلبس إبليس ص ٢٧٨ .

وہام ، شعور پشورل : مصدق : اللہ ! میں کان میں من دواہب الإصطبل ثانی

المطبعة : دار المطبوعات

ومن لوازم البرء : دليل إلى الله عند الموت ، من ظاهره : رؤية الله به ، أنه
أو سلافة له ، ينزل اسم الله على الخلق ، الواسلين ، والواصلين ، والواصلين ،
المباشين ، لنفسه ، واسم له ، أبو محمد ، أبو محمد ، أبو محمد ، أبو محمد ، أبو محمد ،
ذات له ، النوع ، من الخلق ، من الخلق ، من الخلق ، من الخلق ، من الخلق ، من الخلق ،
والعالمين ، إلى ذلك ، بأن طالع ، من الخلق ، من الخلق ، من الخلق ، من الخلق ، من الخلق ،
من الأنهار ، والوادي ، ومن العلم ، من الخلق ، من الخلق ، من الخلق ، من الخلق ، من الخلق ،
الرائض ، والرواتب ، ويجعل ، فارغ القلب ، مجموع الهمة ، ولا يتبرق ، فكل ،
بقراءة قرآن ، ولا بالتأمل في تفسير ، ولا بتدبر حديث . . . فلا يزال به
جلوسه في الخلو ، قائلاً بالله : الله على الدوام مع حضور القلب ، حتى
يتبين ، إلى حالة يترك فيها تحريك اللسان ، ويرى كأن الكلمة جارية على
لسانه . . . ويبقى معنى الكلمة مجرداً ، في قلبه ، باضراً فيه . . . وهذا ذلك
إذا صدقت إرادته وصفت همة ، تلعب لواعج الحق في قلبه ، وذلك عن
طريق الله ، إلى المعلوم فيه ، وهو الباب الخاص بالأحلام ، وبالعالم الذي لا يأتي

(۱) الجمع من ۲۷۲ ۲۷۸ .

(٢) عوارف المعار للسهروردي ص ١٧٧ - ١٧٩ ، المنقذ من الضلال للغزالي ص ١٣٠ ، مجموعة الرسائل والمسائل ج ٥ ص ٨٥ .

(٣) الإحياء ج ٣ ص ١٩ ، ٢٠ ، كيمياء السمادة ص ٨٨ ، وقارن : المقتد
من الضلال ص ١٣٠ — ١٣٢ .

عن طريق اليقظة والحواس وهو علم الأنبياء عليهم السلام^(١).

وبعضهم يرى أن هذه الظلمة تكون أربعين يوماً ، تقطع في الصيام مع التقليل من الطعام ، أثناءه ، والاقتصار على ما يقيم الأود ، مستعين في ذلك على الحديث الذي ينسبونه الرسول صلى الله عليه وسلم : « من أخاض لله أربعين صباحاً ، ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه »^(٢) ، على أن موسى عليه السلام ، لم يتعلق الألواح إلا بعد صيام الأربعين ليلة صياماً متواصلاً ، لم يدخل بعده فيها طعام ، فدل هذا على أن خلو المعدة من الطعام أسهل بكثير من الجلب ، حتى احتاج موسى إلى ذلك مستعداً للمكانة التي سيعملها ، والعلوم الدنيوية في قلوب المتعلمين إلى الله تعالى ضرب من المكانة^(٣) . ويستدلون على ذلك أيضاً وعلى تعظيم أمر هذه الظلمة ، بأن الرسول صلى الله عليه وسلم لم يأت نوحى إلا بعدها في غار حراء .

وطريقة أبي حامد هذه طريقة غير مشروعة ، فإنها فضلاً عما فيها من بجانبة القرآن والحديث ، فإنها تقتصر على أداء الغرض ، والنافعة من المعروف أنها من ذلك بل كمال طاعة العبد لله كما أن الذكر بالاسم المفرد مظهراً ، أو مضمراً^(٤) بدعة في الشرع وخطأ في القول واللفظ ، فإن الاسم المجرد ، ليس

(١) نفس المصدر ص ٨٦ — ٩١ .

(٢) عوارف المعارف ج ٢ ص ١٧٧ ، الرسالة اللدنية للنزالي ص ١٢٢ .

(٣) عوارف المعارف ج ٢ ص ١٧٨ — ١٧٩ ، قارن مجموعة الرسائل والمسائل ج ٥ ص ٨٥ .

(٤) كما يقولون ذكر الخاصة : الله الله ، وذكر خاصة الخاصة : هو هو ، المصدر المتقدم ص ٨٦ .

هو كلاماً لا إيماناً ولا كُفراً^(١) . فليس من جنس الكلام المقبول ، ولذلك قال بعض من يأسر به من المتأخرين : « إله ليس قصداً ذكر الله تعالى ، ولكن جمع القلب على شيء معين حتى تستعد النفس لما يرد عليها »^(٢) ، ولذلك لا يرد عليها إلا أحوال الشياطين ، والاضطراب والاضطراب النفسى .

والصوفية في هذا ، يشبهون السحرة أو السحرة ، أو ضحايا الزار ، حين يتركز انتباههم على كلمات معينة ، أو إيقاع مخصوص ، فيخرجون عن طورهم ، وبغيبون عن الظاهر وينسحبون في الخيال ، وفي ذلك العالم الذى خرجوا إليه من الوضوء والاضطراب^(٣) وأبو سنان وإن اختار لفظ الجلالة في ذلك ، نأياً

(١) نفس المصدر ص ٨٦ ، والذى ورد في كلمات الذكر ما ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أفضل الكلام بعد القرآن أربع وهن من القرآن : سبحان الله ، والحمد لله ، ولا إله إلا الله ، والله أكبر » وفي حديث آخر « أفضل الذكر لا إله إلا الله » وقال : « أفضل ما قلت أنا والتابعون من قبلى : لا إله إلا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير » ص ٨٦ . وبرد على من يروجون للذكر بالاسم المفرد اعتماداً على قوله صلى الله عليه وسلم « سبق المفردون » بأن المراد بالمفردين هو ما وصفهم به رسول الله صلى الله عليه وسلم رداً على سؤال بعضهم : « ومن المفردون يا رسول الله ؟ » قال : « الذين ذكرن الله كثيراً والذاكرات » كما ورد في صحيح مسلم . أنظر : (التحفة العراقية في الأعمال القلبية) ص ٦٢ .

(٢) المصدر المتقدم ص ٨٦ ، ٨٧ . بل يروى ابن تيمية عن بعضهم أنه قال له « ليس مقصودنا إلا جمع النفس بأى شيء كان ، حتى يقول : لا فرق بين قولك : يا حى ، وقولك (يا حيّ) وهذا مما قاله لى شخص منهم وأنكرت ذلك عليه » ص ٨٧ .

(٣) وقد فسر ابن سينا هذا الكشف الصوفى بأنه اضطراب في الخيال وفي الحس ، وهو يظهر أيضاً عند المرضى والمرويين ، وله أيضاً طرق صناعية

هذه اطرائع في غايته وشرف مقصده ، وانما الاصل واحد في هذه الحالات ،
والطريق طريق الجلب وإفناء الزوائد ، وطريق التخلي عن الزوائد .

والأصغر له بقدرته كذلك كثير من فلكه المسمى بـ "الفلك" يتوزع به السما
في بعض القمم أو الجبال، لكي ينمو اضطرابا في الحصى، وبذلك لا بد أن تكون
السمرة فلكي، يصل إلى حاله الأخيرة، فلا بد أن يظل طوله إلى أن يمتد
في "و" وتحت ضغطه يمتد إلى أن يصل إلى "و" ويصل إلى "و" وإلى
جذبه "و" ويصل إلى "و" كل أن يمتد "و" ويصل إلى "و" ويصل إلى "و"
في ذلك "و" فيكون له خروج من هذا "و" إلى "و" فيكون له "و" فيكون له "و"
فإن في خاتمة الزوفاة "و" فيكون له "و" فيكون له "و" فيكون له "و"
والتي فيكون له "و" فيكون له "و" فيكون له "و" فيكون له "و"

وذلك مشاء ما يؤثر عن قوم من الأثر كآتهم لا اهرغوا إلى كاهلهم في مقدمة
معرفة ، فزع هو إلى شد حثيث جداً ، فلا يزال يلبث فيه ، حتى يكاد ينشئ عليه
سم يطلق بما يحيل إليه . فإن جميع ذلك مما يشغل الحواس بغير من التحصيل ومما
يحرك الخيال نحو : كما حيرا ، كأنه لا يبار لا طبع . . وربما أعان على ذلك
الإيهاب في الكلام المختلط ، والإيهاب ليس في الحزن ، وكل ما فيه تغير وتدهيش
فإذا اشتد توكل الوقت لذلك الطاب ، لم يلبث أن يفرض ذلك الاتساع ، فثارة
يسكون لمعان الفيب صرباً من ظن قوى ، وثارة يسكن شيئاً بخطاب - حتى ، أو
هتاف من غائب ، وثارة يسكون مع ترائي شيء للبرس مكافئة ، حتى تشاهد صورة
الغيب مساعدا . الإشارات والتنبهات قسم ٣ ، ٤ ، ٥ ، ٦ ، ٧ ، ٨ ، ٩ ، ١٠ ، ١١ ، ١٢ ، ١٣ ، ١٤ ، ١٥ ، ١٦ ، ١٧ ، ١٨ ، ١٩ ، ٢٠ ، ٢١ ، ٢٢ ، ٢٣ ، ٢٤ ، ٢٥ ، ٢٦ ، ٢٧ ، ٢٨ ، ٢٩ ، ٣٠ ، ٣١ ، ٣٢ ، ٣٣ ، ٣٤ ، ٣٥ ، ٣٦ ، ٣٧ ، ٣٨ ، ٣٩ ، ٤٠ ، ٤١ ، ٤٢ ، ٤٣ ، ٤٤ ، ٤٥ ، ٤٦ ، ٤٧ ، ٤٨ ، ٤٩ ، ٥٠ ، ٥١ ، ٥٢ ، ٥٣ ، ٥٤ ، ٥٥ ، ٥٦ ، ٥٧ ، ٥٨ ، ٥٩ ، ٦٠ ، ٦١ ، ٦٢ ، ٦٣ ، ٦٤ ، ٦٥ ، ٦٦ ، ٦٧ ، ٦٨ ، ٦٩ ، ٧٠ ، ٧١ ، ٧٢ ، ٧٣ ، ٧٤ ، ٧٥ ، ٧٦ ، ٧٧ ، ٧٨ ، ٧٩ ، ٨٠ ، ٨١ ، ٨٢ ، ٨٣ ، ٨٤ ، ٨٥ ، ٨٦ ، ٨٧ ، ٨٨ ، ٨٩ ، ٩٠ ، ٩١ ، ٩٢ ، ٩٣ ، ٩٤ ، ٩٥ ، ٩٦ ، ٩٧ ، ٩٨ ، ٩٩ ، ١٠٠ ، ١٠١ ، ١٠٢ ، ١٠٣ ، ١٠٤ ، ١٠٥ ، ١٠٦ ، ١٠٧ ، ١٠٨ ، ١٠٩ ، ١١٠ ، ١١١ ، ١١٢ ، ١١٣ ، ١١٤ ، ١١٥ ، ١١٦ ، ١١٧ ، ١١٨ ، ١١٩ ، ١٢٠ ، ١٢١ ، ١٢٢ ، ١٢٣ ، ١٢٤ ، ١٢٥ ، ١٢٦ ، ١٢٧ ، ١٢٨ ، ١٢٩ ، ١٣٠ ، ١٣١ ، ١٣٢ ، ١٣٣ ، ١٣٤ ، ١٣٥ ، ١٣٦ ، ١٣٧ ، ١٣٨ ، ١٣٩ ، ١٤٠ ، ١٤١ ، ١٤٢ ، ١٤٣ ، ١٤٤ ، ١٤٥ ، ١٤٦ ، ١٤٧ ، ١٤٨ ، ١٤٩ ، ١٥٠ ، ١٥١ ، ١٥٢ ، ١٥٣ ، ١٥٤ ، ١٥٥ ، ١٥٦ ، ١٥٧ ، ١٥٨ ، ١٥٩ ، ١٦٠ ، ١٦١ ، ١٦٢ ، ١٦٣ ، ١٦٤ ، ١٦٥ ، ١٦٦ ، ١٦٧ ، ١٦٨ ، ١٦٩ ، ١٧٠ ، ١٧١ ، ١٧٢ ، ١٧٣ ، ١٧٤ ، ١٧٥ ، ١٧٦ ، ١٧٧ ، ١٧٨ ، ١٧٩ ، ١٨٠ ، ١٨١ ، ١٨٢ ، ١٨٣ ، ١٨٤ ، ١٨٥ ، ١٨٦ ، ١٨٧ ، ١٨٨ ، ١٨٩ ، ١٩٠ ، ١٩١ ، ١٩٢ ، ١٩٣ ، ١٩٤ ، ١٩٥ ، ١٩٦ ، ١٩٧ ، ١٩٨ ، ١٩٩ ، ٢٠٠ ، ٢٠١ ، ٢٠٢ ، ٢٠٣ ، ٢٠٤ ، ٢٠٥ ، ٢٠٦ ، ٢٠٧ ، ٢٠٨ ، ٢٠٩ ، ٢١٠ ، ٢١١ ، ٢١٢ ، ٢١٣ ، ٢١٤ ، ٢١٥ ، ٢١٦ ، ٢١٧ ، ٢١٨ ، ٢١٩ ، ٢٢٠ ، ٢٢١ ، ٢٢٢ ، ٢٢٣ ، ٢٢٤ ، ٢٢٥ ، ٢٢٦ ، ٢٢٧ ، ٢٢٨ ، ٢٢٩ ، ٢٣٠ ، ٢٣١ ، ٢٣٢ ، ٢٣٣ ، ٢٣٤ ، ٢٣٥ ، ٢٣٦ ، ٢٣٧ ، ٢٣٨ ، ٢٣٩ ، ٢٤٠ ، ٢٤١ ، ٢٤٢ ، ٢٤٣ ، ٢٤٤ ، ٢٤٥ ، ٢٤٦ ، ٢٤٧ ، ٢٤٨ ، ٢٤٩ ، ٢٥٠ ، ٢٥١ ، ٢٥٢ ، ٢٥٣ ، ٢٥٤ ، ٢٥٥ ، ٢٥٦ ، ٢٥٧ ، ٢٥٨ ، ٢٥٩ ، ٢٦٠ ، ٢٦١ ، ٢٦٢ ، ٢٦٣ ، ٢٦٤ ، ٢٦٥ ، ٢٦٦ ، ٢٦٧ ، ٢٦٨ ، ٢٦٩ ، ٢٧٠ ، ٢٧١ ، ٢٧٢ ، ٢٧٣ ، ٢٧٤ ، ٢٧٥ ، ٢٧٦ ، ٢٧٧ ، ٢٧٨ ، ٢٧٩ ، ٢٨٠ ، ٢٨١ ، ٢٨٢ ، ٢٨٣ ، ٢٨٤ ، ٢٨٥ ، ٢٨٦ ، ٢٨٧ ، ٢٨٨ ، ٢٨٩ ، ٢٩٠ ، ٢٩١ ، ٢٩٢ ، ٢٩٣ ، ٢٩٤ ، ٢٩٥ ، ٢٩٦ ، ٢٩٧ ، ٢٩٨ ، ٢٩٩ ، ٣٠٠ ، ٣٠١ ، ٣٠٢ ، ٣٠٣ ، ٣٠٤ ، ٣٠٥ ، ٣٠٦ ، ٣٠٧ ، ٣٠٨ ، ٣٠٩ ، ٣١٠ ، ٣١١ ، ٣١٢ ، ٣١٣ ، ٣١٤ ، ٣١٥ ، ٣١٦ ، ٣١٧ ، ٣١٨ ، ٣١٩ ، ٣٢٠ ، ٣٢١ ، ٣٢٢ ، ٣٢٣ ، ٣٢٤ ، ٣٢٥ ، ٣٢٦ ، ٣٢٧ ، ٣٢٨ ، ٣٢٩ ، ٣٣٠ ، ٣٣١ ، ٣٣٢ ، ٣٣٣ ، ٣٣٤ ، ٣٣٥ ، ٣٣٦ ، ٣٣٧ ، ٣٣٨ ، ٣٣٩ ، ٣٤٠ ، ٣٤١ ، ٣٤٢ ، ٣٤٣ ، ٣٤٤ ، ٣٤٥ ، ٣٤٦ ، ٣٤٧ ، ٣٤٨ ، ٣٤٩ ، ٣٥٠ ، ٣٥١ ، ٣٥٢ ، ٣٥٣ ، ٣٥٤ ، ٣٥٥ ، ٣٥٦ ، ٣٥٧ ، ٣٥٨ ، ٣٥٩ ، ٣٦٠ ، ٣٦١ ، ٣٦٢ ، ٣٦٣ ، ٣٦٤ ، ٣٦٥ ، ٣٦٦ ، ٣٦٧ ، ٣٦٨ ، ٣٦٩ ، ٣٧٠ ، ٣٧١ ، ٣٧٢ ، ٣٧٣ ، ٣٧٤ ، ٣٧٥ ، ٣٧٦ ، ٣٧٧ ، ٣٧٨ ، ٣٧٩ ، ٣٨٠ ، ٣٨١ ، ٣٨٢ ، ٣٨٣ ، ٣٨٤ ، ٣٨٥ ، ٣٨٦ ، ٣٨٧ ، ٣٨٨ ، ٣٨٩ ، ٣٩٠ ، ٣٩١ ، ٣٩٢ ، ٣٩٣ ، ٣٩٤ ، ٣٩٥ ، ٣٩٦ ، ٣٩٧ ، ٣٩٨ ، ٣٩٩ ، ٤٠٠ ، ٤٠١ ، ٤٠٢ ، ٤٠٣ ، ٤٠٤ ، ٤٠٥ ، ٤٠٦ ، ٤٠٧ ، ٤٠٨ ، ٤٠٩ ، ٤١٠ ، ٤١١ ، ٤١٢ ، ٤١٣ ، ٤١٤ ، ٤١٥ ، ٤١٦ ، ٤١٧ ، ٤١٨ ، ٤١٩ ، ٤٢٠ ، ٤٢١ ، ٤٢٢ ، ٤٢٣ ، ٤٢٤ ، ٤٢٥ ، ٤٢٦ ، ٤٢٧ ، ٤٢٨ ، ٤٢٩ ، ٤٣٠ ، ٤٣١ ، ٤٣٢ ، ٤٣٣ ، ٤٣٤ ، ٤٣٥ ، ٤٣٦ ، ٤٣٧ ، ٤٣٨ ، ٤٣٩ ، ٤٤٠ ، ٤٤١ ، ٤٤٢ ، ٤٤٣ ، ٤٤٤ ، ٤٤٥ ، ٤٤٦ ، ٤٤٧ ، ٤٤٨ ، ٤٤٩ ، ٤٥٠ ، ٤٥١ ، ٤٥٢ ، ٤٥٣ ، ٤٥٤ ، ٤٥٥ ، ٤٥٦ ، ٤٥٧ ، ٤٥٨ ، ٤٥٩ ، ٤٦٠ ، ٤٦١ ، ٤٦٢ ، ٤٦٣ ، ٤٦٤ ، ٤٦٥ ، ٤٦٦ ، ٤٦٧ ، ٤٦٨ ، ٤٦٩ ، ٤٧٠ ، ٤٧١ ، ٤٧٢ ، ٤٧٣ ، ٤٧٤ ، ٤٧٥ ، ٤٧٦ ، ٤٧٧ ، ٤٧٨ ، ٤٧٩ ، ٤٨٠ ، ٤٨١ ، ٤٨٢ ، ٤٨٣ ، ٤٨٤ ، ٤٨٥ ، ٤٨٦ ، ٤٨٧ ، ٤٨٨ ، ٤٨٩ ، ٤٩٠ ، ٤٩١ ، ٤٩٢ ، ٤٩٣ ، ٤٩٤ ، ٤٩٥ ، ٤٩٦ ، ٤٩٧ ، ٤٩٨ ، ٤٩٩ ، ٥٠٠ ، ٥٠١ ، ٥٠٢ ، ٥٠٣ ، ٥٠٤ ، ٥٠٥ ، ٥٠٦ ، ٥٠٧ ، ٥٠٨ ، ٥٠٩ ، ٥١٠ ، ٥١

(۱) مبادی علم الاجتماع الديني (ترجمة د. محمود قاسم) ص ۲۰.

(٧) ومن ذلك ما يرويه ابن الجوزي عنهم : « كان أبو عبيد التستري إذا

كان أول يوم من شهر رمضان، يدخل البيت، ويقول لامرأته: طيبي باب البيت،
وأتى إلى كل ليلة من السكوة رغيفاً، فإذا كان يوم العيد فوحدت ثلاثين رغيفاً
في الزاوية، ولا أكل ولا شرب» ص ٢٧٩، تنقيح إبليل.

(١) «بليس إبليس» ص ١٥٨ ١٥٦ ١٥٩ . ثم يجزم بذلك فيقول :
« وهذا الظاهر محرم يستعمل الثقيل في الطعام ، فإنه يغلب عليه المايخوليا . وقد
يسلم الإنسان في مثل هذه الحالة من الوسواس ، إلا أنه إذا تنشى بشربه وغمض
عينيه تخيل هذه الأشياء ، لأن في الدماغ ثلاث قوى ، قوة يكون بها التخييل ،
وقوة يكون بها الفسكرة ، وقوة يكون بها الذكر . فإذا أطرق الإنسان
وغمض عينيه جاء الفكر والتخييل ، فيرى خيالات فيظنها ما ذكر من حضرة
جلال البوصة إلى غير ذلك .

(۶)

critique de la Philosophie » P. U. F. Paris 1951. p. 282.

بدراسة مثل هذه الظواهر ، مثل هذه الحالات في التصوف المسيحي^(١) أيضا .
وَأَمَّا مَسْكُومٌ بِخَلْقِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَارِ حِرَاءَ قَبْلَ الرِّسَالَةِ^(٢) ،
فَإِنْ مَا فَهَلَكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ الرِّسَالَةِ ، لَسْنَا مَأْمُورِينَ بِاتِّبَاعِهِ ،
إِلَّا إِذَا كَانَ قَدْ شَرَعَهُ بَعْدَ الرِّسَالَةِ ، وَلَسْكَنْهُ مِنْ سَعِينِ جَاهِلِيَةِ الرِّسَالَةِ لَمْ يَصْعَدْ
إِلَيْهِ هُوَ وَلَا خَلْفُهُ الرَّائِدُونَ ، وَقَدْ أَقَامَ فِي مَكَّةَ بَعْدَ الرِّسَالَةِ وَقَبْلَ الْهَجْرَةِ
بِضْعَ عَشْرَةِ سَنَةٍ ، وَدَخَلَهَا فِي عُمْرَةِ الْقَضَاءِ وَطَامَ الْفَتْحَ ، وَأَقَامَ بِهَا قُرَيْبًا مِنْ
هَشْرِينَ لَيْلَةً ، وَأَتَاهَا فِي سَجَّةِ الْوَدَاعِ وَأَقَامَ بِهَا أَرْبَعَ لَيَالٍ ، وَدَعَى ذَلِكَ لَمْ يَتَّخِذْ
إِلَى غَارِ حِرَاءَ وَلَمْ يَصْعَدْ إِلَيْهِ .

فَبِهَذِهِ كَانَتْ طَرِيقَةُ لَمْ يَجْمَعُوا فِي الْجَاهِلِيَةِ ، لَيْسَ لَهُ وَعَلَيْهِ السَّلَامُ قِطْعٌ وَقَدْ سَمِعْنَا
لَمْ يَجِدْ هَبْدَ الْمَطْلَبِ^(٣)

وَمِثْلَ ذَلِكَ يُقَالُ فِيمَا يَسْمُونَهُ بِالْأَرَبِيِّنِيَةِ الَّتِي يَدْعُونَ أَنَّ مُوسَى وَهَيْسَى
عَلَيْهِمَا السَّلَامُ ، خُوطِبَا بَعْدَهَا^(٤) ، أَنَّ هَذَا خَاصٌّ بِأَفْرَادِهِمْ كَأَنْبِيَاءِ وَرُسُلٍ ،
ثُمَّ إِنَّهُ شَرَعَ لَمْ وَلَيْسَ شَرَعًا لِمُحَمَّدٍ وَعَلَيْهِ السَّلَامُ ، كَمَا شَرَعَ لِمُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ السَّبْتُ
« وَالْمُسْلِمُونَ لَا يَسْبِتُونَ ، وَكَأَنَّ حَرَمَ فِي شَرَعِهِ أَشْيَاءَ لَمْ تَحْرَمَ فِي شَرَعِ مُحَمَّدٍ »

(١) Las Problèmes de la vie mystique Par Roger
Bastide : P. 80 - 81, 125 - 128.

وَيُنْظَرُ تَعْلِيلُ ذَلِكَ أَيْضًا عِنْدَ فَلَاسِفَةِ الْإِسْلَامِ . انْظُرْ هَامِشَ مَا هُوَ مِنْ
هَذِهِ الدِّرَاسَةِ .

(٢) الْغَزَالِيُّ فِي الْمُنْقِذِ مِنَ الضَّلَالِ ص ١٣٢ ، وَالْكَتُورُ عَبْدُ الْحَلِيمِ مَحْمُودٌ فِي
مَقْدَمَةِ الْمُنْقِذِ ص ٤٨ ، ٤٩ .

(٣) مَجْمُوعَةُ الرِّسَالِ وَالْمَسَائِلِ ج ٥ ص ٨٥ .

(٤) نَفْسُ الْمَصْدَرِ وَالصَّفْحَةُ ، فِي التَّصَوُّفِ الْإِسْلَامِيِّ وَتَارِيخِهِ ص ٥٩ .

صلى الله عليه وسلم^(١) ، فليس هذا في الواقع إلا إيجابها غنوصيا تلخيصيا^(٢) ،
فما يدعونه من العلم الدني أو رؤية الله أو الأنبياء أو الملائكة في هذه
الخلوات محض افتراء وضلال ، صرحه إلى خيالاتهم التي فسدت بما يهبطونه ،
في العزلة والخلوة^(٣) .

ويكفي في رد هذه العزلة والخلوة ، ما يحكيه أبو أمامة قل : خرجنا مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم للجهاد ، فمر رجل بفار فيه شيء من ماء ، فحسب
نفسه بأن يقيم في ذلك الفار ، ويصيب ما حوله من البقل ، وينخل من الدنيا

(١) مجموعة الرسائل والمسائل ج ٥ ص ٨٥ . وما يستدلون به على خلواتهم
من أن أهل الصفة كانوا كذلك ، فإن هذا محض افتراء ، أو جهل بحالهم وواقع
أمرهم ، فإنهم كانوا مهاجرين ، أو طارقين على المدينة بعد أن آخى رسول الله
صلى الله عليه وسلم بين الأنصار والمهاجرين ، فكان من لم يتيسر له مكان يأوي
إليه ، يأوي إلى تلك الصفة في مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم مؤقتا ، إلى أن
يتيسر له مكان يأوي إليه ، فكانوا غير مجتمعين في وقت واحد ، كما كانوا تارة
يكثر ، وتارة يقلون . فتارة يكونون عشرة أو أقل ، وتارة يصل عددهم
إلى السبعين ، وكان فقرائهم يكتسبون عند إمكان الاكتساب ، وية يملون عندما
لا يمكنهم ذلك بسبب اشتغالهم مع الرسول في الجهاد ، ما يوصله إليهم أمرياء
المسلمين من خير ، قال ابن الجوزي : « وهؤلاء القوم ، إنما قعدوا في المسجد
ضرورة ، وإنما أكلوا من الصدقة ضرورة ، فلما فتح الله على المسلمين استغنوا
عن تلك الحال وخرجوا » تلبس إبليس لابن الجوزي ص ١٦٢ طبعة محمد منير
الدمشقي سنة ١٣٤٧ هـ ، سنة ١٩٢٨ م ، ومجموعة الرسائل والمسائل لابن تيمية
طبعة المنار ص ٢٧ - ٣٠ .

(٢) أنظر رسائل إخوان الصفا ج ٤ ص ٨٠ .

(٣) ينظر ابن تيمية المصدر المتقدم ص ٩٣ ، ٩٤ ، وتعليق السيد رشيد رضا
على ذلك في هامش ص ٩٣ ، ٩٤ .

وذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال له صلى الله عليه وسلم : « إنى لم أبعث باليهودية ولا النصرانية ، ولكنى بعثت بالحنيفية السمحة » ، والذي نفس محمد بيده لقوة أو روعة في سبيل الله خير من الدنيا وما فيها ، ولقوام أحدكم في الصنف خير من حياته ميتين سنة » (١) .

هذه معالم من طريق المتصوفة إلى الله ، وأينا فيها كل ما يجافى الإسلام ، ويهبطهم مع الغاية التي رضىها الله سبحانه وتعالى ، مقسماً لهباده من هباتهم ومن خلقهم ، ونعم أن يكونوا في الدرجة التي يحبهم الله فيها ، أو في موضع استحقاقهم لربه سبحانه . وكل ما حقه في هذا السبيل ، أنهم حارلوا الوصول إلى الإيمان به ، أو معرفته ثم حبه ، ولم يتقدم هذا الحب المزعوم في طريقه خطوة نحو اجتلاب حب الله ، وإنما دار حول نفسه ، وصار في حلقة منفردة ، ولم يمد هلى صاحبه منه إلا تذييب النفس والهوس والبهمة عما يقرب إلى الله أو الإيمان به ، حتى قال بعضهم « المحبة تشويش يقع في القلوب » (٢) .

فإن هذا من الغاية التي ذكرها الله سبحانه كنتيجة طبيعية لذلك في قوله : « ألا بدكر الله تعالى القلوب » (٣) ؟

وابن تيمية مع ميله كثيراً إلى طريق كثير من الصوفية ، من لم يجهروا بالحلول ولا بالاتحاد . . ، شأنه في ذلك شأن المعتزلين ، أو بمن يحسنون الظن بالصوفية — ، يقول خلاصة رأيه في تلك الطرق وفي ما ابتدئته عن ليس في القرآن ولا سنة الرسول أنها « هند التحقيق طرق هضلة ، إنما توصل إلى

(١) تلبس إبليس لابن الجوزى ص ٢٨٠ .

(٢) الرسالة القشيرية ص ١٤٥ . وبنظر ما بعدها .

(٣) سورة الرعد : آية ٢٨ .

رضا الشيطان وسخط الرحمن ، كالمبادات التي ابتدعها ضلال أهل الكتاب والمشركين ، وخالفوا بها دين المسلمين ، فهو لاه (الصوفية) في الأحوال البديعية وأولئك « أهل الكتاب » وفي الأقوال للبديعية » (١) .

(ج) موازنة بين طريقة الإمام الشوكاني ، وطريقة الصوفية :

وبالموازنة بين طريق الإسلام مما أشار إليه الإمام الشوكاني ، وبين ما تقدم لنا من معالم طريقة هؤلاء القوم ، يتبين لنا كيف كان من هاجهم أئمة المال أن الجوزي على حق فيما هاجهم فيه ، وإلى أي مدى كانوا محلاً للعجب « اللوم من مثل ابن عقيل في تلك العبارة التي « جهها إليهم : « ما أعجب أموركم في الدين ، إما أهواء متبعة ، أو رهبانة مبتدعة بين تحرير أذيل المرح في الصبا واللعب ، وبين إهمال الحقوق وإطراح العيال ، والحق بزوايا المساجد ، فها عبدوا على عقل وشرع ؟ » (٢) .

(١) النبوات ص ٦٥ .

(٢) تلبس إبليس ص ١٤٧ ، وقد منع رسول الله صلى الله عليه وسلم من قبل عبد الله بن عمرو بن العاص من مثل هذا حين قال له : « ألم أحدث أنك قلت لأصوم من النهار ولأقوم من الليل . ولأقرأ القرآن في ثلاث ؟ قال : بلى . قال : « فلا تفعل فإنك إذا فعلت ذلك هجمت له العين (أي غارت) ودخلت في موضعها) ، ونفثت له النفس (أي ضعفت وكنت) . ثم أمره بصيام ثلاثة أيام من كل شهر ، فقال : إني أطيق أكثر من ذلك ، فانتهى به إلى صوم يوم وفطر يوم ، فقال : إني أطيق أكثر من ذلك . فقال صلى الله عليه وسلم : « لا أفضل من ذلك » . وقال : « أفضل الصيام ، صيام داود عليه السلام ، كان يصوم يوماً ويفطر يوماً ، ولا يفر إذا لاقى . وأفضل القيام ، قيام داود ، كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه ، وينام سدسه ، وأمره أن يقرأ القرآن في سبع » مجموعة الرسائل من المسائل لابن تيمية ج ٥ ص ٨٣ عن الصحيحين : البخاري ومسلم .

فطريقة هؤلاء لا أصل لها في الإسلام ، وإنما يمكن أن نلتصق
أصولها في أى مذهب أو دين غير دين الإسلام ، وهو ما يقرره (نيكولسون) .
بعد عرضه لـ ذج من طريق الصوفية ومذاهبهم المختلفة ، وذلك حيث يقول :
« وليس عندي من شك في أن المذهب الغنوصي بعد ما أصابه من التغيير
والتحوير على أيدي مفكرى المسيحية واليهودية ، وبعد امتزاجه بالنظريات
اليونانية ، كان من المصادر الهامة التى أخذ عنها رجال التصوف الإسلامى ،
وإن بين التصوف والغنوصية مواضع اتفاق كثيرة هامة » ويقول أيضاً إذا
فظرنا إلى الظروف التاريخية الى أحاطت بنشأة التصوف ، لزم علينا أن نعتبره
وليد اتحاد الفلسفة الأفلاطونية الحديثة ، والديانة المسيحية ، والمذهب الغنوصي
متأثرة بأفكار فارسية أو هندية ^(١) .

ويشير الدكتور محمد مصطفى حلمي ، إلى مظاهر التشابه بين التعاليم
وللمذاهب الصوفية في الإسلام ، فيوقفنا على أن الزهد في التصوف الإسلامى
يشبه الزهد والرهبة اللاتوية ، كما يشبه الزهد والقناعة ، والنهى عن ذبح
الحيوان في الديانة اللزدكية « وأن مثل هذه العقائد قد شاع فيما شاع بين
المسلمين من تراث الفرس القديم ، ووجدت من تلقاها بالقبول من الشيعة ،
ومن الصوفية وتأثرها بها ^(٢) .

وقد سبق لى أن أشرت إلى أن الفناء ^(٣) الذى يجعلونه الغاية من سلوكهم هذا
الطريق ، وكذلك للمعرفة ^(٤) ، إنما هما تأثر بالغنوصية ، واليونانية والمسيحية .

(١) في التصوف الإسلامى وتاريخه ص ٨١ .

(٢) الحياة الروحية في الإسلام ص ٤٢ .

(٣) ينظر ص ٦٩ من هذه الدراسة .

(٤) ينظر ص ١٢٤ — ١٢٦ من هذه الدراسة ، في التصوف الإسلامى .

وتاريخه ص ١٧ ، ١٨ ، ٧٤ .

وربما كشف لنا السهروردي للفتنول عن حقيقة أولئك المنصوفة ، وعن تأثيرهم بالفنوص عندما روى لنا أنه رأى أستاذه أرسطو في النوم ، فسأله رأيه عن مجموعة من المنصوفة ؛ بل أقطاب المنصوف ، الذين يستشهد بهم ، بأرائهم كل من كتب في المنصوف أو تكلم فيه ، من مثل أبي يزيد البسطامي ، وسهل النستري ، وذو النون المصري ، والحسين بن منصور الحلاج ، فقال فيهم : « أولئك هم الفلاسفة والحكماء ، حقاً ، وما وقفوا عند العلم الرسمي ، بل جاوزوا إلى العلم الشهري ، وما اعتقلوا بعلائق الميراث ، فاهم الزلفى وحسن مآب ، فنهضوا كما بما نهر كننا ، ونطقوا بما نطقنا » وفي موضع آخر يتكلم السهروردي نفسه : وأما أنوار السلوك في هذه الأزمنة القريبة ، فخيرة الأفيشاخورين وقعت إلى أخي أخميم (ذي النون المصري) ، ومنه نزلت إلى سيار نستر وشيعته ، ثم يضيف إلى ذلك بيان من كان لهم نصيب في الأخذ من التراث الفارسي : « وأما خيرة المسترغانيين في السلوك : فهي فائزة إلى سيار بسطام (أبي يزيد) ، ومن بعده إلى فتى بمضاء (الحسين بن منصور الحلاج) ومن بعدهم إلى سيار آمل وخراقان (أبو الحسن الطرقائي)^(١) . على أن الأصل في تسمية هذا المذهب بالمنصوف ، وأصحابه بالصوفية^(٢) ، يوفقنا على أن المنصوف في أصله إنما هو استيراد أجنبي ، ليس الإسلام فيه شيء ، لا في نشأته ولا في طريقته المتزيدة ، ولا في غايته أو غاياته المتعددة التي أثبتنا ، إنها تقف حيث يبدأ طريق الإسلام تتجهها إلى غايته الواضحة المحددة ، وهي حب الله للإنسان ، وإن كان قد تزيى تصوفهم هذا بزى الإسلام في بعض الأحوال .

(١) مجموعة في الحسكة الإلمية ص ٥٠٣ ، ٥٠٤ .

(٢) ينظر : دراسات في الفلسفة الإسلامية ص ١٢٧ ، في المنصوف الإسلامي

تاريخه ص ٦٧ ، ٦٨ ، المدخل إلى المنصوف الإسلامي ص ٦٩ — ٧٦ .

الفصل الرابع

الإنسان بين مظاهر حب الله له

(١) المنزلة الدينية للإنسان المتقرب إلى الله :

يصور لنا الحديث القدسي الإنسان بعد سلوكه ذلك الطريق إلى الله . وبعد قبول الله لملك الأعمال ، بأن الله قد أحبه ، وأنه صار معمم العبد الذي يسمع به ، وبصره الذي يهصر به . الخ . ونريد أن نعرف فهم الإمام الشوكاني لهذه الجزء من الحديث وفهم الصوفية ، وأتباع الأفلاطونية الحديثة من الفلاسفة الإسلاميين .

١ — المسكنة الدينية للإنسان المتقرب إلى الله عند الشوكاني :

أما الإمام الشوكاني فإنه يرى أن ، معنى ذلك هو توفيق العبد في أعماله بحيث تصبح جالها صالحة موافقة للصواب ، وأن هذا المعنى هو ما يدل عليه منطوق القرآن والسنة^(١) . وأنه لا دلالة فيه مطلقا على مفاهيم الصوفية الفلسفية^(٢) .

٢ — ولكن الصوفية قد رأوا فيه مسنداً لمذاهبهم في الانقضاء ثم الحلول .

(١) قطر الولي في (المقياس في قبول المكاشفات) ، (المراد من أن الله صار معمم العبد وبصره) .

(٢) نفس المصدر .

والإتجاه ، ووحدة الوجود^(١) ، وكثيراً ما تناولوا به في وجهاتهم المختلفة^(٢) .
فلجنيد يتكلم عن توحيد الخواص ، ويبين أنه مقام من وصل إلى الفناء
هنا نفسه « وهن دهوة الخول والقوة بذهاب سمه وحركته بقيام الحق
فيما أراد منه . . . وهذا غاية تحقيق حقيقة توحيد الماوحد الواحد ، أن يذهب
كألو لم يكن ويتلاشى ، وتنمحي أوصافه ، ويبقى بأوصاف الحق كما لم يزل حتى
معنى قوله : « صرت سمه وبصره ، ويدن ورجله ، وقلبه يسمع به
وبصر به . الخ »^(٣) .

وذو النون المصري يتكلم عن المعرفة ، ويرى أنها لا تسكن إلا بالوصول
إلى درجة الفناء ويستمد هذا الفناء من قول الرسول ﷺ : « فإذا أحسبته
كنت سمه الذي يسمع به . الخ » ، ويصير المعارف بهذا — في مظهر
الفناء الأكمل — متحركاً بحركة الله ، ناطقاً بما يجريه على لسانه ، ناظراً بنور
الله في بصره^(٤) . وقد خرج الصوفية من هذا الفناء إلى الخلول والاتحاد
ووحدة الوجود . فهذا أبو يزيد البسطامي الذي لا نكون هالين فيه ، إذا
قلنا : إنه من الذين بشروا بهذه المذاهب الثلاثة جملة^(٥) ، يقول في الفناء :

(١) نفس المصدر . وإذا استثنينا رجلاً مثل الحكيم الترمذي وجدناه يرى
في هذا الجزء من الحديث أكمل مظهر لأعلى درجة لولى الله للذي أدى
الفرائض وحفظ الحدود وتقرّب بالزواجل فتست له بذلك ولأية الله ص ٣٣١
ص ٢٣٢ ختم الأولياء .

(٢) ينظر ص ٢٠ — ٢٧ من هذه المقدمة .

(٣) علم القلوب لمحمد بن عطية المسكي ص ٦٩ ، ٧٠ ، وينظر الفناء عند
ابن عربي في صدر هذه الدراسة .

(٤) في التصوف الإسلامي وتاريخه ص ١١٥ .

(٥) ينظر من ص ٧٣ ، ٧٤ من هذه الدراسة ، وفي التصوف الإسلامي
وتاريخه ص ٢٣ ، ٢٤ .

« شهودي ومنأي ، أن أقول مرة : لا إله إلا الله بغيوبة أبي يزيد وحضور أبي يزيد من أبي يزيد مع لا إله إلا الله . . . كما جرى له في القدر مع الله حين أقول « بلى » فمساكن إقراره للرب بالربوبية ، والنفس بالمعبودية ، ثم غلب عن الإقرار ، ونقي بالتوحيد ، مجرداً للواحد الفرد »^(١) .

وأبو يزيد يشير بذلك — (إقرار الدر بالربوبية بقوله « بلى ») — إلى قوله تعالى : (وإذ أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم ، وأشهدهم هل أنفسهم ، أليس بربكم ؟ قلوا : بلى ، شهدنا ، أن تقولوا يوم القيامة إنا كنا من هذا غافلين)^(٢) .

والصوفية يقولون إن الناس ، قد وحدوا الله حتى التوحيد ، وهم في عالم اللذناء قبل خريجهم إلى هذا الوجود ، فلا توحيد لهم بعد الخروج إلى ذلك الوجود ، إلا بالاضمحلال والفناء منه .

ولكن هذا الذي فهموه في الآية ، ليس هو المراد منها ، وإنما المراد أنهم وحدوا الله بفطرتهم بعد ولادتهم ، لما دهم بخلفه هل أنه خالفهم فقامت هذه الدلالة مقام الإشهاد ، كما يقول الحديث الصحيح : « كل مولود يولد على الفطرة ، فأبواه يهودانه ، أو ينصرانه أو يمجسانه . . الخ » ، وكما تقول الآية الكريمة : « فأقم وجهك للدين حنيفاً ، فطرة الله التي فطر الناس عليها ، لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم »^(٣) .

ثم يتقبل من هذا الفناء إلى الاتحاد ، فيقول مخاطباً ربه : « . . . قريبي

(١) علم القلوب لمحمد بن عطية المسكي ص ٦٦ .

(٢) سورة الأعراف . آية : ١٧٢ .

(٣) سورة الروم آية : ٣٠ ، وينظر تفسير الإمام الشوكاني في هاتين الآيتين وقارن تفسير الحلاج للآية الأولى في : (الحسن بن منصور الحلاج ص ٧٨ ، ٧٩) .

يوحدا نيتك ، وأبدسى ربانيتك ، وارفعنى إلى أحدبكت ، حق إذا رآنى خلقت
عقلوا رأيناك ، فيكون أنت ذاك ، ولا أكون أنا هناك ^(١) .

والحلاج زعيم الفائلين بالحلول ، يتخذ الفناء أساساً لهذا للذهب ^(٢)
فلا يصل إنسان إلى مرتبة حلول الله فيه ، إلا بعد أن يقضى هن نفسه فناء
كاملاً ويحجب عنها بالله ^(٣) ، ويتمثل فى ذلك الفناء بحديث الأولياء ،
ثالثه عقون عنده بالله هم الذين « أفناهم الله عن أوصافهم الثناءة هن طبائعهم
ولم يردهم إلى علومهم المستخرجة بحكم حقولهم . . . بل كان هو اسامهم
الذى به ينطقون ، وبصرهم الذى به يبصرون وأسماعهم التى بها يسمعون ،
وأبصارهم التى بها يبصرون » ^(٤) .

وبرى الإمام الشوكانى ، أن الحديث بنصه ، يرفض هذه المعنى ^(٥) ، وأن
المسلم المتبصر فى الإسلام ، لا يفهم منه إلا ذلك المعنى الذى قدسه .

وإذا رجعنا إلى صدر هذه الدراسة ، وجدنا أن فكرة الفناء هذه لا يقرها
الدين الإسلامى ، وليس لها فى نص من نصوصه سند تتمد عليه فهو يتجافى
معها كلية بروحه وألفاظه ^(٦) .

والخطر فى هذا الفناء الذى أوغل الصوفية فى وصفه ، هو أنه يسلم ، إلى

(١) تلبيس إبليس ٣٣٣ .

(٢) ينظر : الحسين بن منصور الحلاج ص ٧١ — ٧٢ .

(٣) نفس المصدر ص ٨٣ ٨٤ .

(٤) نفس المصدر ص ٨٩ .

(٥) قطر الولى فى العنوان السالف .

(٦) ص ٦٩ من هذه الدراسة .

القول بالحلل أو الاتحاد ، أو وحدة الوجود^(١) ، فقد رأيناهم قالوا بالحلل والاتحاد ، من حيث يظنون أنهم يتكلمون في الفناء^(٢) ، وقد أشار الغزالي إلى هذا حين وصف حالة الفناء التي يصل فيها الشخص إلى مرتبة الكشف أو الشهود ، وإن كان قد قال بخطأ هؤلاء الذين قالوا بالحلل أو الاتحاد^(٣) بل لقد جرت به عقيدته في الفناء ، وأنه أسمى مقام يصل إليه الصوفي ، في هباته أو توحيده إلى القول بوحدة الوجود من حيث لا يشعر^(٤) .

وإس من شك في أن العقيدة الإسلامية ترفض هذه المذهب برمتها لأنها تتنافى مع التوحيد والصوفية المعتدلون أو من هم حسنو النية ، يرفضون

(١) أنظر المقدمة ، في التصوف الإسلامي وتاريخه ص ١١٩

(٢) الرد الأقوم لابن تيمية ص ٤٧ .

(٣) المقتد من الضلال ، ص ١٣١ و ١٣٢ .

(٤) جواهر القرآن ص ١٥ و ١٦ ، إحياء علوم الدين كتاب التوحيد والنوكل ص ٢٤٩٥ — ٢٤٩٨ ومن كلامه في التوحيد في هذا المصدر الأخير عن المرتبة الرابعة في التوحيد : « أن لا يرى (الموحّد) في الوجود إلا واحداً ، وهي مشاهدة الصديقين ، وتسمية الصوفية « الفناء في التوحيد » لأنه من حيث لا يرى إلا واحداً ، فلا يرى نفسه أيضاً ، وإذا لم ير نفسه لسكونه مستغرقاً بالتوحيد كان فانياً عن نفسه في توحيده بمعنى أنه فنى عن رؤية نفسه والخلق » .
قارن جواهر القرآن .

وابن تيمية يرى في مثل هذا الكلام تشابهاً مع كلام القائلين بوحدة الوجود : بغية المرتاد للرد على القرامطة والباطنية . ص ٢٣ ضمن ج ٥ من مجموعة فتاوى ابن تيمية . والغزالي وإن وصل في قوله إلى هذا الحد ، إلا أنه كما قدمنا يرفض الحلل والاتحاد ، ويرفض فكرة الفناء الذي تذوب فيه النفس البشرية في ذات الله ، فعنده أن الله سبحانه وتعالى غير ما يخلق . ولكن تأثره بالصوفية في نظرية الفناء ، جعله يقع من حيث لا يشعر فيها وقع فيه من اعتنق هذه النظرية من أصحاب التصوف الفلسفي .

فكرة الحلول والاتحاد ، ويرون أن العقل وأئدين يحيلانها^(١) . وأما مذهب وحدة الوجود فلازمه ، إنكار الإله لأنه إذا لم يكن في الوجود إلا الله من إنسان أو حيوان ، أو نبات أو جماد ، وأن الله تعالى في هذه الموجودات ، أوهى مظاهر وجمال لذاته^(٢) ، فإن معنى ذلك أنه ليس وراء الطبيعة شيء غيرها ، وليس فيها ما يدل على أنه لو اوجد كما ذل الشاهر الربى القديم^(٣) ، وأنها قديمة ، وبذلك فليس لها حدوث ، وليس لنا أن نتصور الله في غير ذلك^(٤) .

وكما استبدل أصحاب مذهب الحلول ، والاتحاد بهذا الحديث الشريف ، فقد استبدل أصحاب وحدة الوجود به على مذهبهم أيضا . فهذا ابن عربي ، يرى في قوله تعالى : « واتخذ الله إبراهيم خليلا » . بأن الحق قد تخيل إليه . فصار الحق هو الباطن والابن هو الظاهر ، وصار متخيلا فيه هيئة السمع والبصر ، واليد والرجل الخ كما تخيل الحق إبراهيم الخليل . أو تخيل إبراهيم الحق ، كالماء يتخيل للصوفة فتربو به وتتسع فإن الحق هو الظاهر ، فالخلق مستور فيه ، فيكون الخلق جميع أسماء الحق محمده وبهره وجهه نسيبه ، وإدراكه ، وإن كان الخلق هو الظاهر ، فالخلق مستور باطن فيه ، فالخلق

(١) دراسات في الفلسفة الإسلامية . بحث (العقل والتقليد عند الغزالي ص ٦٣ — ٦٧) .

(٢) ينظر فصوص الحكم لابن عربي ، فسنجد هذا المعنى مائلا في كل فصل من فصوصه .

(٣) وفي كل شيء له آية تدل على أنه الواحد .

(٤) قارن نقص المنطق لابن تيمية ص ٥٠ ، ومجموعة الرسائل والمسائل .

ج ٤ ص ٣٣ — ٨٢ ، ص ١٧ ، ١٨٦ وفصوص الحكم ص ٢١٠ .

جميع الخلق وبصره ويده ورجله ، وجميع قواه كما ورد في الخبر ^(١) ، وهذا هو إدراك المعارفين عنده بعد اجتيازهم مراحل الطريق ^(٢) ، فهم يدركون أن الوجود كله واحدا ، الخلق هم الحق ، والحق هو الخلق ، والمعارفون أيضا لا يرون الله شيئا سواهم ولا غير ما يحيط بهم من هوال المخلوقات ، وهم تمييزات ظهر فيها الحق ، فهو هيئتهم ، وسههم ويدهم . الخ

ولكن الإمام الشوكاني يرى أن طبيعة الحديث لا تشمل هذا الاستدلال وتدفعه ، وتثبت وجود الله ، وجوداً معيناً منفرداً فيه عن الخلق ، لا ذلك الوجود المطلق الذي يدهيه ابن عربي وامثاله ، وأن هذا واضح في الحديث من أوله إلى آخره ، فإب قوله : « من هادي لي ولياً » يثبت وجود « ماد ، ومعادى ، ويقتضى وجود موال ، وموالى . وهكذا إلى آخر الحديث فإننا نلاحظ الأتيلية واضحة فيه ، حتى بعد وصول المبدأ إلى درجة حب الله ، وهي الحالة التي يدهي ابن عربي ومن نحوه أنها مظهر فناء لا تليبية والبقاء بالواحدية ، والتي بها يدركون أن الوجود واحداً ، وأن الحق هو الخلق ^(٣) . الخ ، نلاحظ الأتيلية في ذلك الجزء الأخير من الحديث :

(١) الفصوص ص ٨١ ، وينظر صفحات : ١٨٩ ، ١٣١ ، ١٠٧ ، ١١٠ ، ١٠٣ ، ١٠٤ ، قطر الولي : في العنوان السالف مجموعة الرسائل والمسائل لابن تيمية ص ٦١ ، ٦٢ .
(٢) فصوص الحكم ص ١١٣ ، ١٨٦ ، ولفص النوحى ، ولفص العزيرى ، والموسوى .

(٣) قارن ، الفتوحات المسكية ج ٤ ص ٥١٤ ، إحياء علوم الدين ص ٢٤٩٥ ، ٢٤٩٨ ، جواهر القرآن ص ١٦ ، ٧٥ ، الرد الأقوم على ما في كتاب فصوص الحكم ص ٤٧ ، الأحلام للدكتور الطويل ص ٨٨ ، فاسمة الأخلاق في الإسلام ، ص ٢٨٦ ، ٢٨٧ .

« وما ترددت من شيء أنا فاعله ترددي عن نفس عبدي المؤمن ، بكرة الموت وأكره إساءته » .

وهذا التصريح بالاثنيةية ، يكون الحديث قد رد على كل تلك المذاهب ابتداء من النناء إلى وحدة الوجود^(١) .

ويرى الإمام الشوكاني ، أن الأولى لهم ، أن يعترفوا بأنهم متأثرون في القول بوحدة الوجود ، بذهب التنويه من الجوس والنفوسيين في أصل العالم وأنه إلهان ، إله النور وإله الظلمة ، وأنهما مندجان مع بعضهما ، وهنهما معا صدرت الموجودات^(٢) ، بدلا من أن يتكفرا ذلك في آيات القرآن الكريم أو أحاديث الرسول صلى الله عليه وسلم .

والإمام الشوكاني بهذا ، يأتي لنا ضوئا على أصل ذلك المذهب ، فالمرجع فيه غير إسلامي ، وقد تأثر إلى — جانب التأثر بالمصدر الغنوصي — بنظرية الفيض عند أفلاطون^(٣) ، وعند أتباع الأفلوطينية من الباطنية الإسماعيلية وإخوان الصفا ، وفلاسفة الإسلام^(٤) .

فنظرية الفيض سواء أ كانت عند أفلوطين ، أو عند الفارابي ، رائد فلاسفة الأفلاطونية المحدثة من الملاحين ومن الباطنية تقوم على أن الكون

(١) قطر الولي : العنوان السالف ، الرد الأقوم ص ٤٨ .

(٢) قطر الولي : العنوان السالف .

(٣) تاريخ الفلسفة اليونانية ص ٢٩١ — ٢٩٥ .

(٤) آراء أهل المدينة الفاضلة ص ٢٤ — ٢٦ ، راحة العقل للكرماني . ص ٦٥ ، ١٣٠ — ١٣٩ (من أين استقى ابن عربي فلسفته التصوفية ص ١٥ — ٢٧) بحث نشر في مجلة كلية الآداب مايو سنة ١٩٣٣ للدكتور « أبو العلاء هفني » مجموعة الرسائل والمسائل ج ٤ ص ٢٦ .

صدر عن الله ، سواء أكان بطريق التسلسل الطويل كما هتد الفارابي نفسه أو
للتسلسل المختصر كما هو هند أفلوطين^(١) وهذه النظرية تؤول في واقعها إلى
للقول بوحدة الوجود ، سواء قصد بذلك أصنامها ، أو قالوا ذلك بمبارة
غير مباشرة^(٢) ، فنزلة العقل الكلبي من الله هند أفلوطين ، هي منزلة شمع
الشمس من الشمس ، أو الحرارة من النار ، أو البرودة من الثلج ، والشمع
هو الشمس أي هوجزوها ، وكذلك الحرارة والبرودة ، فهي هي النار ،
أو الثلج^(٣) ، أو هي مظاهر ومجال تلك الأشياء ، كما يقول ابن عربي ، إن
الخلق هو الخلق ، واخلق هم الخلق ، أو هم مظاهر ومجال ظهر فيها الحق الواحد
مظهر الكثيرة والمتعدد ، فهو واحد بالذات ، كثير بالإضافات^(٤) ، كما
قال قائلهم :

وما للبحر إلا الموج لا شيء غيره وإن فرقة كثرة المتعدد
وقوله :

البحر لا شك هندی في توحده وإن تعدد بالموج والزبد
ولا يشرك ما شاهدت من صور فالواحد الرب ساری المین فی العدد^(٥)

(١) لأنها عند الفارابي يصل الفيض إلى إحدى عشرة درجة ، أو أحد عشر
عقلا ، أما عند أفلوطين فإن الفيض يصل إلى درجتين فقط ، العقل الكلبي ،
والنفس الكلية .

(٢) تاريخ الفلسفة اليونانية ص ٢٩٦ ، مجموعة الرسائل والمسائل لابن
تيمية ص ٢٦ .

(٣) تاريخ الفلسفة اليونانية ص ٢٩١ ، ٢٩٢ .

(٤) فصوص الحكم ص ١٨٣ ، ١٨٤ ، ١٠٢ — ١٠٤ ، ٦٤ ، ٦٥ .

(٥) مجموعة الرسائل والمسائل ج ٤ ص ٢٣ .

والخلق بهذا «حق مشهود في خلق متوهم»^(١) «وخلق العالم بهذا ، ليس خلقه من العدم ، وإنما هو تعين للذات الإلهية أو تجل لها في تلك العصور»^(٢).

ونستطيع أيضاً أن نرى في مذهب (وحدة الوجود) ، صورة أخرى لمذهب الأشاعرة ، في الجوهر والأعراض ، فإنهم يقولون إن العالم كله واحد بالجوهر ، كثير بالأعراض ، وهذا الرأي ، قد قال به «ديمقريطس» آخر الفلاسفة الجاهليين من اليونان وهذه وإن كانت نظرية في العالم إلا أن ابن عربي وإنشأه أخيراً ، وجعلها في الله وفي العالم معاً^(٣)

كما أنهم تأثروا أيضاً في القول بوحدة الوجود ، بمذهب الجهمية ، وللمعتزلة في نفى الصفات والجهة عن الله سبحانه ، وأنه «ليس في جهة ، ولا في مكان ، ولا ذو في السماء» أو هو في كل مكان ، ليس هو في مكان ، ولا يختص بشيء ، يجمعون بين القولين المتناقضين^(٤) ، ومرادهم بذلك كما يقول ابن تيمية : «إنه ما فوق العرش شيء أصلاً ، ولا فوق السموات إلا هدم محض» فكان هذا «مما أوقع الاتحادية في قلوبهم : «هو نفس الموجودات» لأنهم إذا لم يملوا أنه ليس هناك إلا هذا الوجود المخلوق ، ولا فوق العالم شيء آخر ، «لزم أن يقولوا : (الله) هو هذا الوجود المخلوق» ، وهذه بمعنىها هي حجة الاتحادية»^(٥).

(١) ص ٩٠٨ .

(٢) فصوص الحـكم ص ٦٠ ، ٢١١ ، ١٣٠ ، ١٣١ ، ٤٣٦ من التصدير .

(٣) من أين استقى ابن عربي فلسفته التصوفية ص ٢٩ — ٤٠ ، مجلة كلية

الآداب مايو ١٩٣٣ .

(٤) ينظر فصوص الحـكم لابن عربي ص ١١١ ، ١٧٧ ، مجموعة الرسائل

والمسائل ج ٤ ص ٢٦ .

(٥) نقض المنطق لابن تيمية ص ٥٠ ، فصوص الحـكم ص ١١١ ، ومن =

(ب) إسناد الكرامات للأرلياء :

١ — رأى الإمام الشوكاني :

من مظاهر حب الله لا سبب هند الشوكاني ، أن يكرمه بإجابة دعائه^(١) ، أو بتوفيقه في إدراك شيء مجهول هن طريق إحساسه أو فراسته وهو ما يسميه بالكشف ، كما في الحديث الشريف : « انقوا دراسة المؤمن فإنه يرى بنور الله » . وحديث « قد كان في الأمم قباسكم محمد ثون ، فإن يكن في أمي منهم أحد ، فعمر منهم »^(٢) ، أو « مؤنته إياه ، على أصم أقوى من طاقته في العادة وتسهيله له ، أو تجنيبه خطراً كان مخفياً »^(٣) . الخ .

وهذه الكرامات ، هي في الواقع منحة من الله سبحانه ، وتسكريم لذلك العبد الذي أحسب الله واتبع رسوله فأحبه الله ، كما نطق بذلك الحديث « ولا يزال عبيدي يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به ، وبصره الذي يبصر به . الخ » فالعمل فيها لله أولاً وأخيراً^(٤) .

= كلام ابن عربي في ذلك : « وما رأينا قط من عند الله في حقه تعالى في آية أنزلها ، أو إخبار عنه أو صلة إلينا فيما يرجع إليه ، إلا بالتحديد تنزيهاً كان أو غير تنزيه ، أو له الملاءم لدى ما فوقه هواء ، وما تحته هواء ، فكان الحق فيه ، قبل أن يخلق الخلق ، ثم ذكر أنه استوى على العرش ، فهذا أيضاً تحديد . ثم ذكر أنه في السماء ، وأنه في الأرض ، وأنه معنا أينما كنا ، إلى أن أخبرنا أنه عيننا ونحن محدودون ، فما وصف نفسه إلا بالحد . النصص ١١١ .

(١) قطر الولي في جواز الكرامات .

(٢) قطر الولي في (المقياس في قبول المسكشافات) .

(٣) نفس المصدر في (جواز الكرامات) (المراد من أن الله صار سمع العبد

وبصره) .

(٤) قطر الولي في (جواز الكرامات) . وإلى هذا ذهب ابن تيمية أيضاً .

أنظر (النبوات) ص ٢٤٧ ، الفرقان ص ١٢٨ ، ١٢٩ .

٢ — رأى الفلاسفة الإشرافيين والصوفية :

حقاً إن الفلاسفة الإشرافيين ، ومن نصحاء نفوسهم من الصوفية يستدلون بالحديث على وقوع الكرامات ، غير أنهم ردوها إلى طبيعة النفس ، وقوة ذاتية فيها ، حصلت لها بعد صفائها بالرياضة والمجاهدة ، ووصولها إلى درجة العرفان ، وتحولها إلى جوهر أسمى من جوهرها ، هو جزم الملائكة ، وقربها من طبيعة الإله ، فأصبحت لها القدرة على التأثير في الكون والتصرف فيه ، كقدرتها على تأثيرها في جسمها وتصرفها فيه ^(١) .

فكان الريضة والمجاهدة ههنا ليست ، من باب التقرب إلى الله ، وإنما هي ، لتغيير جوهر النفس كما قالوا ، وجعلها في عدد نفوس الملائكة بحيث تستطيع الإيمان بتلك الخوارق ^(٢) . وهنا يظهر الفارق بينهم ، وبين طريقة

(١) راحة العقل للكرمانى ص ٤٩٧ ، والإشارات والتنبيهات لابن سينا ص ٨٢٨ — ٨٨٦ ، ص ٨٩٢ ، ٨٩٩ . قسم ٣ ، طبعة دار المعارف ، السهر وردى مجموعة في الحكمة الإلهية ، (كتاب التلويحات ص ٢٢ ، ٩٧ ، هياكل النور ص ٨٥ — ٨٧ . ومن تعليل السهر وردى لذلك » . . اعلم أن النفس غير منطبعة في البدن ، وقد خضعها البدن . . وإذا كان كذلك فلا عجب أن يكون لبعض النفوس قوة إلهية ، تكون بقوتها كأنها نفس العالم ، يطيعها العنصر ، طاعة بدنها لها سيما وقد علمت أن جميع المنصريات ، وجميع الأجرام ، مطيعة للمجردات فإذا زادت النفس في التجرد والتشبه بالمبادئ واردات قوة . . فيكون لها التأثير بكثير من الغرائب ، وأيضاً ، قد يحركون أجساما يعجز عن تحريكها النوع » ص ١٢ التلويحات . ينظر أيضاً ص ٥٠٣ — ٥٩٥ من نفس المجموعة .

(٢) السهر وردى : مجموعة في الحكمة الإلهية ص ١٠٦ ، ١١٢ ، ١١٣ ، وابن سينا ، الإشارات والتنبيهات قسم ٣ ، ص ٢٥١ — ٧٦٧ ، ٨٢٨ — ٨٣٤ وآراء أهل المدينة الفاضلة للفارابي ص ٦٦ ، ٦٧ ، ٢٥ ، ٢٦ ، ٨٤ — ٨٧ ، رسائل إخوان الصفا ج ٢ ص ١٦٤ ، ١٦٥ .

القرآن التي يدين بها الإمام الشوكاني ، فإن هذه الأخيرة ، تغلب النظرة فيها إلى إظهار طاعة الله سبحانه ، والتعجب إليه ، وما فيها من نظرة إلى النفس ، لا يبدو أن يكون نظرة تأديبية ، وأثراً أخلاقياً ليس غير . وعلى قدر الفارق بين الطريقتين كان الفارق بين النتيجتين ، والاختلاف بين الغايتين .

والنفس التي تغيرت ، أو تطورت هذا التطور ، هن طريق الرياضة والمجاهدة ، هناك نفس أخرى تشبهها ، هي نفس السحرة والسكاهن ، كما أن هناك نفس ثالثة قد تغيرت هذا التغير ، ولكن بطريق المرض أو الجنون ، وهم يعتبرون تلك النفوس الثلاثة ، في مستوى يكاد يكون واحداً ، في الإيمان بالكرامات والتوارق من كشف ، أو قدرة على التأثير في الغير ، وفي مظاهر الطبيعية ^(١) ، فسووا بذلك بين الولاية وبين السحر والكهانة ، والجنون ، وما إليه من الأمراض النفسية الأخرى ، بل وبين النبوة . وجعلوا المعجزات من باب السحر والكهانة والنجامة ، تأها ترجع إلى سيطرة النفس على البدن ، وقد اعتل والفكر قوته على سيطرته على الوسائد والخيال ^(٢)

وبهذا فلا مظهر للولي أو النبي يختلف هن مظاهر الساحر والسكاهن ، وصارت الكرامات من أفعال الشخص ، وكذلك المعجزات من أفعال النبي ، ولم يعد هناك تكريم من الله للولي ، ولا تأييد منه للنبي ، بل ضاعت الولاية والنبوة ، في شعوذة السحر والكهانة ، وحالات الجنون واختلاط الأهصاب .

(١) آراء أهل المدينة الفاضلة ص ٧٧ ، التلويحات ص ٩٧ ، ٩٨ ، ١٠٣ ، ضمن مجموعة في الحكمة الإلهية للسهروردي ، الإشارات لابن سينا قسمي ص ٤٣ ، ٤٤ ، ص ٧٨٧ — ٨٩٩ ، ٨٧١ ، ٨٧٢ ، ٨٧٦ ، معارج القدس المنسوب إلى الغزالي ص ١٦٥ ، ١٦٥ ، ١٥٧ — ١٤٩ .

(٢) نفس المصادر المتقدمة وصفحاتها ، هياكل النور للسهروردي ص ٨٢

وحينئذ ؛ فلا صلة بينهم وبين ما يستدلون به من الحديث : « ولا يزال عبيد يتقرب إلى بالنواقل حتى أحبه ، فإذا أحبه كبت سمعه ... إلخ » ، وإنما يمكن أن نتلمس تلك الصلة في نظرية المعرفة الإشرافية ، التي يدعون بها في نظريتهم في الولاية والنبوة ؛ والتي تقوم على نظرية النقيض سواء كانت غرابية أم أفلوطينية ^(١) ، فكلمة النظرية تترى أن الإنسان جوهرًا إلهيًا ومق ما حصل على الخلاص من هذا العالم فقد ظهر فيه هذا الجوهر ، وغلبت إلهيته . أو ملائكيته على بشريته وصارت نفسه من القوة بحيث تستطيع أن تتصرف تصرف الإلهيين أو الملائكة ^(٢) ، وهو ما دعا الصوفية الذين شابهت هليمهم الفلاسفة ، إلى إنداء الألوهية ، والقفز بالكليل أو الاتحاد ، أو وحدة الوجود ، ثم ادعاء القدرة على إظهار الخوارق أو للكرامات ^(٣) .

(١) آراء أهل المدينة الفاضلة ص ٨٢٦٢ ، تاريخ الفلسفة اليونانية . يوسف كرم ص ٢٨٨ - ٢٩٥ ، ابن سينا الإشارات ص ٨٦٢ - ٨٧١ قسمي ٤٠٣ ، ٨٧٤ - ٨٨٦ من نفس المصدر ، ومعارج القدس المنسوب إلى الغزالي ص ٢٣٤ ، ص ٥٦ - ١٦٧ ، السهروردي ، مجموعة في الحكمة الإلهية ص ٥١ - ٩٧ ، هياكل النور ص ٨٥ ، راحة العقل للكرماني ص ٤٠١ - ٤٠٥ .

(٢) نفس المصادر المتقدمة والصفحات ، راحة العقل للكرماني ص ١٧٤

(٣) السهروردي مجموعة في الحكمة الإلهية ص ٦٧ - ٩٩ ، ٥٠٣ ، ٥٠٤ ، ٥٠٤ تلبس إبليس لابن الجوزي ص ٢٣١ - ٣٠٤ ، ٢٣٩ - ٢٣٨ ، ٣٧٧ - ٣٨٦ الصلة بين التصوف والتشيع ج ٢ ص ٤٦ - ٤٩ وقارن أيضاً ص ٣٣ ، ٥٨٦٢ فقد جعلوا تلك القوة النفسية مظهرًا لمعرفة اسم الله الأعظم الذي عن طريقه يحيلون الأجسام النوعية من صورة إلى أخرى ، وهو ما شاع في أوساطهم بمعرفة الكيمياء ، وتعلمها فهي ليست كيمياء مادية ، وإنما هي كيمياء نفسية ، ويعلق الدكتور الشبلي على ذلك بقوله : ولهذا وجدنا الكيمياء مقترنة دائماً بعلم الباطن والأشراف على كثير من علم الفلاسفة ويبدو أن الهدف من هذه الكيمياء تحقيق

ولأنهم يفسرون الكرامات بقوة النفس ، وينسبونها إلى ذلك الشخص . فقد أشموا نظريتهم في المعرفة أعمال السحرة والكهان ، وفسروها بها . وبهذا فقد سجلوا على أنفسهم ، أنهم لا يستقون آراءهم من هذا الحديث الذى معنا ، وإنما من تلك النظرية التى تمت بسبب كبير إلى الخصوصية ، وفى واقعها الإلهادى^(١) كما أشار إلى ذلك الإمام الشوكانى .

أما الإمام الشوكانى ، فلأنه لا يؤمن بشيء من ذلك ، فقد رفض أن تكون أعمال السحرة والكهان أو المجانين والمرضى ، من قبيل كرامات الأولياء ؛ لأن كرامات الأولياء إنما أكرمهم الله بها ، لأنهم أحببوا وأولياؤه وأما أولئك فمنهم من أبعد عن هذا التكريم ؛ لأنه هدو لله^(٢) ، ومنهم من لم يأنه الله له ، لبلوغه من اختلال العقل وعدم أحقيته للتكليف أن لا يكون لله ولياً ، ولا هدأ^(٣) ، وحينئذ فلا مجال لإسناد أعمالهم بهذا الحديث ، وإنما يمكن أن يلتبس هذا الإسناد فى نظرية المعرفة عند الحكماء من أتباع الأفلاطونية الحديثة^(٤) .

القدرة الروحية على التصرف فى الأشياء على نحو مماثل تغير الإكسير المعادن . الحسية إلى شريعة ، وإكسير الكيماويات النفسية هو اسم الله الأعظم الذى يحقق كل المعجزات مادية ومعنوية مما لا يصل إليه الإكسير المادى فى تأثيره ص ٣٣ ينظر أيضاً فى التصوف الإسلامى وتاريخه ص ١٨ ، ٢٢ ، ٢٦ فيما ينصل بوحدة الوجود .

(١) شرح العقيدة الأصفهانية لابن تيمية تبع ج ٥ ص ٩٣ ، ٩٤ الفرقان . له أيضاً ص ٨٨ — ٩٣ .

(٢) قطر الولى فى (خوارق غير الأولياء) .

(٣) قطر الولى فى نفس العنوان المتقدم .

(٤) نفس المصدر .

الفصل الخامس

أفضل الأولياء

(أ) رأى الإمام الشوكاني :

يرى الإمام الشوكاني أن أفضل أولياء الله من البشر هم الأنبياء ، وأفضل الأنبياء ، الرسل عليهم الصلاة والسلام ، وأن أولياء الله غير الأنبياء لا يزالون في درجاتهم مع الأنبياء والرسل كدرجة التابع من المتبوع^(١) .

(ب) رأى الصوفية :

ولكن الصوفية والشيعة كما تقدم لنا يصفون الأولياء بهجات^(٢) ، أباحت لمن رام الدخول في مفاضلة بين الأولياء والأنبياء ، من متفلسفي الصوفية ، أن يفصل الأولياء على الأنبياء ، ويرى في الأولين تفرقا في البحث الفكري ، والعالم الذوقي مما ليس للآخرين^(٣) ، ولعل أبرز مظاهر هذا التفضيل ، ما يدعيه بعض الصوفية من حلول الله فيهم أو اتحادهم به ، مما يتضمن القول بألوهيتهم ، وتصرفهم في الأكوان وفي الناس^(٤) .

(١) قطر الولي في (أفضل الأولياء) .

(٢) ينظر ما مضى من هذه الدراسة .

(٣) ينظر على سبيل المثال ، فصوص الحسك ص ١٣٣ ، ١٨١ ، ١٨٢ .

١٥٦ ، التعليقات ص ١٣٦ ، ١٢٧ ، ١٦٤ .

(٤) الصلة بين التصوف والتشيع ج ٢ ص ٤٦ — ٤٩ ، الإشارات قسم

٤ ، لابن سينا ص ٨٩٢ — ٨٩٩ مجموعة في الحكمة الإلهية للمهر وردى

ص ٩٧ .

هنا في التصوف المتقدم^(١) ، وفي التصوف المتأخر رأينا الذين غلب عليهم النفاق ينحون هذا النحو ، وإن كان بصورة غير سافرة ، فقد حاولوا تقيعها ، بنظائرهم أنهم يشيدون بالنبوة ويثبتونها في النفوس^(٢) ، ولكنهم رغم هذا لم يفعلوا أكثر من إثبات تحاملهم على النبوة وتفصيل الولاية عليها ، أو مساواتها بها على الأقل ، «اسهروردي» يقول ، قد جعل للنبوة طريقاً مماثلاً لطريق الولاية وهو شدة الاتصال بالنبل أفعال ، وإن كان يميز النبي عن الولي بأن يشترط فيه ، أن يكون مأموراً من السماء بإصلاح النوع^(٣) ، كما أنه يجعل النبوة دائماً غير منتظمة ، ويرى أنها لم تنته بمحمد صلى الله عليه وآله وكأنه يرى بذلك إلى أن الفلاسفة أو الأولياء المتأخرين ، ليسوا في الواقع إلا أنبياء فإن هديته ، أن الأرض لا تفلح من مغفل ، فالنأله ، لأنها لا تستغنى عن إمام . وما دام قد جعل طريق الإثنين واحداً فمن بالمنطق عنده أن النوعين متساويان ، بل يبالغ به الأمر إلى أن يفضل الولي على النبي ، لأن الولي عنده أكمل من النبي ، ولأولياء ، أو الفلاسفة الحكماء ، وإن كانوا يتساوون مع الأنبياء في التأله ، إلا أن النبي يتفهم عن الفلاسفة المتأخرين في البعث والحكمة ، ومن هنا كان الصنف الأخير أحق من الأول بالخلافة عن الله والتلقى عنه^(٤) ، وبهذا فقد أسكر نصاً من أصول الدين

(١) ينظر ما تقدم من هذه الدراسة .

(٢) ينظر في ذلك مثلاً ، هياكل الدور للسهروردي ، الميسل السابع وخاصة ص ٨٧ من الطبعة الأولى تحقيق الدكتور (أبو ريان) .

(٣) مجموعة في الحكمة الإلهية ص ٩٥ ، قارن : أصول الفلسفة الإشراقية عند السهروردي ص ٣٠٦ .

(٤) أصول الفلسفة الإشراقية ص ٨٩ نقلاً عن مقدمة حكمة الإشراق للسهروردي .

وأصلاً من أصوله ، وهو اكتمال النبوة والرسالة بمحمد ﷺ فضلاً عن
إزرائله مقام النبوة مما تسبب في مقتله على يد صلاح الدين الأيوبي^(١) ، الذي
قضى على الخلافة الإسماعيلية في مصر .

والسهروردي في هذا متأثر بالترامطة والباطنية الذين يرون أن الإمام
أرقى الواصلين في عصره . وأكثرهم اعتماداً لتأني إمام الأئمة الأئمة ،
وهو مأثور من هذه المقول ، ومفوض منها لنولي الإمامة^(٢) . وأن الأرض
لا تستغنى عن الإمام ، لأن الفيض دائم وباقي مستمرة^(٣) . وهذه
الفيض فإن الإمام يفوق درجة النبي في كثير من الأحوال .

وهذا الاتجاه هو أبرز ما يميز فلسفة ابن عربي وتصوره ، فإن النبوة هذه
أيضاً لم تنقطع ولم تنته عند محمد ﷺ ، ويستندم في ذلك مبدأهم الساطق
في التأويل الذي يحرفون به الكلام عن مواضعه ، فيرى في تسمية الله سبحانه
نفسه في كثير من آيات القرآن الكريم بالولي وعدم تسمية النبي ، دليل على
هدم انقطاع النبوة أو الرسالة ، فإن لفظ النبي أو الرسول فيه مظهر للعبودية
والقرب والتواضع من الله ، فلا ينبغي ذلك الاسم أن يرتفع به صاحبه إلى درجة
مشاركته الله سبحانه في اسمه ، أما لفظ الولي فيه مشاركة العبد للرب في
الإمام ، وهذا يشق على المحققين من الأولياء ، أن يزاوجوا البارئ تعالى في
اسمه تواضعاً منهم ، فلذا أبقى لهم النبوة والرسالة دون انقطاع إكراماً لهم ،
والرسول صلى الله عليه وسلم وإن كان قد نفاها بعده ، أو جاء هذا في القرآن

(١) أصول الفلسفة الإشراقية ص ٩١ ، هياكل النور ص ١٢ (السهروردي)
نصفي السبكي ص ٢٧ — ٣٠ .

(٢) أصول الفلاسفة الإشراقية ص ٨٨ .

(٣) نشأة الفكر الفلسفي في الإسلام ص ١٨٢ ، ١٨٣ ، ص ١٨٨

الكريم ، فإنما ما انقطع منها إلا الاسم ، وإلا « الوحي الخاص بالرسول
واللتي من نزول الملك على أذنه وقلبه » ، وأما هي من حيث هيتها وحكمها
فما استخت ، بل باقية في الأولياء والعلماء والمجاهدين ولهم الأنبياء^(١) .
باقية في الأولياء والعلماء بالنسبة لباطنهم ، وبالنسبة أيضاً لوراثته
التشريعية^(٢) . وهذا يلبي هنده على أن النبوة نوحان : نبوة تشريع ، وهي

(١) فصوص الحكم ص ١٣٤ — ١٤٥ ، الفتوحات المسكية ج ٢ ص ٣٣٥ ،
ومن قوله في ذلك : « وللاولياء في هذه النبوة مشرب عظيم ولا سيما النبي
ﷺ قد قال فيمن حفظ القرآن « إن النبوة قد أدرحت بين جنبيه ، فإنها له غيب ،
والنبي شهادة » ، ولكن الإمام الشوكاني قد ذكر في الفوائد المجموعة في
الأحاديث الموضوعة « باب فضائل القرآن » حديث رقم (٢١) ونصه : « من
قرأ ثلث القرآن أعطى ثلث النبوة ، ومن قرأ ثلثه أعطى ثلث النبوة ، ومن قرأ
القرآن فكأنما أعطى النبوة كلها » فذكر في سننه من هو كذاب ، ومن
يروى الأباطيل ، مما يحمل على القول بسكندل حديث ابن عربي الذي يستدل به ،
وهذا لأن شرط الفضل ليس العلم ولا الحفظ وإنما الشرط العمل .

(٢) فصوص الحكم ص ١٣٥ ، ومن قوله في ذلك : « إلا أن الله لطف
بعباده ، فأبقى لهم النبوة العامة التي لا تشرح فيها . . . وأبقى لهم الوراثة في
التشريع فقال : « العلماء وراثته الأنبياء » وما تم ميراث في ذلك ، لا فيما اجتهدوا
فيه من الأحكام فشرعه . ويعنى بالاجتهاد ، اجتهاد الأولياء والأئمة الخلفاء ،
على مقتضى الذوق والتكشف ، لا اجتهاد العلماء المعروف ، المبني على المنظر
والاستدلال ، والبحث في القرآن والسنة ، ينظر الفصوص ص ١٦٢ ، ١٦٤ ،
والتعليقات ص ٢١٥ ، والفتوحات ج ٢ ص ٦٦٦ . وهو بهذا ينسخ حكم
الشريعة المحمدية ، بحكم سلم الباطن الذي أتى به الأولياء عن طريق الاجتهاد
المبني على الذوق ، خاصة وأنه سبحانه أنبياء ورسلاً ، بعد محمد ﷺ ولهم الزيادة
في إثبات حكم أو نسخه حسب ما يصح لهم من الأحاديث بناء على ذوقهم
وتكشفيهم ، انظر الفصوص ص ١٦٤ ، ١٦٣ .

النبوة الخاصة التي أتى بها المرسلون من طريق جبريل ، أو العقل الفعال وهي التي ختمت فقط بمحمد صلى الله عليه وسلم ، ونبوة هلم وهي النبوة العامة التي ينصف بها الأولياء والأئمة وهي التي لم تلته بمحمد صلى الله عليه وسلم ، وهلمها ليس من جبريل ولا عن طريق العقل الفعال ، وإنما هلمها من الله مباشرة ، ومن نفس الممدن الذي يأخذ منه جبريل ليوحى بالذي يأخذه إلى الرسول^(١) ، ويستبدل لذلك بقول أبي يزيد البسطامي في مقارنته بين الكتاب والسنة — وأنها وصلا إلينا عن طريق الصحابة ثم التابعين ثم تابعيهم . الخ — وبين هلمهم الذي أخذوه من الله مباشرة « أفندتم حكم مينا عن بيت ، وأخذنا هلمنا من الحى الذي لا يموت »^(٢).

فإلى جانب المقابلة بين التأويل والتنزيل ، وتفضيل الأول على الثانى ، نجد حطاً بن قدر الصحابة (رضى الله عنهم) وهو اتجاه رافضى وباطنى ملحوظ. ويفصح عن هذا الاتجاه هند ابن هريرة ، ما يراه فى الشرائع السماوية ، رانها إنما يحتاج إليها ، لتعرف بأبواب الدار الآخرة ، وأن أمور الدنيا يستوى فيها تشريع الله لاصطفاه واحكامه مع تشريع الأنبياء^(٣) ، بل لند ذهب إلى أن الولي يصل فى علمه إلى ما يتصور الرسول عنده فيما يتعمل بالله وأسمائه وصفاته ، وذلك لأن النبي صاحب شرح وتشرح فقط لا صلة له بالعلميات ، « فإذا رأيت النبي يتكلم بكلام خارج عن التشريع فن حيث هو رلى وعارف ،

(١) فصوص الحكم ص ٦٢ ، ٦٣ ، ١٣٤ ، ١٣٥ ، ١٦٢ ، ١٩٦٢ ، التعليقات على الفصوص ص ٢٢٢ . انظر أيضا ما مضى من هذه الدراسة .

(٢) الفتوحات المسكية ج ٢ ص ٣٣٥ .

(٣) الفتوحات المسكية ج ٢ ص ٣٢٧ ، ٣٢٨ .

ولهذا مقامة من حيث هو عالم أتم وأكمل من حيث هو رسول^(١) ، فإذا كانت النبوة قد انقضت ، والرسالة قد ختمت فمن حيث هي نبوة تشرع ، وأما النبوة بالمعنى العام الذى يفهمه ابن عربى وقرنائه ، أى نبوة الأولياء التى يتلقون فيها من الله مباشرة ، فإنها لم تنقطع^(٢) . ولهذا قال ابن سبعين : لعله زدت حديث : « لآنى بعدى » : « نبيا هربيا »^(٣)

وبطل ابن عربى هذا التفوق الذى يلبسه إلى الأولياء ، بذلك الذوق الصوفى أو الوسى الداخلى ، وذلك النظر العقلى ، الذى يتمتع به الأولياء^(٤) دون الأنبياء ، والذى يقوم بمهمة التأويل . وقد اعتبره أمضى سرية من الوسى الخارجى الذى يصفه بالسذاجة والقصور من إدراك مالا ينال إلا بالذوق والعقل^(٥) . فالأولياء هم الذين يتلقون الوسى ، كما يتلقاه الأنبياء ، ولكن رضى

(١) فصوص الحكم ص ١٣٤ ، ١٣٥ .

(٢) نفس المصدر والصفحة ، والتعليقات ص ٢٢٥ ، الفتوحات ص ١٦٦ .

(٣) شرح المعقيدات الأصفيائية لابن تيمية ص ٩٣ ، ٩٤ .

(٤) القصص ٦٣ ، التعليقات عليها ص ٢٢ .

(٥) ومن قوله فى ذلك : « فلما كانت الأنبياء لا تأخذ علومها إلا من الوسى الخارجى الإلهى ، فقلوبهم ساذجة من النظر العقلى ، لعلمهم بقصور العقل من حيث نظره الفكرى عن إدراك الأمور على ما هى عليه . والأخبار أيضاً يقصر عن إدراك ما لا ينال إلا بالذوق فلم يبق العلم السكامل إلا فى التجلى الإلهى ، وما يكشف الحق عن أعين البصائر والأبصار من الأغشية فتترك الأمور فسيما وحديثها على ما هى عليه فى حقائقها وأعيانها » فصوص الحكم ص ١٣٣ ، وفى تعبيره هنا بالوسى الخارجى إشارة إلى مذهبه فى الوسى ، وأنه قسمين : خارجى وهو الوسى الخاص بالأنبياء الذى ينزل بالسريرة الظاهرة مع جبريل عليه السلام ، ودخلى وهو ما تتركه نفس الولى — بطريق الذوق والتجلى — عن الله مباشرة ، وهو الوسى الخاص بالأولياء الذى به يتلقون السريرة الباطنة عن

الأولياء يأتيهم بتجلى الحق لهم وشاهدته ، وفى مجيئ الوحي بهذه الطريقة عندهم من انشيطان ، « فهو وحي خالص لا يشوب بهما يفسده »^(١) . بسبب أنه من الذات الهية مباشرة على عكس وحي الأنبياء فى نظره الذى يأتيهم عن طريق جبريل ، وهو بذلك لا يفسد أن يكون مجرد إخبار لا ذوق ، ولا اجتهد للنبي فيه . كما أنه يرى أن مرجع المنزل عند الأنبياء ، هو ما ي نصيبهم من العلم ، انبساطى الذى عليه الأولياء : « فرجع الرسول والنبي المشرح إلى الولاية والهدى ، ألا ترى الله تعالى قد أمره بطالب الزيادة من العلم ، لا من غيره ، فقال له أكرأ (وقل رب زدنى علما) وذلك أن الشرح تكليف بأعمال مخصوصة محلي هذه الدار ، والولاية ليست كذلك »^(٢) .

ويصف ابن تيمية هذا الاتقاء الذى يجده أيضاً عند إخوان الصفاء ، وابن سينا وغيرهم فيقول : « فإن هؤلاء الملاحدة من للتفامفة ومن سالك سبيلهم من المخالفين ! ما جاء به الرسول فى الأمور العلمية ، كالنوحيد والمعاد وغير ذلك يقولون : إن الرسول أحكم الأمور العملية المتعلقة بالأخلاق والسياسة المنزلية والمهنية ، وأتى بشريعة عملية هى أفضل شرائع العالم »^(٣) . « وأما الأمور العملية التى أخبر بها من صفات الرب وأسمائه وملائمته وكتبه ورسله واليوم الآخر — فلما رأوها تخالف ما هم عليه ، صاروا فى الرسول فريسة : ففلاتهم يقولون : إنهم لم يكن يعرف هذه المعارف وإنما كلف فى الأمور العملية »

الله ، أو عن النفس مباشرة لأن مذهبه فى وحدة الوجود لا يفرق بين ذات الله وذات الولي أو الإنسان فهذا الأخير عنده جزء الأول أو صورة من صور .

(١) الفتوحات المكية ج ٢ ص ٦٠ ، ٦١ .

(٢) فصوص الحكم ص ١٣٥ ، ١٣٦ .

(٣) نقض المنطق ص ٨٥ .

وأما الأمور العلمية ، فالفلاسفة أعلم بها منه ومن غيره من الأنبياء »^(١) .

« ويبين صلة هؤلاء بالشريعة الغلاة فيقول : وهؤلاء يقولون : إن هلميا كان غليساوفا ، وإنه كان أعلم بالعليات من الرسول ، وإن هارون كان فيساوفا ، وكان أعلم بالعليات من موسى »^(٢)

والفريق الثاني منهم يقولون : « إن الرسول كان يعلم علمهم ، فيعرف أن الرب ليس له صفة ثبوتية ، ولا يرى ولا يتكلم ، وإن الأبدان لا تقوم إلى آخر ما يقول به الباطنية في الباطن ، ولا يمكن ما كان يظهر ذلك للمامة »^(٣)

ويعلم على هذا أستاذنا الدكتور محمود قاسم بقوله : « فلا غنى أن النتيجة واحدة رغم وصف الرسول بالجهل عند الفريق الأول ، ووصفه بالكذب عند الفريق الثاني ، وهي أن التأويل يفسح التنزيل »^(٤) أوعلى علمه على الأقل .

وهكذا نجد الولاية للهوفية التي تقوم على السلم الباطني الآن من طريق الفيض الإلهي ، والتي رأى فيها الفارابي السعادة الكاملة^(٥) ، والتي قال فيها أحد الغلاة من أولياء الشيعة : « إن الله أرسل محمداً بالتنزيل ، وأرسله هو بالتأويل »^(٦) . فظهر العلم على نفسها ، وتخلي الأنبياء والرسول عنه ، وهو اتجاه

(١) نفس المصدر ص ٣١ ، قارن رسائل إخوان الصفا ج ٤ ص ١٧٥ ،

١٧٦ ، ١٨٨ ، ١٨٩ إلى ١٩٦ .

(٢) نقض المنطق ص ١٣١ .

(٣) نفس المصدر ص ١٣٢ .

(٤) من إضافاته أعضاء مراجعة الرسالة .

(٥) آراء أهل المدينة الفاضلة ص ٦٦ .

(٦) قائل هذا هو أبو منصور المجلى . لهمة بين التصوف والتشيع ج ٢

ص ٥٧ ، ١٣٤ ، ١٣٦ .

فسلمنى كذلك التتيا في تصوف ابن عربى .

وعما يظهر غلو ابن عربى تشييعه ، تفسيره للنبا العظيم ، فى قوله تعالى -
(هم ينساءون هن النبا العظيم) بعلى بن أبى طالب وظهوره فى الوجود^(١)
وهى فكرة الشيعة الفلاة الذين وصلوا به إلى درجة الألوهية ، وفكرة
الباطنية على العموم .

فكرة خاتم الأولياء عند ابن عربى ومناقشتها :

وترتبط فكرة ابن عربى فى العلم الباطن بفكرة خاتم الأولياء قياساً على
خاتم الأنبياء ، وفى رأى ابن عربى أن خاتم الأولياء ، يعمل على الأنبياء ،
وعلى الرسول صلى الله عليه وسلم^(٢) لأنه يستقى من الله مباشرة ، أى من
المدن الذى يأخذ منه الملك الذى يوحى به إلى الرسول^(٣) فى حين يمد
خاتم الأولياء أيضاً مصدراً يستقى منه الأولياء والأنبياء ، الذين ينح لهم
علم الباطن^(٤) .

وذلك راجع عنده إلى أن الرسالة والنبوة — أهى نبوة التشريع
ورسالته — تنقطعان ، والولاية لا تنقطع أبداً ، فهذا مظهر أفضالته عنده ، جعل

(١) سورة النبا آية : ١ ، تفسير ابن عربى ج ٢ ص ١٨٤ ، فارن الصلة بين
التصوف والتشيع ج ١ ص ٧٧ ، ٧٨ ، ٧٩ ، السكافى ج ٢ ورقة ٣٧ مخطوط بدار
الكتب (رقم ٢١٢٢٦ ب) لصاحبه أبو جعفر محمد بن يعقوب السكافى .

(٢) يلاحظ أن ابن عربى يتكلم هنا عن ختم الولاية المحمدية ، لأنه يرى أن
الختم ختمان : ختم الولاية المطابقة ، وهو عيسى عليه السلام ، وختم الولاية المحمدية ،
وهو ما يتكلم عنه هما (انظر الفتوحات ج ٢ ص ٦٤) .

(٣) فصوص الحكم ص ٦٢ .

(٤) نفس المصدر والصفحة .

خاتم الأنبياء والأنبياء يأخذون من خاتم الأولياء^(١) ، عليهم الباطن الذي يتصل بالله ولكون ؛ — إن كان عندهم شيء من هذا العلم . ويعمل ذلك بعمل ، بمعنى على المشاركة وتمتيع الرسل عليهم الصلاة والسلام ، فيرى أن ختم الله سبحانه نبوة التشريع بمحمد صلى الله عليه وسلم « صير من كان نبيا عند الله سبحانه صلى الله عليه وسلم وليا بحسن الاستماع وحكم الاتباع ، والتحق بالامة ، كذلك جرى الحكم في هذا الولي الآتي بهذا النظام العلى ، فليس اعلم بالزمان ، وإنما هو باستيناء مقام العياز »^(٢) . فلهذا عرف أن مرتبة الرسل والأنبياء ، باقية في الدنيا والآخرة (ومن يطع الله والرسول ، فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين . . .) ثم إن هؤلاء الرسل ، كانوا المثل العليا التي أمر الله رسوله بالمثل بها « فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل » . « أولئك الذين هدى الله فبهم دائماً ، اقتد بهم » . . . فكيف يكون جزاؤهم على حسن طاعتهم وصبرهم على أذى قلوبهم في تبليغ رسالتهم ، أن يعصى اسمهم من ديوان النبوة^(٣) ويأخذون بالأولياء العاديين من الامة ؟ ثم بعد ذلك يأخذون من مشكاة خاتم أولياء الصوفية ؟ .

ولقد ذهب في تكوين نظريته هذه ، وتأكيده اتجاهه الفلسفي المخالف لروح الإسلام ، إلى أن مثل خاتم الأولياء بلبلتين ، إحداهما فضة ، ويشير

(١) نفس المصدر ص ٦٢ ، ٦٣ ، ٦٤ .

(٢) عنقاء مغرب ص ٧١ .

(٣) كما صرح بذلك في جانب العزيز في جملة العبارة التي ينسبها إلى الله « لأخون اسمك من ديوان النبوة » وعدلاً وعيداً ، أى وينقله إلى ديوان الولاية ، هيأته الأمر والوحي على التجلى ، بعد أن كان يأتيه بالتلقين والإخبار فقط ينظر للفصوص (الفص العزيزى) ص ١٦٤ ، ١٣٦ .

بها إلى الظاهر الذي يتبع فيه الرسول صلى الله عليه وسلم ، والأخرى ذهباً ويشير بها إلى علم الباطن الذي يأخذه عن الله مباشرة . ولما كان الذهب أفضل فالناوئل أفضل من التنزيل ، أي أنه فاسخ له في التحليل الأخير^(١) .

ولهذه من الواضح أن فكرة خاتم الأولياء هذه فكرة فاطمية ، قصد بها التمازج بين الشرع الظاهر والشرع الباطن ، وليست من الإسلام في شيء ، ويؤكد هذا ما يروي ابن عربي من أن الله قد أكرم محمد صلى الله عليه وسلم فجعل من أمته رسلاً بعده (يقصد بهم الأولياء) وأن خاتم الأولياء هذا ليس لله هؤلاء الرسل من هو أرق منه^(٢) ، وهو إن لم يكن علوياً في السبب ، فهري هادي بن الشهيد والولاية ، ومقامه فوق مقام الصديق لأنه « أخذ نوره من مشكاة النبوة بالوراثة الروحية » وهو « أكبر من مشكاة الصديقية »^(٣) .

والوراثة الروحية هذه هي الأخذ عن الله مباشرة ، لأن في رأيه أن كل نبي يموت ، يرفع الله شريعته عنده ، ويرثها عنه ، وقد جاد بهذه الشرائع على أولياء علم الباطن . « فهم أتباع الرسل بمنزلة هذا السند العالي المحفوظ الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد »^(٤) .

(١) من تعليقات أستاذي الدكتور محمود قاسم أثناء مراجعته هذه الرسالة ، وأنظر من باب التقابل بين هذا التحليل ، وبين تهرج ابن عربي بوسيته هذه في موضع آخر . الفصوص ص ١٦١ — ١٦٤ .

(٢) نفس المصدر ج ٢ ص ١١ .

(٣) عنقاء مغرب ص ١٨ ، ١٩ نقلاً عن الصلة بين التصوف والتشيع ج ٢ ص ١٧٥ ، ١٧٧ ، ينظر كذلك عنقاء مغرب ص ١٧ ، ٢٠ ، ٧٧ ، ٧٩ المطبعة الرحمانية سنة ١٣٥٣ .

(٤) الفتوحات ج ٢ ص ٣٣٥ .

ونلاحظ أن في تفضيل هذه الوراثة المدعاة ، هي رتبة الصديقية مظهر من مظاهر (الرفض) والباطنية ، كما يقول الإمام الشوكاني^(١) .

وهذا الذي يقوله في علم الأولياء ، هو ما تذهب إليه الشيعة الغالبية في علم (علي) رضي الله عنه والأئمة من بعده^(٢) .

وفكرة خاتم الأولياء ، فكرة باطلة لم يرد بها شرع ، ولا يوافق عليها عقل ، وهي من اختراع الحكيم الغرمدى ، ثم صار يقول بها ويدعيها لنفسه ، كل من تسول له نفسه الطعن على الأنبياء ، أو إبطال الشريعة الإسلامية ، من اتباع الباطنية الغنوصية^(٣) .

ومقصودهم الدميم في هذا أن يصلوا في نظر أتباعهم إلى رئاسة خاتم الأنبياء^(٤) ، فإن كون الرسل والأنبياء بما فيهم النبي الخاتم ، يأخذون منهم من ولاية من مشكاة خاتم الأولياء ، معناه أن خاتم الأولياء أنضلم وأرق منهم في العلم والمعرفة ، وأن العالم الباطن هو السائد ، وناسخ للشرع الظاهر كما تقدم . وهذا الذي ابتدع ذاك قد تناقض هذا الابتداع وأبطله بنفسه ، فإنه لما ذكر هذا في كتاب (ختم الولاية) ادعى بأنه يكون في المتأخرين بناء على هذا من درجته عند الله أعظم من درجة أبي بكر وعمر ، ثم قال بعد ذلك بعدم أفضلية أحد علي أبي بكر وعمر ، كرد لبعض الآراء التي تشترط في الولاية العزلة

(١) قطر الولي في : (مبدأ الباطنية) .

(٢) الصلة بين التصوف والتشيع ج ٢ ص ٥٧ ، ٦٤ ، ٦٥ ، ١٣٤ ، ١٣٦ ، وقارن صدر هذه الدراسة في (فصل مفهوم الولاية عند الشيعة والتصوف ص ٧٢ — ٧٤) .

(٣) الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان ص ٨٤ ، ٨٥ ، مجموعة الرسائل والمسائل ج ١ ص ٥١ ، ج ٤ ص ٥٩ .

(٤) نفس المصدر ج ١ ص ٥١ .

عن الناس^(١) .

وآخر الأولياء في الحقيقة ، كما يدل عليه المعنى الذي لفه هذين اللفظين ، وكما يفهم من سكوت الذين عن هذا الاسم وعدم ورود شيء بشأنه ، هو آخر مؤمن تبقى تقوم عليه القيامة ، وليس هو بخير الأولياء ولا أفضلهم ، لعدم ورود نفس في هذا ، بل أفضلهم أبو بكر ، ثم عمر اللذان ما طلعت الشمس ، وما غربت هلي أحد بعد النبيين والمرسلين أفضل منهما بنص الرسول صلى الله عليه وسلم على ذلك^(٢) .

كما أن رتبة الصديق — وهي رتبة أبي بكر رضي الله عنه — هي أعلى رتبة بعد النبي ، وهي فوق رتبة الخدث ، « لأن الصديق يناق عن الرسول المصوم كل ما يقوله ويفعله ، والحدث يأخذ عن قلبه أشياء ، وقابله ليس بمصوم ، فيحتاج أن يعرضه على إمامه به النبي المصوم صلى الله عليه وسلم » وهو ما كان يفعله عمر بن الخطاب رضي الله عنه مع الصحابة رضي الله عنهم ولا يقوله لهم أنا محدث ملهم مخاطب فيأبى لكم أن تقبلوا مني ، ولانحازون » فكان بمنحج لهم ، ويحتجون عليه بالسكناب والسنة^(٣) .

(١) نفس المصدر ج ٤ ص ٥٩ .

(٢) المصدر المتقدم ج ١ ص ٥٢ ، ج ٤ ص ٦٠ ، ويروي ابن تيمية في ذلك عن الترمذي وغيره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في أبي بكر وعمر : « هذان سيدا كهول أهل الجنة من الأولين والآخرين إلا النبيين والمرسلين » قال الترمذي حديث حسن . وفي صحيح البخاري عن علي (رضي الله عنه) أنه قال له أبوه : يا أبت ، من خير الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال : « يا بني ، أبو بكر » قال ثم من ؟ قال : « عمر » . وروى بضع وثمانون نفساً عنه أنه قال : « خير هذه الأمة بعد نبينا أبو بكر ثم عمر » . نفس المصدر والصفحة .

(٣) الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان ص ٢٠ .

فليس هناك خاتم الأولياء بهذا المعنى الباطني ، « فإن الولي لا يأخذ من الله إلاّ بواسطة الرسول إليه » وحتى إذا كان محدّثاً قد ألقى إليه شيء من طريق الإلهام فإنه يجب عليه أن يزنه بميزان الكتاب والسنة ، وبها واسطة الرسول صلى الله عليه وسلم^(١) .

وعلى هذا فكل « من بلغه رسالة رسول لا يكون ولياً لله » إلا إذا اتبع ذلك الرسول الذي أرسل إليه . وكل من بلغه رسالة محمد صلى الله عليه وسلم لا يكون ولياً لله إلا باتباع محمد صلى الله عليه وسلم^(٢) . « قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله »^(٣) . « قل أطيعوا الله والرسول » فإن تولوا فإن الله لا يحب الكافرين^(٤) .

وعلى هذا فليس هناك مجال للمفاضلة بين الأولياء والأنبياء ، فضلاً عن أن يقول أحد بفضل الأولياء على الأنبياء ، لأن هؤلاء نوع ، وهؤلاء نوع آخر ، والمفاضلة لا تكون إلا بين أبناء نوع واحد ، كالمفاضلة بين الأولياء بعضهم وبعض ، أو بين الأنبياء بعضهم وبعض ، وكل اتجاه يخالف ذلك فهو يحمل بين ثنایاه روافد خبيثة ، قد أمدته بها عناصر إلهادية لا تؤمن بدين^(٥) .

(١) نفس المصدر ص ٧٠ ، ٧١ ، ٨٦ ، ٨٧ ، مجموعة الرسائل والمسائل ج ٤ ص ٦٤ .

(٢) الفرقان لابن تيمية ص ٨٦ .

(٣) سورة آل عمران آية : ٣١ .

(٤) نفس السورة آية : ٣٢ .

(٥) ينظر : قطر الولي في (نصيب العاملين من الولاية) وقارن : نشأة الفسکر الفلسفي في الإسلام للدكتور النشار ص ٤٥ .

نهاية المطاف

وبهذا ، ننتهي إلى أن الولاية الصوفية ، والإمامة عند الغلاة من الشيعة ، لا تصلح كإلهامهما أن تكون قدوة لنا ، ولا أن يكون طريقتهما طريقنا بوصول إلى درجة الولاية لله سبحانه ، التي نتمناها بها في حديث الأولياء ، أو في غيره من آيات القرآن الكريم .

ولما الطريق إلى ذلك ، هو الطريق الذي رسمه القرآن الكريم ، وجاءت به السنة الصحيحة .

وقد تقدم الإمام الشوكاني ، فساهم ضمن من ساهموا من العلماء السلفيين ، وغيرهم من أئمة السنة الصحيحة إخطأه من كل شوب ، في كشف هذا الطريق وتبيينه ، لمن لم يستطع وحده تبيين معالمه ، وسط هذه الأدغال ، وتلك البدع ، التي حاول بها هؤلاء الصوفية ومن انحازهم من الفلاسفة ، أن يطمسوا تلك المعالم ، وأن يطفئوا نور الله بأفواههم ، وقدم لنا كتابه : (قطر الولي على حديث الولي) الذي هو موضع التمتعيق ، وهذه الدراسة .

الفقرة الثالثة

قطر الولي على حديث الولي

للإمام محمد بن علي الشوكاني

المتوفى سنة ١٢٥٠ هـ

النسخ التي رجعت إليها في التحقيق

بعد البحث والجهد ، لم أجده إلا مخطوطتين اثنتين ، الكتاب :
(قطار الولى) .

الأولى — نسخة بخط المؤلف (محمد بن علي الشوكاني) وتوجد بمكتبة
الجامع الكبير بصنعاء في مجلد واحد مع (نثر الجواهر على حديث أبي ذر)
للمؤلف تحت (رقم ٨٦٦ ، حديث) وقد انتهى من كتابتها سنة ١٢٣٩ هـ
وهي بحجم متوسط ، وقد أحضرت هذه النسخة ، وأخذت لها صورة على
(ميكرو فيلم) عن طريق معهد المخطوطات بالجامعة العربية بالقاهرة ، فاستبدلت
مورده خروج هذه الصورة ، فأخذت لتلك النسخة صورة أخرى (بالفوتوستات)
بدار الكتب المصرية . وهذه الصورة الأخيرة ، موجودة الآن بدار الكتب
المصرية تحت رقم (٣٣٤٧٤ ب) إلى جانب الصورة التي هي ، ولقي أخذتها
أخيراً من معهد المخطوطات بالجامعة العربية . وكانت هذه النسخة بحالة جيدة ،
حينما أحضرتها للتصوير ، ليست بها خروم ، ولا تآكل ، أو تلف ، أو تشويه
يؤثر على وضوح الكتابة ، أو هدم اتصال الكلام .

وهذه صفحات هذه النسخة ١٣٦ صفحة ، ومكتوبة بخط الرقعة الخالي من
الخط في أكثر الأحوال ، وكتابتها تنسم بطابع التسرع ، ففيها كثير من
الاشتباه إلى جانب الخطأ في كثير من الآيات القرآنية ، وتكرار بعض
الكلمات أو نقصها ، ونقص بعض الحروف ، وتصحيف البعض وعدم
التجويب ، مما يعطى أنها مسودة لم تبيض بعد كما أشار إلى ذلك ، كاتب النسخة
الثانية حين نقلها من هذه النسخة .

وفي بعض الأحيان ، يكتب الإمام الشوكاني ، الضاد (ظ) حسب
نطقهم ، وكذلك قد يهمل كلمتين ، من شأنهما أن يفهلا مثل : (ما) اسم
موصول بعد (كل) في قوله (كلما يناله)

والإمام الشوكاني فيها يسكادياً لم يترك قصر الممدود وتسهيل الممدودة وهدم
كتابتها إذا جاءت في الوسيط ، كما أن فيها بعض الأخطاء الإملائية ، والنحوية ،
ورغم أن الإمام الشوكاني ، يعتبر حجة في النحو وفي آخر صفحة فيها (ص ١٣٦)
تعليق ثلاثة من الفراء العلماء وتقريراظهم وتوقيههم ، إلى جانب توقيع الإمام
الشوكاني

وقد اهرت هذه النسخة الأصل ورمزت إليها ، بحرف (أ)
الثانية : مخطوط بدار الكتب المصرية ، رقم (٥٦٤ حديث) بالمكتبة
النيجورية كتبت من النسخة (أ) بخط رقعة واضح ، منقوط إلا في القليل ،
بخط مجهول (سنة ١٢٤٠ هـ) ، وقد قرأها وأجازها بعد الكتابه تاحيد
المؤلف (محمد بن أحمد الشاطبي) .

وهي في حجم متوسط ، صفحاتها (٢٢٤) وحالتها جيدة ، لولا أن بها
بعض الخروم ، التي كادت أن تضيع معالم بعض الحروف .

وكانها ، يلتزم تسهيل الممدودة ، مثل الشوكاني ، وقصر الممدود ، وأخطاء
(أ) تسكاد تكون كلها فيها ، وتزيد عليها (ب) ، في أن بها بعض حالات
سقوط الكلمة أو الكلمتين ، أو السطر بأكمله ، أو الآية القرآنية كلها ،
التي أثبتتها مسودة الشوكاني ، إلى جانب بعض التصحيف من النسخ ، وهي
تمتاز بإثبات بعض الكلمات التي يقتضيها المقام أو الأسلوب ، والتي سقطت
من المؤلف في (أ) وكذلك بعض الحروف ، أو إثبات بعض الحروف التي

تتمشي مع الأسلوب ، والتي يكون الشوكاني ، قد وضع في مقابلها ، حرفاً
لا يتمشى مع السياق ، أو لا يستقيم به الأسلوب .

كما أن بروائدها بعض تعليقات من الفراء ، لتوضيح كلمة ، أو ذكر
مناسبة .

وقد نقل الناسخ هذه الملاحظة دون تبويب أيضاً ، على غرار الأصل .

وقد رمزت إليها بالحرف (ب) .

منهج تحقيق النص

١ — وضعت أرقام صفحات الأصل ، بالهاش الأيمن من التحقيق .

٢ — قد يسقط في الأصل ، كلمة أو حرف من كلمة ، أو يأتي (بين) في موضع (على) ، أو (فيه) بدل (فيها) ، أو يفتل خطأ إملائي أو نصوي ، فأضع الساقط أو ما أراه ، هو التصواب بين معوقتين ، وأنبه عليه في الهاش .

٣ — الأخطاء ، أو الزيادات ، في كلمتا اللسخنين ، أو النقص في (ب) نبهت عليها أيضاً .

٤ — ما جاء من خطأ من المؤلف في الآيات القرآنية أصلته دون أن أنبه عليه ، أما ما جاء منه من تغير بعض ألفاظ الأحاديث أو زيادتها ، أو نقصها ، فقد نبهت عليه عند العثور على هذه الأحاديث في مصادرها الأصلية .

٥ — لاحظت أن الناسخ ، في (ب) يذكر كلمة تعالى دأماً ، بعد لفظ الجلالة ، مخالفاً بذلك الأصل ، فكنت أنبه عليه في البدء ، فلما وجدته مبدأً مطرداً ، اكتفيت بإثبات لفظ الجلالة فقط كما جاءت في الأصل ، دون أن أنبه على المخالفة في (ب) .

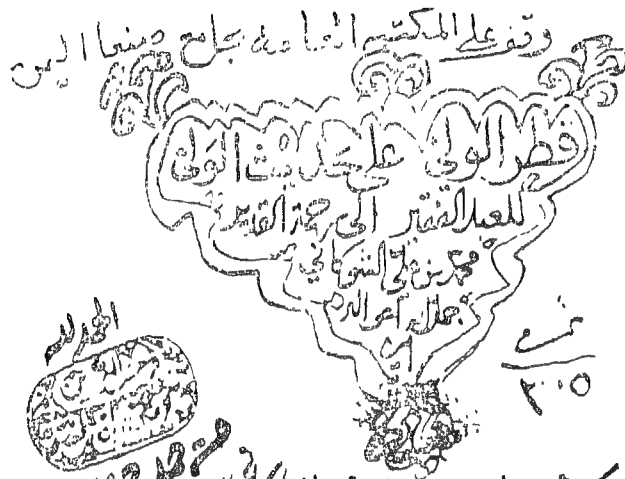
٦ — ما وجدته من اختلاف بين اللسخنين ، وازنت بينه ، وأمضيت ما هو أقرب إلى التصواب ، فإن كان التصواب في (أ) ، أشرت إلى الاختلاف في (ب) ، وإن كان في (ب) أثبتته بين معوقتين ، بدلا من الخطأ في (أ) ونبهت على ذلك .

٧ — حققت النصوص التي نقلها الشوكاني عن غيره ، في مصادرها التي نقلها عنها ، إلا ما تعذر الوصول إليه ، وهو قليل جداً .

٨ — يلاحظ أن الإمام الشوكاني قد خرج كل الأحاديث التي استعمل بها فسخاني بذلك مؤنة هذا العمل .

٩ — ترجمت للأعلام ، إلا ما تمندر الوصول إليه ، وهو قليل جداً وغالبه من رجال السند في الأحاديث ، وقد عرف بهم الشوكاني نفسه إما بالتصنيف أو التوثيق ، وما ترجمت له ثم تكرر ذكره ، لم أشر إلى مكان الترجمة ، اعتماداً على إمكان الوصول إليه — لمن لم يقف على ترجمته السابقة — من فهرس الأعلام المثبت في النهاية .

هذا ، وقد قمت بتبويب أجزاء الكتاب وهنوتها ، حسبما هو موجود في التحقيق .



والله تراجوه على حدث اى ذر لى
عنه هذه حزام الفهم
صلى الله عليه وسلم
ثم صبر هزنى في دول
اضيقها دهر واحوجها اليه
الراح عنوه بوم لاس
عليكم انكم عسل لاس
سقط المرات من وادى
رحم له من
١٤٣٥
صفاء القلب الولي
مى جولة الكنت الى
مولانا ام المؤمنين
علاءه راس العالمين
عكته اجمع المفسر الصفا
وعلى اى وظف العمل غنوج
الشريرة وهر لاس
١٤٣٥

صورة لصفحات النسخة التي كتبها

الإمام الشوكاني بخطه وهي المرموز إليها بحرف (ا)

[illegible]

قصر الولي
على جدي
الولي
ج

صورة للصفحة الثانية من المخطوطة (أ)

سورة الصفحة الأخيرة من المخطوطة (١)

وعليها توقيع المؤلف وتقريرا. بعض العلماء ممن قرأوا هذه النصيحة

تقديم

بسم الله الرحمن الرحيم

والصلاة والسلام على سيد المرسلين ، وآله الأكرمين ، ورضي الله عن
صحابته الأفاضلين وبعد :

فإنه لما كان حديث : (من هادى لى ولياً) قد اشتمل على فوائد كثيرة
بالنفع ، جميلة القدر لمن فهمها حق فهمها ، وتدبرها كما ينبغي ، أحببت أن أفرد
هذا الحديث الجليل بؤلف مستقل ، أنثر من فوائده ما تبلغ إليه الطاقة
ويصل إليه الفهم ، وما أحقه بأن^(١) يفرد بالتأليف ، فإنه قد اشتمل على كلمات
كثيرة ، الواحدة منها تحتها من الفوائد ما ستقف على البعض منه . وكيف
لا يكون كذلك وقد حكاه عن الرب سبحانه من أوتي جوامع الكلم ، ومن
هو أفصح من نطق بالضاد ، وخير العالم بأسره ، وأجل خلق الله ، وسيد ولد
آدم صلى الله عليه^(٢) وآله^(٣) وسلم ؟ .

ولم يستوف شرح الحديث رحيم الله ما يستحقه هذا الحديث من الشرح .

(١) فى ب (أن يفرد) .

(٢) فى ب (صلى الله تعالى) .

(٣) فى ب : زيدت (وعلى آله) .

فإن ابن حجر (*) رحمه الله لم يشرحه في فتح الباري (***) إلا بنحو ثلاث ورق (١) مع أن شرحه أكل شرح البخاري (***)، وأكثرها تحقيقا، وأعمها نفعا. ولا حاجة لنا (٢) في الكلام على رجال إسناده، فقد أجمع أهل هذا الشأن أن أحاديث الصحيحين أو أحدهما كلهما من المعلوم صدقه بالمقبول المجمع على ثبوته. وهذه الإجماعات تندفع كل شبهة، ويزول كل تشكيك.

وقد دفع أكبر الأئمة من تعرض للكلام على شيء مما فيهما، وردوه أباغ رد، وبينوا محتمه أكل بيان. فالكلام على إسناده بعد هذا، لا يأتي بفائدة يعتد بها. فكل روايته قد جازوا القنطرة، وارتفع عنهم القيل والقال،

(١) وذلك من نصف ص ١٩٢ إلى نهاية ص ٢٩٨ ج ١١ من الطبعة الأولى الميرية سنة ١٣٠١ هـ.

(٢) في ب : سقطت كلمة (لنا).

الأعلام

(*) هو قاضي القضاة شهاب الدين أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن علي بن أحمد الكنتاني العسقلاني الأصل المصري الشافعي، المعروف بابن حجر، لم يكن في عصره حافظ سواء وزادت مصنفاته على مائة وخمسين، وهو صاحب فتح الباري بشرح صحيح البخاري : (٧٧٣ — ٨٥٢ هـ).

(**) تقدم التعريف به. ينظر : معجم المطبوعات العربية والعربية (اسركيس) ص ٧٧ — ٨١.

(***) هو أبو عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة البخاري، صاحب (الجامع الصحيح) أجل كتب الإسلام وأفضاها بعد كتاب الله العزيز (القرآن) ولد ببخاري سنة ١٩٤ هـ، ومات في (خرتاك) إحدى قرى سمرقند سنة ٢٥٦ هـ.

وصاروا أكبر من أن يتكلم فيهم بكلام ، أو يتناولهم طعن طامع ، أو توهين موهن .

وسميته (قطر الولي على حديث الولي) . قال في الصحاح : والولي المطر بعد الوسمي ، سمي ولياً لأنه يلي الوسمي . وهو من حديث أبي هريرة (٤) .
ولفظه في البخاري هكذا : قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم :
« إن الله تبارك وتعالى قال : من عادى لي ولياً ، فقد آذنته بالحرب ، وما تقرب إلى عبدي بشيء أحب إلي مما افترضت عليه ، وما يزال (١) عبدي يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته ، كنت سمعه الذي يسمع به ، وبصره الذي يبصر به ، ويده الذي يمس به ، ويخطئ به ، ورجله الذي يمشي بها ، وإن سألني لأعطيته ، وإن استعاضني أعوضته ، وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن نفس المؤمن يكره الموت ، وأكره مساءته » (٣) . انتهى .

(١) في ب : (مازال) .

(٢) في ب (يده التي ورجله التي) وقد أجاب الشوكاني عن ذلك التذكير في موضع النأيت حين شرحه لهذه العبارة .

(٣) بين ألفاظ الحديث هنا وفي فتح الباري في الصفحات المشار إليها فيما تقدم ، وفي طبعة (الشعب ص ١٣١ ج ٨) ، اختلاف يسير في الألفاظ ، وليس له تأثير في المعنى . وقد قال ابن تيمية عن هذا الحديث : إنه أصح حديث روى في الأولياء . الرد الأقوم على ما في كتاب فصوص الحكم ص ٤٧ ، الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان ص ٢٣ .

وقد خرج السيوطي من عدة طرق فقال فيها : كل رجال أسانيد هذه الطرق =

الأعلام

(٤) هو الإمام الفقيه المجتهد عبد الله بن عامر الدريسي صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأكثر الصحابة رواية للحديث ، توفي سنة ٥٧ هـ .

قوله : « إن الله [تبارك] »^(١) وتعالى » قال^(٢) : هذا من الأحاديث الإلهية القدسية^(٣) ، وهو يحتمل أن يكون مما تلقاه صلى الله عليه وآله وسلم ، هن ربه بلا واسطة ، ويحتمل أن يكون مما تلقاه صلى الله عليه وآله وسلم هن ربه^(٤) بواسطة الملك .

== قد حازوا القبول ، إلا (خالد بن مخلد) في رواية (الذهبى) في الميزان فإن الذهبى لم يقبله منه إلا لجيشه من طريق البخارى ، وإلا عبد الواحد في رواية أحمد بن حنبل ، فقد اختلف فيه ، وثقة البهمنى ، وضعفه البهمنى . وقد ذكر السيوطى زيادة في آخره « تبدأ من قوله : « وإن من عبادى المؤمنين لمن يسألنى الباب من العبادة ، فأكفه عنه أن لا يدخله عجب فى فيفسده ذلك » . (القول الجلى فى حديث الولى) ص ٢٥٩ ضمن مجموعة رسائل السيوطى رقم ٢٥ مجاميع مخطوط بدار المکتب المصرية . وقد خرجه أيضاً ، الأستاذان : الدكتور عبد الحليم محمود ، وطه عبد الباقي سرور . ضمن الأحاديث التى خرجاها فى كتاب (اللع) للسراج ، فقال عنه : « هو حديث قدسى ، رواه البخارى عن أبى هريرة ، وأحمد عن عائشة ، والطبرانى فى الكبير ، عن أبى أمامة ، وابن السنى عن ميمون . وقد أخطأ من زعم أن البخارى انفرد بروايته » . اللع للسراج ص ٥٦٥ رقم (٣٠) . وبعد هذا ، فلا اعتداد بقول من قال : إن هذا الحديث من غرائب البخارى ، مثل السيد محمد رشيد رضا وغيره .

(١) (تبارك) سقطت فى نسخة (أ) ، ولا بأس من وجودها .

(٢) الفائل : ابن حجر .

(٣) الحديث القدسى : هو ما كان افظه من عند الرسول صلى الله عليه وسلم ومعناه من عند الله بالإلهام ، أو بالثبوت ، دون واسطة جبريل عليه السلام ، وأضاف الرسول صلى الله عليه وسلم إلى الرب عز وجل ورواه عنه ، وليس منظوراً فى نظمه إلى إعجاز . أما سائر أحاديثه صلى الله عليه وسلم غير القدسية ، فلم يضيفها إلى الله تعالى ولم يروها عنه . (قواعد الحديث لمجده جمال الدين القاسمى ص ٦٦) .

(٤) (عن ربه) سقطت فى : (ب) .

— ٢٣٣ —

قل الكرماني (*) : « يحتمل أن يكون من الأحاديث القديمة ، ويحتمل أن يكون لبيان الواقع . والمراجع الأول » .
وقد وقع في بعض طرق هذا الحديث أنه صلى الله عليه وآله وسلم حدث به عن جبريل عن الله عز وجل .

الأعلام

(*) محمد بن يوسف بن علي الكرماني ثم البغدادي ، له شرح على البخاري .
يسمى بالكواكب الدراري ، (٧١٢ - ٧٨٦ هـ) .

الفصل الأول

من هو الولي ؟

تعريف الولي :

قوله : من عادى لي ولياً قال في المصحح : والولي ضد العدو انتهى .
والولاية ضد العدو ، وأصل الولاية المحبة والتقرب كما ذكره أهل اللغة ،
وأصل العدو البغض والعداء . قال ابن حجر في فتح الباري : المراد بولي الله
العالم بالله تعالى [المراتب] ^(١) على طاعته المخلص في عبادته « انتهى » ^(٢) .

وهذا التفسير للولي ، هو المناسب لمعنى الولي للضاف إلى الرب سبحانه .
ويدل على ذلك ما في الآيات القرآنية . كقوله سبحانه ^(٣) : (ألا إن أولياد
الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين آمنوا وكانوا يتقون . لهم البشري
في الحياة الدنيا وفي الآخرة ، لا تبدل كلمات الله ذلك هو الفوز العظيم) ^(٤)
وكقوله عز وجل : (الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات
إلى النور) ^(٥) .

وكقوله سبحانه : (يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف
يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه ، أدلة على المؤمنين أئمة هدى إلى الكافرين ، يجاهدون
في سبيل الله ، ولا يخافون لومة لائم ، ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ، والله
واسع حلیم . إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون

(١) في أ ، ب والأصل الذي نقل عنه الشوكاني ، وهو (فتح الباري) :
(المواضع) بالضاد .

(٢) ج ١٣ ص ٢٩٣ .

(٣) في ب (تعالى بدل سبحانه) .

(٤) سورة يونس ، آية : ٦٢ - ٦٤ .

(٥) سورة البقرة ، آية : ٢٥٧ .

الزكاة وهم راكعون . ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فإن حزب الله هم
الغالبون^(١) . وغير ذلك من الآيات . فأوليا الله هم^(٢) خاص هباده المتأمنون
بطاهااته المخلصون له .

أفضل الأولياء :

وأفضل أولياء^(٣) الله هم الأنبياء ، وأفضل الأنبياء هم المرسلون ، وأفضل
المرسل هم أولو العزم : نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ، ومحمد صلى الله عليهم
وسلم . وأفضل أولي العزم نبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم ، وهو الذي أنزل
الله سبحانه^(٤) عليه : (قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله)^(٥) .
فجعل سبحانه صدق محبة الله هز وجل متوقفة على اتباعه ، وجعل اتباعه
سبب حصول المحبة من الله سبحانه .

وقد أدهت اليهود والنصارى أنهم أبناء الله وأحباؤه وأولياؤه^(٦) .
(قل فلم يعذبكم بذنوبكم ، بل أنتم بشر من خلق ، يغفر لمن يشاء ، ويعذب
من يشاء ، والله ملك السموات والأرض ، وما بينهما وإليه المصير)^(٧) . بل

(١) سورة المائدة آية ٥٤ — ٥٦ .

(٢) وهم المسلمون الذين آمنوا بالله سبحانه وبأنبيائه ، وملائكته وكتبه
ورسله... الخ .

(٣) في (ب) (أولياء الله سبحانه) .

(٤) في (ب) بعد سبحانه : (وتعالى) .

(٥) سورة آل عمران ، آية : ٣١ .

(٦) في (ب) لا توجد (وأولياؤه) .

(٧) سورة المائدة آية : ١٨ .

أدعوا أنه لا يدخل الجنة إلا من كان منهم^(١) . (وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى تلك أمانيتهم، قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين. بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن ، فله أجره عند ربه ، ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) ^(٢) . بل قد ادهى ذلك مشركو العرب كما حكى الله سبحانه ذلك عنهم بقوله : (وإذ يكرهك بك الذين كفروا لينبتوك ، أو يقتلوك ، أو يخرجوك ، ويمكرون ويمكر الله والله خير الماكرين) إلى قوله : (وما كانوا أولياءه ، إن أولياؤه إلا المتقون ، ولكن أكثرهم لا يعلمون) ^(٣) . وهم في الحقيقة أولياء الشيطان ، كما قال عز وجل : (الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله ، والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت ، فقاتلوا أولياء الشيطان ، إن كيد الشيطان كان ضعيفاً) ^(٤) وقال سبحانه : (فإذا قرأت القرآن ، فاستمع له بالله من الشيطان الرجيم ، إنه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون . إنما سلطانه على الذين يتولونه ، والذين هم به مشركون) ^(٥) . وقال سبحانه : (وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا ، إلا إبليس كان من الجن ، فسحقه من أمر ربه ، أفتعتذرون وذريته أولياء من دوني ، وهم لكم هدوئاً فليأمنوا بآياتي) ^(٦) .

(١) يظهر أنه أخذ هذه الفكرة عن ابن تيمية . انظر الفرقان بين أولياء الرحمن ، وأولياء الشيطان ص ٢٧ - ٢٩ . طبعة صيدح سنة ١٩٥٨ .

(٢) سورة البقرة آية : ١١١ ، ١١٢ .

(٣) سورة الأنفال آية : ٣٠ ، ٣١ ، ٣٢ ، ٣٣ ، ٣٤ .

(٤) سورة النساء آية : ٧٦ .

(٥) في آ ، ب (وإذا قرأت) وهي خطأ .

(٦) سورة النحل آية : ٩٨ ، ٩٩ ، ١٠٠ .

(٧) سورة السجدة آية : ٥٠ .

[وقال سبحانه ^(١)] : (ومن يتخذ الشيطان ولياً من دون الله فقد خسر خسراناً مبيناً) ^(٢) وقال سبحانه : (الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور ، والذين كفروا أولياؤهم للطاغوت يخرجونهم من النور إلى الظلمات) ^(٣) .

وقال سبحانه : (إنما ذكركم الشيطان يخوف... أوليائه ، فلا تخافوهم ، وخافون إن كنتم مؤمنين) ^(٤) . وقال : (إنما جعلنا الشياطين أولياء للذين لا يؤمنون) ^(٥) وقال : (اتخذوا الشياطين أولياء من دون الله ، يحسبون أنهم مهتدون) ^(٦) وقال سبحانه : (إن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم ليهيأوا لكم) ^(٧) . وقال الخليل ﷺ ^(٨) : (يا أيها الذي أخاف أن يمسك هذاب من الرحمن فتسكون الشيطان ولياً) ^(٩) . وثبت عنه صلى الله عليه وآله وسلم أن الصالحين وغيرهم أنه قال : « إن آل أبي فلان ليسوا لي بأولياء ، إنما وولي الله وصالح المؤمنين » . وهو كقول الله سبحانه : (وإن تطاعوا عليهم ، فإن الله

(١) لا توجد في (١) ولعلها سهو من المؤلف إذ بها تميز الآيات بعضها من بعض خصوصاً وأنها من سور مختلفة ، وأن المؤلف سلك ذلك المسلك قبل هذه الآيات وبمدها .

(٢) سورة النساء : ١١٩ .

(٣) سورة البقرة : ٢٥٧ .

(٤) سورة آل عمران : ١٧٥ .

(٥) سورة الأعراف : ٢٧ .

(٦) سورة الأعراف : ٣٠ .

(٧) سورة الأنعام : ١٢١ .

(٨) في (ب) سقطت من الناسخ (صلى الله عليه وآله وسلم) .

(٩) سورة مريم : ٤٥ .

هو مولاه وجبريل وصالح للومنين ، ولللائسكة بعد ذلك ظهير^(١) .

طبقات الأولياء :

قال الإمام تقي الدين ابن تيمية * رحمه الله : « (فصل) وأولياء الله هلى طبقتين : سابقون مقربون ، وأبرار أصحاب يمين مقصدون . ذكرهم الله سبحانه فى هذة مواضع من كتابه ، فى أول الواقعة ، وآخرها ، وفى سورة الإنسان ، والمطففين ، وفى سورة طاهر ، فإله سبحانه ذكر فى الواقعة ، القيامة الكبرى فى أولها ، وذكر القيامة الصغرى^(٢) فى آخرها . فقال فى أولها : (إذا وقعت الواقعة ، ليس لوقعتها كاذبة ، خافضة رافعة ، إذا رحبت الأرض رجاء وبست الجبال بئاً ، فكانت هباء منبثاً ، وكنتم أزواجاً ثلاثة ، فأصحاب الميمنة ما أصحاب الميمنة وأصحاب المشأمة ما أصحاب المشأمة والسابقون المسابقون أولئك المقربون فى جنات النعيم . ثلة من الأولين وقليل من الآخرين^(٣)) فهذا تقسيم الناس إذا قامت القيامة للكبرى التى يجمع الله فيها الأولين والآخرين كما وصف فى كتابه فى غير موضع . ثم قال فى آخر السورة

(١) سورة الطلاق : ٤ .

الأعلام

(*) هو أحمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام بن تيمية الدمشقي . نشأ فى بيئة علم وأدب ، ولد فى ربيع الأول سنة ٦٦١ هـ . درس فى دمشق ونضج فى دراسته ، حتى صار أحد الأئمة الأعلام ، وزادت مؤلفاته على الثلاثمائة ، وكان له فضل كبير فى جهاد التشتر ، وإنزال الهزيمة بهم . توفى سنة ٧٢٨ هـ .

(٢) القيامة الكبرى : هى يوم القيامة عند انتهاء الدنيا . والصغرى : هى موت الإنسان فى دار الدنيا .

(٣) سورة الواقعة : ١ - ١٤ ، من ٨٣ - ٩٦ .

« فلولاً » ، أى فهلاً ، (إذا باغت الحلقوم وأنتم حينئذ تنظرون . ونحن أقرب إليه منكم ولكن لا تبصرون فلولاً إن كنتم غير مدبرين . ترجمونها إن كنتم صادقين . فأما إن كان من المقربين فروح وريحان وجنة نعيم . وأما إن كان من أصحاب اليمين فسلام لك من أصحاب اليمين وأما إن كان من المكذبين الضالين فنزل من حميم وتصلية جحيم . إن هذا هو حق اليقين . فسبح باسم ربك العظيم) . وقال في سورة الإنسان : إنا هديناه السبيل إما شاكراً وإما كفوراً . إنا أعتدنا للكافرين سلاسل وأغلالاً وسعيراً ، إن الأبرار يشربون من كأس كان مزاجها كافوراً حيناً يشرب بها عباده الله يفجرونها تفجيراً . يوفون بالنذر ويخافون يوماً كان شره مستطيراً . ويطعمون الطعام على حبة مسكيناً ويتيماً وأسيراً . إنما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكوراً^(١) الآيات .

وكذلك في سورة المطففين : (كلا إن كتاب الفجار لفي سجين ، وما أدراك ما سجين . كتاب مرقوم . ويل يومئذ للمكذبين . الذين يكنهون يوم الدين . وما يكذب به إلا كل معتد أثيم . إذ أتتلى عليه آياتنا قال أساطير الأولين . كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون . كلا لهم من ربهم يومئذ لمحجوبون . ثم إنهم لهابالوا الجحيم . ثم يقال هذا الذي كنتم به تكذبون ، كلا إن كتاب الأبرار لفي هللين . وما أدراك ما هليون . كتاب مرقوم يشهده المقربون . إن الأبرار لفي نعيم . على الأرائك ينظرون . تعرف في وجوههم نضرة النعيم . يسقون من رحيق مخنوم ختامه مسك . وفي ذلك فليتنافس المتنافسون وهزاجه من تسنيم . حيناً يشرب بها المقربون)^(٢) .

(١) آية : ٣ ، ٤ ، ٩ .

(٢) من آية ٧ - ٢٨ .

ثمن ابن عباس(*) وغيره من السلف : قالوا بمزج لأصحاب الدين مزجا .
 ويشرب بها المقربون صرفا . وهو كما قالوا ، فإنه قال يشرب بها المقربون
 ولم يقل منها . لأنه ضمن قوله يشرب معنى يروى ، فإن الشارب قد يروى
 وقد لا يروى . فإذا قيل يشرب منها لم يدل على الرى ، وإذا قال^(١) يشرب
 بها كان المعنى يروون بها فلا يستأجرون معها إلى ما هو دونها . فلهذا شربوها
 عرفا . بخلاف أصحاب الدين فإنها مزجت لهم مزجا . وهو كما قال في
 سورة الإنسان : (كان مزاجها كافورا . حينما يشرب بها عباده الله
 يفجرونها تفجيرا) .

فعباد الله هم المقربون المذكورون في تلك السورة .

وهذا لأن الجزاء من جنس العمل ، في الخير والشر ، كما قال صلى الله عليه
 وآله وسلم : « من نفس [هن^(٢)] مؤمن كربة ، من كرب الدنيا نفس الله

(١) في ب (قيل) وهي علاوة على الخطأ في النسخ خطأ في الفهم أيضاً فإن
 المراد ، قال الله تعالى يشرب بها كما تقدم في الآية : (يشرب بها المقربون) . أما
 قيل التي قبلها ، فالمراد بها قول أى أحد غير الله ، لأن مثل هذا التعبير غير الدقيق
 (يشرب منها) لا يجوز أن يسند إلى الله ، ولا أن يسكون من أسلوب القرآن ،
 في مثل هذا المقام .

الأعلام

(*) ابن عم النبي ﷺ ولد في لشعب وبنو هاشم محصورون قبل خروجهم
 منه بيسير وذلك قبل الهجرة بثلاث سنين ، وتوفي النبي ﷺ وهو ابن ثلاث
 عشرة سنة ، وكان يسمى البحر لغزارة علمه ، وكان عمر وعثمان (رضى الله عنه)
 يدعوانه فيشير عليهما مع أهل بدر ، وكان يفتى في عهدهما إلى أن مات سنة ٦٨ هـ
 (صفوة الصفوة لابن الجوزي ج ١ ص ٣١٤ - ٣١٩) .

(٢) في أ ب (على) ، واسكن الأصح عن ، كما ورد في نص الحديث ، وكما
 نقل ذلك ابن تيمية .

الله هذه كربة من كرب يوم القيامة ، ومن يسر على مسر يسر الله عليه في الدنيا والآخرة ومن ستر مسلما ، ستره الله في الدنيا والآخرة . والله في هون العبد ما كان [العبد ^(١)] في هون أخيه ، ومن سلك طريقا يلتمس (فيها ^(٢)) هدئا سهل الله له طريقا إلى الجنة ، وما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله ، ويتدارسونه ^(٣) بينهم إلا نزلت عليهم السكينة وحشيتهم الرحمة ، وحفتهم الملائكة ، وذكّرهم الله تعالى ^(٤) فيمن عنده ، ومن بطأ به عمله ، لم يسرع به نسبه . رواه مسلم في صحيحه ^(٥) وقال : « الراحمون يرحمهم الرحمن ، ارحموا من في الأرض يرحمكم من في السماء » . قال الترمذي : حديث صحيح . وفي الصحيح ^(٦) : « يقول الله تعالى : خلقت الرحم ، وشققت لها

-
- (١) سقطت من (أب) وهي موجودة في نص الحديث، وفي رواية ابن تيمية .
 (٢) في نص الحديث ، وفي رواية ابن تيمية (فيه) بالتذكير .
 (٣) هكذا وردت في (ب) وهي مطابقة ، لما جاء في نص الحديث ، وفي رواية ابن تيمية ، ولكن الذي جاء في (أ) (يتدارسون) فقط دون الضمير .
 (٤) لا توجد في (ب) كلمة (تعالى) ، كما أنها غير موجودة في نص الحديث ، ولا في رواية ابن تيمية .

(٥) الجزء الثامن : كتاب الذكر ص ٧١ .

(٦) في الفرقان الذي نقل عنه الشوكاني : (وفي الحديث الآخر الصحيح الذي ، في السنن) ويروي المحقق أن في صحيح الترمذي لهذا الحديث غفر . أنظر الفرقان ، تحقيق : (محمود عبد الوهاب فايد) ص ٤٣ .

الأعلام

(هـ) هو الإمام مسلم بن الحجاج بن مسلم بن ورد بن كرشان القشيري ، النيسابوري صاحب الصحيح المشهور باسمه ، ثاني كتب الحديث ، بعد صحيح البخاري توفي سنة ٢٦١ هـ .

أصحها من اسمي ، فمن وصلها ، وصلته ، ومن قطعها ، قطعته . وقال : « من وصل صفا وصله الله ، ومن قطعه قطعه الله » . ومثل هذا كثير ^(١) .

أصناف المؤمنين أو الأولياء :

« وقد ذكر الله ^(٢) أوليائه المقتهدين ، والسابقين ، في سورة طه بقوله : (نم أورثنا الكتاب الذين اصغفينا من عبادنا ، فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتهد ومنهم سابق بالخيرات بإذن الله ذكك هو الفضل الكبير . جنات عدن يدخلونها يحلون فيها من أساور من ذهب ، ولؤلؤا ولباسهم فيها حريرا . وقالوا الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن إن ربنا لغفور شكور . الذي أحلنا دار المقامة من فضله لا يمسنا فيها نصب ، ولا يمسنا فيها لغوب » ^(٣) .

وهذه الأصناف ^(٤) الثلاثة هم أمة محمد (صلى الله عليه وآله وسلم) خاصة ^(٥) كما قال تعالى : (نم أورثنا الكتاب الذين اصغفينا من عبادنا) الآية . وأمة محمد (صلى الله عليه وآله وسلم) هم الذين أورثوا الكتاب بعد الأمم المتقدمة . وليس ذلك مختصاً بحفاظ القرآن بل كل من آمن بالقرآن فهو من هؤلاء . وقسمهم إلى ظالم لنفسه ، ومقتهد ، وسابق بالخيرات ، بخلاف الآيات التي في الواقعة والمطففين ، والانفطار والإنسان ^(٦) . فإنه دخل فيها جميع الأمم المتقدمة كافرهم ، ومؤمنهم .

(١) انتهى كلام ابن تيمية في المصدر المتقدم من ص ٤١ - ٤٤ .

(٢) في (ب) يوجد (وقد ذكر الله تعالى أوليائه) بزيادة (تعالى) .

(٣) آية ٣٢ - ٣٥ .

(٤) في (ب) توجد « الأوصاف » بدل (الأصناف) .

(٥) أي كل من آمن فهو من الأولياء .

(٦) هذه الكلمة وهي اسم سورة (الإنسان) ليست موجودة في (الفرقان)

وهذا التقسيم لأمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم . فالظالم لنفسه أصحاب الذنوب المصرون هليها . والمقتصص المؤدى للفرائض المجتنب المحارم ، والمسبق بالخطيرات هو المؤدى للفرائض والنوافل المجتنب المحرمات والمكروهات كما فى تلك الآيات ^(١) .

ثم ذكر ^(٢) الله سبحانه المفاضلة بين أوليائه المؤمنين ، فقال : (أنظر كيف فضلنا بعضهم على بعض والآخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلاً) ^(٣) . بل بين سبحانه التفاضل بين أنبيائه فقال : (تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض ، منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات وآتينا عيسى بن مريم البينات وأيدناه بروح القدس) ^(٤) . وقال تعالى : (ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض وآتينا داود زبوراً) ^(٥) .

وفى صحيح مسلم عن أبى هريرة عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « المؤمن القوى خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف ، وفى كل خير ، احرص على ما ينفعك واستعن بالله ولا تعجز ، وإن أصابك شيء فلا تقل : لو أنى فعلت كذا لكان كذا وكذا ، ولكن قل قدر الله وما شاء فعل ، فإن لو تفتح عمل الشيطان » .

(١) انتهى أيضاً من الفرقان لابن تيمية ص ٤٧ - ٤٨ ، ببعض التصرف من جانب الإمام الشوكانى .

(٢) لا يوجد لفظ الجلالة فى (ب) .

(٣) سورة الإسراء آية : ٢١ .

(٤) البقرة : ٢٥٣ .

(٥) الإسراء : ٥٥ .

وفي سنن^(١) أبي داود عن عوف * بن مالك أنه حدثهم أن النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) قضى بين رجلين ، فقال المتقضى عليه لما أدبر : حسبي الله ونعم الوكيل ، فقال^(٢) النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « إن الله يلوم على المجرز ولكن عليك بالكيس فإذا غلبك^(٣) أمر فقل^(٤) حسبي الله ونعم الوكيل »

وفي الصحيحين وغيرهما عن أبي هريرة وعمر بن الخطاب^(*) بن العاص عن النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) قال : « إذا اجتهد الحاكم فأصاب فله أجران ، وإذا اجتهد فأخطأ فله أجر » . وروى من طرق خارج الصحيحين « أن المصيب هشة أجور » .

وقال الله سبحانه : (لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل أولئك أعظم درجة من الذين اتفقوا من بعد وقاتلوا وكلا وعد الله الحسنى^(٥)) وقال سبحانه : (لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولي الضرر والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم ، فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على

(١) ينظر ص ٢٦٤ .

(٢) في الأصل بعد فقال كلمة (إن) ولا داعي لها .

(٣) في ب (عليك) بالعين ، والياء ، وهو خطأ .

(٤) في (ب) سقطت تلك الكلمة : (فقل) .

الأعلام

(*) هو عوف بن مالك الأشجعي الجبب الأمين إلى رسول الله ﷺ وكان ممن شهد فتح مكة توفي سنة ٧٣ هـ . شذرات الذهب ج ١ ص ٧٩ .

(**) من كبار الصحابة رضى الله عنه فاتح مصر في عهد الخليفة عمر بن الخطاب ، وكان له دور خطير في السياسة الإسلامية في الخلاف بين علي بن أبي طالب ومعاوية ابن أبي سفيان .

(١) الحديد (١٠) .

القاهدين درجة وكلا وعد الله الحسنى . وفضل الله المجاهدين على القاهدين أجراً عظيماً . درجات منه ومغفرة ورحمة وكان الله فاعلاً رحيماً ^(١) . وقال : (أجملتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله لا يستموتون عند الله والله لا يهدي القوم الظالمين . الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم أعظم درجة عند الله وأولئك هم الفائزون . يبشرهم ربهم برحمة منه ورضوان وحنان لهم فيها نعيم مقيم خالدين فيها أبداً إن الله عنده أجر عظيم) ^(٢) ، وقال : (أمن هو قانت آناء الليل ساجداً وقائماً يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون إنما يتذكر أولوا الألباب ^(٣)) . وقال : (يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أرتوا السلم درجات والله بما تعملون خبير) ^(٤) .

الأولياء غير الأنبياء ليسوا بمعصومين :

وأعلم أن أولياء الله غير الأنبياء ليسوا بمعصومين ، بل يجوز عليهم ما يجوز على سائر عباد الله المؤمنين . لكنهم قد صاروا في رتبة رفيعة ومنزلة هلمية . فقل أن يقع منهم ما يخالف الصواب وينافي الحق . فإذا وقع ذلك فلا يخرجهم عن كونهم أولياء الله ^(٥) . كما يجوز أن يخطئ المجتهد وهو مأجور على خطئه . حسبما تقدم أنه إذا اجتهد فأصاب فله أجران ، وإن اجتهد فأخطأ فله أجر .

(١) النساء : ٩٥ - ٩٦ .

(٢) براءة : من الآية ١٩ - ٢٢ .

(٣) الزمر : ٩ .

(٤) المجادلة : ١١ .

(٥) في (ب) (أولياء الله) .

وقد تجاوز الله سبحانه هذه الأمة عن الخطأ واللبان ، كما قال سبحانه :
(ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا) ^(١) . وقد ثبت في الصحيح « أن الله
سبحانه قال : بعد كل دهوة من هذه الدعوات : قد فعلت » وحديث « رفع
عن أمي الخطأ والسيئان » قد كثرت طرقه حتى صار من قسم الحسن لغيره
كما هو معروف عند أهل هذا الفن .

المقياس في قبول الواقعات والمكاشفات .

ولا يجوز للولي أن يعتقد في كل ما يقع له من الواقعات والمكاشفات
أن ذلك كرامة من الله سبحانه ، فقد يكون من تلبس الشيطان ومكره .

بل الواجب عليه أن يعرض أقواله وأفعاله على الكتاب والسنة ، فإن
كانت موافقة لما فهمى حق وصدق وكرامة من الله سبحانه . وإن كانت
مخالفة لشيء من ذلك ، فليعلم أنه مخدوع مذكور به ، قد طعم منه الشيطان
غائبس عليه .

إمكان وقوع المكاشفات :

وليس لمنكر أن ينسكح على أولياء الله ما يقع منهم من المكاشفات
للمصادقة الموافقة للواقع . فهذا باب قد فتحه رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم ، كما ثبت في الصحيحين عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : « قد كان في الأمم
قبلكم محدثون فإن يكن في أمتي أحد منهم فعمر منهم » . وفي لفظ في
الصحيح : « إن في هذه الأمة محدثين وإن منهم عمر » . والحديث الصادق
الطاهر المصيب الفراسة . وحديث : « اتقوا فراسة المؤمن فإنه يري بنور الله »

أخرجه الترمذى (*) وحسنه .

الواجب على الولي فيما يصدر من أعمال :

وقد كان عمر رضى الله عنه مع كونه مشهودا له بأنه من المحدثين بالنسبة للنبوى (١) يشاور الصحابة ويشاورونه ، ويراجعهم ويراجعون ، ويحتج عليهم بالكتاب والسنة ، وبوجهون جميعا إليهما ، ويردون ما اختلفوا فيه إلى ما أمر الله (٢) بالرد إليه من الرد إلى الله سبحانه وإلى رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ، فالرد إلى الله هو الرد إلى كتابه والرد إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعد موته هو الرد إلى ما صح من سنته .

فحق على الولي وإن بلغ في الولاية إلى أعلى مقام وأرفع مكان ، أن يكون مقتديا بالكتاب والسنة ، وازناً لأفعاله وأقواله بميزان هذه الشريعة المطهرة ، واقفا على الحد الذي رسم فيها ، غير زائغ عنها في شيء من أمور ، فقد ثبت عنه صلى الله عليه وآله وسلم في الصحيح أنه قال : « كل أمر ليس على (٣) أمرنا فهو رد » . وإذا ورد عليه وارد يخالف للشريعة رده ، واهتد

(١) في (ب) لا توجد كلمة (النبوى) .

(٢) في (ب) توجد كلمة (تعالى) بعد لفظ الجلالة .

(٣) في (ب) (عليه أمرنا) .

الأعلام

(*) هو أبو عيسى بن محمد بن سورة بن الطحال السلمي البوفوى الترمذى نسبة إلى (ترمذ) بإقليم خراسان . (معجم المطبوعات العربية والمصرية ج ٤ ص ٦٣٢ ، ٦٣٣) أحد الأئمة الذين يقتدى بهم في علم الحديث ، وصنف كتاب الجامع (جامع الترمذى) (أو) الجامع الصحيح (ثالث الكتب الستة من أمهات الحديث ، ويقال له السنن أيضاً . وكان سبب شهرته . توفي سنة ٣٧٩ هـ .

أنه من الشيطان ، ويدافع^(١) ذلك بحسب استطاعته ، وبما تبلغ إليه قدرته .
قال الله سبحانه « فاتقوا الله ما استطعتم »^(٢) . وقال تعالى (يا أيها الذين
آمنوا اتقوا الله حق تقاته)^(٣) . وقال تعالى : (لا يكلف الله نفساً إلا وسعها
لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت)^(٤) . وقال تعالى : (والذين آمنوا وعملوا
الصالحات لا نكلف نفساً إلا وسعها أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون)^(٥) .
وقال سبحانه : (وأوفوا الكيل والليزان بالقسط لا تكلف نفساً إلا وسعها)^(٦)
ومن خالف هذا من يطلق عليه اسم الولى فليس من أولياء الله عز وجل .

وما أحسن ما قاله (أبو سليمان^(*) الداراني) : (إنها لتنع في قلبي النكتة
من نكت القوم فلا^(٧) أقبلها إلا بشاهدين هذين الكتاب والسنة)^(٨) .

-
- (١) في (١) (وبدافع ذلك) بالباء . ولكن يدافع هي المقصودة وهو واضح .
(٢) التغابن : ١٦ .
(٣) آل عمران : ١٠٢ .
(٤) البقرة : ٢٨٦ .
(٥) الأعراف : ٤٢ .
(٦) الأنعام : ١٥٢ .

الأعلام

(*) أبو سليمان الداراني نسبة إلى داريا وهي قرية من غوطة دمشق وهو
عبد الرحمن بن أحمد بن عطية الداراني الزاهد المشهور . روى الحديث عن الربيع
ابن صبيح وعن أهل العراق . (الباب في تهذيب الأنساب ج ١) وهذه العبارة
وردت في تلبس إبليس لابن الجوزي ص ١٦٢ .

(٧) في (ب) (فلا أقبلها) .

(٨) الفرقان ص ٣٢ وتلبس إبليس ص ١٦٢ .

يقال (الجنيد) (*) رحمه الله : « علمنا هذا مقيد بالكتاب والسنة ، فن لم يقرأ القرآن ويكتب الحديث لا يصح له أن يتكلم في علمنا » . وقال « أبو عثمان (١) النيسابوري » : « من أمر على نفسه الشريعة قولاً وفعلًا نطق بالحكمة ، ومن أمر على نفسه الهوى قولاً وفعلًا نطق بالبدعة » ، لأن الله تعالى يقول : « وإن تطيعوه تهتدوا » (٢) . وقال (أبو عمرو بن (***) مجيد) « كل [وجد] لا يشهد له الكتاب والسنة فهو باطل » (٣) .

خوارق غير الأولياء :

وإذا هرفت أنه لا بد للولي من أن يكون مقتدياً بأقواله وأفعاله بالكتاب والسنة ، وأن ذلك هو المعيار الذي يعرف به الحق من الباطل ، فمن ظهر منه

(١) في (ب) (أبو موسى) وهو خطأ . وستأتي ترجمته في الفصل الثالث باسم الحيرى ينظر أيضاً حلية الأولياء ص ٢٢٩ ج ١٠ .
(٢) سورة النور : ٥٤ .

(٣) الفرقان ص ٣٢ وفي (١) (كل واجد) والألف ليست واضحة ووجد هي الصحيحة كما نرى من السياق .

الأعلام

(*) هو الجنيد بن محمد بن الجنيد البغدادي الحزاز لأنه كان يعمل الحز صوفي من العلماء بالدين مولده ومنشأه ووفاته ببغداد . قال أحد معاصريه : (مارأت عيناي مثله : السكتبة يحضرون مجلسه لألفاظه ، والشعراء لفصاحته ، والمتكلمون لمعانيه) وهو أول من تكلم في التوحيد ببغداد . وعده العلماء شيخ مذهب التصوف لضبط مذهبه بقواعد الكتاب والسنة توفي سنة ٢٩٧ هـ (الأعلام ج ٢ ص ١٣٧) .

(**) هو أبو عمرو بن نجيد من كبار الملامية ، وتلميذ أبي عثمان الحيرى شيخهم توفي سنة ٣٦١ هـ .

شيء مما يخالف هذا المعيار فهو رد عليه ، ولا يجوز لأحد أن يعتقد فيه أنه ولي الله ، فإن أمثال هذه الأمور تكون من أفعال الشياطين ، كما نشاهد في الذين هم تابع من الجبن . فإنه قد يظهر على بدء ما يظن من لم يستهضر هذا المعيار أنه كرامة . وهو في الحقيقة مخارق شيطانية وتلبسات إبليسية .

ولهذا تراه يظهر من أهل البدع^(١) ، بل من أهل الكفر ومن يترك فرائض الله سبحانه ويتلوث بما فيه . لأن الشيطان أميل إليهم للاشتراك بينه وبينهم في مخالفة ما شرعه الله سبحانه لعباده .

وقد يظهر شيء مما يظن أنه كرامة من أهل الرياضة وترك الاستكثار من الطعام والشراب على ترتيب معلوم ، وقانون معروف . حتى ينتهي حاله إلى^(٢) أن لا يأكل إلا في أيام ذوات العدد ، ويتناول بعد مضي^(٣) أيام شديداً يسيراً . فيكون له بسبب ذلك بعض صفاء من السكورات البشرية ، فيدرك ما لا يدركه غيره ، وليس هذا من الكرامات في شيء . ولو كان من الكرامات الربانية ، والنفصلات الرحانية ، لم يظهر على أيدي أعداء الله ، كما يقع كثيراً من المرتاضين من كفره الهند الذين يسمونهم الآن (الجوكية) .

وقد يظهر شيء مما يظن أنه كرامة على لسان بعض المجانين . وسبب ذلك كما ذكره الحكماء أنه قد ذهب عنه ما يصنعه الفكر من التفصيل والتدبير ، الذين يستمران للعقل . فيكون لعقله إدراك لا يكون للعقل ، فيأتي في بعض الأحيان بمكاشفات صحيحة ، وهو مع ذلك متلوث بالنجاسة مرتبك في التاذورات قلعة في المزابيل ، وما يشابهها فيظن من لاحقيقة عنده أنه من

(١) في (ب) (من أهل الكفر) دون (ب) .

(٢) لا توجد (إلى) في ب .

(٣) لا توجد كلمة (مضي) في ب .

أولياء الله ، وذلك لأن باطل ، وتخييل مختل ، وهو في الحقيقة مجنون قد رفع الله عنه قلم التكليف ، ولم يكن ولياً لله ، ولا هدواً .

المكاشفات المسيحية وأولياء المؤمنين :

وقد تكون المكاشفة من رجل جعله الله سبجانه بن الحمد ثين حسبما سبق تحقيق ذلك وهذه طريقة أثبتها الشرع وسمح بها الدليل .
والغالب أن ذلك لا يكون إلا من خاص المؤمنين كما سبق في حديث « اتقوا فراسة المؤمن » .

وهذا التحديث هو شيء يوقه الله ^(١) في روع من كتب له ذلك ، فيلقيه إلى الناس فيكون مطابقاً للواقع ، وليس من الكهانة ، ولا من باب النجامة والرمل ولا من باب تلميق الشيطان كما كان يتبع عمر بن الخطاب رضي الله عنه .
وسياتي في هذا الحديث الذي نحن بهمد شرحه أنه لا يزال العبد يتقرب إلى الله سبجانه بالنوافل حتى يحبه ، فإذا أحبه كان سمعه الذي يسمع به ، وبصره الذي يبصر به ويده التي يبعش بها ، ورجله التي يمشي بها ، وسفلة كلام إن شاء الله على معاني هذه الألفاظ النبوية .

وفي القرآن الكريم من ذلك الكثير الطيب كتوله سبجانه : « ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين ، والصديقين ، والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً » ^(٢) .

ولاصحابه ، رضي الله عنهم ، النصيب الوافر من طاعة الله سبجانه ومن

(١) توجد في (ب) كلمة (تعالى) بعد لفظ الجلالة .

(٢) النساء : ٦٩ .

للتقرب إليه بما يحبه ، ولهذا صاروا خير القرون كما ثبت في الأحاديث الصحيحة المروية من وجود كثيرة ، وثبت عنه صلى الله عليه وآله وسلم في الصحيح من طرق كثيرة أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، قال : « لا تسبوا أصحابي فوالذي نفسي بيده لو أنفق أحدكم مثل أحد ذنباً ما بلغ مدّ أحدكم ، ولا نصيفه » فانظر إلى هذه المزية العظيمة ، والخصيصة الكبيرة التي لم تبلغ من غيرهم إنفاق مثل أنجيل الكبير من الذهب نصف المد الذي ينقعه الواحد منهم ، فرضى الله^(١) عنهم وأرضاهم .

فهم أفضل أولياء الله سبحانه وأكرمهم عليه ، وأعلام منزلة عنده ، وهم الذين عملوا بكتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم .

فمن جاء بعدهم ممن يقال له إنه من الأولياء ، لا يكون ولياً لله إلا إذا اتبع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واهتدى بهديه وافتدى به في أقواله وأفعاله .

شخصية الولي :

واعلم أن من أعظم ما يتبين به من هو من أولياء الله سبحانه أن يكون بحجاب الدعوة ، راضياً عن الله عز وجل في كل حال ، قائماً بفرائض الله سبحانه ، تاركاً لمناهيه ، زاهداً فيما يتسكالب [عليه^(٢)] الفاس من طامب العلو في الدنيا ، والحرص على رياستها ، لا يكون لنفسه شغل بملاذ الدنيا ولا بالتسكائر منها ولا بتحصيل أسباب الغنى ، وكثرة اكتساب الأموال والسرور إذا وصل إليه القليل صبر ، وإن وصل إليه الكثير شكر ، يستوى عنده المدح والذم ، والفقر والغنى ، والظهور والخلو ، غير معجب

(١) في (ب) توجد (تعالى) بعد لفظ الجلالة .

(٢) لا توجد في الأصل ولكن سلاسة الأسلوب تقتضيها .

بما من الله به عليه من خصال الولاية، إذا زاده الله رفعة، زاد في نفسه تواضعاً وخضوعاً. حسن الأخلاق كريم الصحبة عظيم الحلم كثير الاحتمال . وبالحيلة فمعظم اشتغاله بما رغب الله فيه، وندب بهاده إليه فمن كملت له هذه الخصال، واتصف بهذه الصفات، واتسم بهذه السمات، فهو ولي الله الأكبر الذي ينبغي لكل مؤمن أن يقر له بذلك، ويتبرك بالنظر إليه، والقرب منه .

ومن كان فيه بعض هذه الخصال؛ واشتمل على شطر من هذه الصفات^(١) فله من الولاية بقدر ما رزقه الله سبحانه منها، ووهب له من محاسنها . وللباب الأعظم للدخول إلى سوح^(٢) الولاية هو الإيمان بالله كما ندب إليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حيث قال لما سئل عن الإيمان : أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله، والقدر خيره وشره .

وأصعب هذه الخصال الإيمان بالقدر فإنه إذا حصل له ذلك^(٣) هلى الوجه المعتبر هانت عليه جميع الأمور^(٤)، وفرغ من شغل قلبه بما نزل عليه من المقادير خيرا وشرها .

ولأينافى ذلك تعوذه (صلى الله عليه وآله وسلم)^(٥) من سوء القضاء . فقد ثبت في الصحيح أن من الدهوات النبوية قوله صلى الله عليه وآله وسلم :

(١) في (ب) (الحلال) بدل الصفات . .

(٢) ساحة .

(٣) في (ب) لا توجد كلمة (ذلك) .

(٤) في الأصل سهى المؤلف عن (الراء) .

(٥) لا توجد في الأصل . وهى ضرورية أو نحوها ؛ لبيان المتعوز أو من

الذى تعوذ .

« اللهم إني أعود بك من سوء القضاء ، ودرك الشقاء ، وجهد البلاء ، وشدة
الشداء ، وثبتت منه صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول في قنوت الوتر : « قَرِّبْنِي
شَرِّ مَا قَضَيْتَ » .

وأرأينا الله سبحانه يفتخرون في الولاية بقوة ما رزقهم الله سبحانه من
الإيمان ، فمن كان أقوى إيماناً كان في باب الولاية أعظم شأنًا ، وأكبر قدرًا
وأعظم شأنًا إلى الله ، وكن أمة إليه .

ومن لازم الإيمان بالقوى السبل^(١) السوى ، والتسبب إلى الله بحجته عز
وجل وحكمة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم (قل إن كنتم تحبون الله ، فاتبعوني
يحبكم الله)^(٢) . وكما ازداد بعد التزم إلى الله بفرائضه واجتناب نهائيه .
بفعل التوافق ، والاستمساك من ذكره عز وجل ، زاد الله محبة وفتح له
أبواب الخير كما دقة رحله كما سيأتي من الكلام على شرح هذا الحديث
الذي نحن بصدد شرحه وبيان معانيه الشريفة ونسكاته اللطيفة .

جواز الكرامات :

وهو ذهب له هذه الموهوبات الجليلة وتدخل^(٣) عليه هذه الصفات
الجليلة فتبين بديه ، ولا يستحسن أن تظهر على يده من الكرامات التي لا تنافي
الشريعة والتعسف في مخلوقات الله عز وجل^(٤) الوضعية ، لأنه إذا دعاه
أجابته وإذا سأله أعطاه ، ولم يذهب من جعل ما يظهر من كثر من أولياء

(١) في الأصل : والعمل (زيادة الراو ولاداعي لها لأن وجودها يفسد الأسلوب ،

(٢) سورة آل عمران آية : ١٠٦ .

(٣) في (ب) يوجد لفظ الجلالة بعد (تفضل) .

(٤) في (ب) تعالى بدل (عز وجل) .

عن قطع المسافات البعيدة ، والمكاشفات المصيبة ، والأفعال ، التي تعجز
 عنها غالب القوى البشرية ، من الأفعال الشيطانية والتصرفات الإلهيية .

فإن هذا غلط واضح ، لأن من كان بحاجب الدعوة لا يتمتع بهليه أن يسأل
 الله سبحانه أن يوصله إلى أبعاد الامكنة التي لا تقطع طم يلقها إلا في شهور في
 لحظة يسيرة ، وهو القادر القوى الذي ماشاه^(١) كان ، وما لم يشأ^(٢) لم
 يكن ، وأى نهد في أن يجيب الله دعوة من دعاه من أوليائه في مثل هذا
 لطلب وأشباهه . وفي مثل هذا يقال : قاله الشاعر :

والناس ألف منهم كواحد وواحد كالألف إن أمر هفأ
 وقول الآخر :

ولم أر أمثال الرجال تفاوتاً من الناس حتى هذ ألف بواحد
 بل هذا الذي تفضل الله^(٣) عليه بهذه التفضلات لا يعدله^(٤) الآف ولا
 الآلاف ممن لم ينل ما نال ، ولا ظفر بشيء من هذه الخصال .

فلا والله^(٥) حول نجد وقد غصت تهاية بالرجال
 ومن نظر في مثل الحلية^(*) لأبي نعيم ،

(١) في (ب) (شاء) ، و (ما لم يشأ) .

(٢) في (ب) (تعالى) بمد لفظ الجلالة .

(٣) في (ب) (لا يساويه) بدل لا يعدله .

(٤) التلدد : التحير والتلذذ يعينا وشمالا ففي القاموس : تلدد : تلفت يهنا
 ويحير متبدلاً وتلبث .

الأعلام

(*) هو كتاب : (حلية الأولياء وصفوة الأصفياء) لأحمد بن عبد الله بن
 أحمد الأنصبياني حافظ ، ورخ من الثقات في الحفظ والرواية : من تصانيفه هذا =

وصفوة الصفوة (***) لابن الجوزي هرف صحفة ما ذكرناه ، وما كان هطاء
ربك محظوراً .

وكم للصحابة ، رضى الله عنهم ، من الكرامات التى يصعب حصرها
وسنشير إلى بعضها قريباً ، ولو لم يكن منها إلا إجابة دهاء كثير منهم . وقد
هرفناك أن إجابة الدهاء هى أكبر كرامة ، ومن أكرمه الله (١) بذلك دهاء
يشاء كيف يشاء من جليل الأمور ، وحقيرها ، وكبيرها ، وصغيرها .

وفى كتب الحديث والسير من ذلك الكثير الطيب ، وكذلك فى أمم
الأنبياء السابقين من أولياء الله سبحانه (٢) الصالحين لعدد الجرم حسبنا نقل إلينا
عن نبينا صلى الله عليه وآله وسلم ، وحسبنا تحكيه التوراة والإنجيل ، ونبوات
أنبياء بنى إسرائيل التى (٣) من جعلتها الزبور .

والحاصل أن الله سبحانه ينفصل على عباده بما يشاء ، والفضل بيده ، من
شاء أعطاه ، ومن شاء منعه .

(١) فى (ب) توجد كلمة (تعالى) بعد لفظ الجلالة .

(٢) فى (ب) سقطت من الناسخ (سبحانه) .

(٣) فى (ب) لا توجد كلمة (التى) .

الأعلام

- الكتاب ، و (معرفة الصحابة) كبير بقيت منه أجزاء مخطوطة فى مجلد واحد
توفى سنة ٤٣٠ هـ الأعلام ج ١ ص ١٥٠ .

(*) هو مختصر كتاب حلية الأولياء لأبى نعيم بطرقة نفت مالا يتفق مع
العقل ، ولا مع الكتاب والسنة . وابن الجوزى هو جمال الدين ابو الفرج عبد
الرحمن بن على بن محمد بن الجوزى المتوفى سنة ٥٩٧ هـ من العلماء العاملين الذين لم
يرضوا من التصوف إلا بما وافق العقل والسنة ، ومن كتبه فى ذلك (تلبيس
إبليس) وهذا الكتاب الذى معنا .

وليس لنا أن ننكر إلا ما أنكره الشريعة المطهرة . فن جاء بما يخالفها
دفعناه ومنهنا .

وأما مجرد استبعاد أن يهب الله سبحانه لبعض عباده أسراً عظيماً ويعلمه
ما تقتضيه منه قوى غيره من المنح الجارية ، والتفضلات الجزيلة فليس مراد
المتصفين بالإصاف ، وكثيراً ما ترى^(١) البيان إذا حكيت له أفعال الأفراد
من أهل التشجاعة من مقارنة الأبطال ، وملابسة الأحوال ومنازلة العدد
الكثير من الرجال يستبعد عقله ذلك ويضيق ذهنه عن تصوره ويظنه باطلاً ،
ولا سبب لذلك إلا أن غريزته المجهولة على الجبن الخالع تقصر عن أقل قليل
من ذلك وتعجز عن الملابسة لأحتر منه .

وهكذا البخيل إذا سمع ما يحسب من الأجواد من الجود بالموجود
والساحة بالكثير الذي تشح نفوس من لم يهب الله له غريزة السكرم المحمودة
بمشر معشاره ظن أن تلك الحكايات من كذب الوراقين ، من "مُخْرِقَةِ
الْمُسَخَّرِينَ"^(٢) استبعد عقله ، ونبا فهمه ، عن قبول ما منح الله^(٣) به أكبر
علماء هذه الأمة من اتوسع في المعارف والاستكثار من العلوم المختلفة
وفهمها كما ينبغي ، وحفظها حق الحفظ ، والتصرف الكامل في كل ما يرد عليه
منها فيورده موارده ، ويصدره مصادره .

فاعرف هذا ، واعلم أن مواهب الله عز وجل لعباده ليست بموضع لاستبعاد

(١) في (ب) (ترى) دون نقط هكذا (برى) .

(٢) في القاموس : (أخرقه : أدهشه ، والتخريق . . التزيق : وكثرة
الكذب والتخريق خلق الكذب) .

(٣) في (ب) (تعالى) بعد لفظ الجلالة .

للمستعبدين ، وتشكيلات المشركين ، فقد تفضل على بعض عباده بالنبوة واصطفاه لرسالته ، وجعله واسطة بينه وبين عباده .

وتفضل على بعض عباده بالملك ، وجعله فوق جميع رعيته ، واخفاه على من سواه منهم وهم الملوك الجرم ، والسواد الأعظم ، وقد يكون غير شريف الأصل ، ولا رفيع الخند ، كما أعطى ملك مصر والشام والخرميين وغير الملوك الجرا كمة (*) ، وهم هميت يحط بهم الواسد منهم إلى سوق الرقيق ، وبعد حين يصير ملكا كبيرا ، وصليطانا جليلا .

وهكذا من ملك قبلهم من الأتراك المماليك كبنى قلاوون (***) ، وأعطى بنى بويه (****) ، وهم أولاد سحاك غالب (١) ، للمماليك الإسلامية ، وجعلهم الخاكسين على الخلفاء العباسية . وعلى سائر الأمجاد في أقطار الأرض .

دع هناك التفضلات على هذا النوع الإنساني للكرم بالعقل ، وانظر إلى ما من به على أنواع من مخلوقاته (٢) ، فإن الشجاعة التي جعلها في الأسد

(١) في (ب) لا توجد كلمة غالب .

(٢) في (ب) (المخلوقات) .

الأعلام

(٠) هم الذين حكموا مصر من سنة ١٣٨٢ م — سنة ١٥١٧ م .

(٠٠) أبناء الملك المنصور سيف الدين قلاوون من المماليك البحرية حكموا

مصر من سنة ١٣٧٩ م — سنة ١٣٥٤ م .

(٠٠٠) وهم على والحسن وأحمد أولاد بويه الذي كان يعمل في صيد السمك هم الذين أسسوا الأسرة البويهية التي لمتلكت ناصية بلاد العراق وما يحيط بها من بلاد الدولة الإسلامية من سنة ٣٣٤ — سنة ٤٤٧ هـ . وأصبح لهم النفوذ الفعلي في تلك الفترة من حياة الدولة العباسية في عهد الخلفاء : المستكفي والمطيع والطائع والقادر والقائم . ص ٣٧١ وما بعدها . من (محاضرات تاريخ الأمم الإسلامية ، في الدولة العباسية) .

لا يقوم لها من بنى آدم الامداد الكثير ، وتلك موهبة من الله سبحانه ، وهكذا
كثير من أنواع الحيوان يختص هذا بالقوة الباهرة ، وهذا بالجسم الوافر
وهذا بحسن التركيب ، وهذا بالطيران في الهواء ، وهذا بالمشي في قعر البحر ،
والتصرف لما يحتاج إليه في أمواج الماء .

وكم بعد المعاد من تفضلات الملك الجواد جلت قدرته ، فسبحانه ما أعظم
شأنه وأهز سلطانه وأجل إحسانه .

وهذا هارضي من القول اقتضاء تعريب ما يفضل الله به على خلقه هباده
إلى الأذهان الجامدة ، والطباع الرأكدة حتى تنزل عن مركز الإنكار ،
وربك يخلق ما يشاء ويختار .

ومن نظر إلى ما وهبه الله سبحانه للصحابه رضى الله عنهم ، لم يستبعد
شيئا مما وهبه الله عز وجل لأوليائه ويصعب الإحاطة بأكثر ذلك فضلا من
كله . وقد قدمنا الإشارة إلى كراماتهم إجمالاً ، ونذكر الآن بعض كراماتهم
على التفصيل والتميين .

ففيها أن أسيد بن (*) حضير رضى الله عنه كان يقرأ سورة الكهف فنزلت

الأعلام

(*) هو أسيد بن حضير بن سمالك بن عتيك من الأنصار ، شهد أهداً والمشاهد
بعدها مع رسول الله ﷺ وبث في أحد حين انكشف الناس ، وتوفي في شعبان
سنة عشرين من الهجرة . وروى له البخارى : عن أنس قال : « كان أسيد بن
حضير وعياد بن بشر عند رسول الله ﷺ في ليلة ظلمام حندس فتحدثا عنده
حتى إذا خرجا أضأت لهما عصا أحدها فشيئا في ضوءها فلما تفرقا بهما الطريق
أضأت لسلك واحد منهما عصاه فشيئا في ضوءها » انفرد بإخراجه البخارى
(صفوة الصفوة ج ١ ص ٢٠١ ، ٢٠٢) .

هلمية السكينة من السماء مثل الظلة فيها أمثال السرج، وهي الملائكة، وأخبر بذلك النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال له ^(١) : «لو استمر على ثلاثه لاستمرت تلك السكينة وألفة هلمية باقية عنده»

وكانت الملائكة تسلم على عمران بن حصين ^(*) ، وكان سامان ^(**) الفارسي وأبو الدرداء ^(***) يأكلان في صحبة ^(*) أو سمح ما فيها،

(١) في (ب) سقطت من الناسخ (له)

(٢) في (ب) (الواو) بدلا من (أ).

الأعلام

(*) هو عمران بن حصين بن عبيد أسلم قديماً وغزاهم رسول الله ﷺ غزوات ولم يزل في بلاد قومهم ثم تحول إلى تبصرة فرس بها فسقى بطنه فبقي ثلاثين سنة حتى سمر مرقوب. وذكر ابن الجوزي عدة روايات في تسليم الملائكة على عمران. صفوة الصفوة ج ٦ ص ٢٨٣.

(٥٥) يكنى أبا عبد الله من أصبهان سافر يطالب الدين مع قافلة فباعوه لليهود بالمدينة ثم كتب فأتاه النبي ﷺ على ذلك وأسلم حين قدم النبي ﷺ المدينة ومنعه أن يترك من شهرد بدر وأحد ثم شهد الخندق وما بعدها وولاه عمر المدائن وقسمت إسلامه عشرين سنة في كتب السير وصفوة الصفوة ص ٢١٠ وما بعدها ج ٦. وتوفي سنة ٢٠٠ هـ وكان من المعمرين.

(٥٥٥) وأبو الدرداء هو: عويمر بن زيد وقيل ابن طاهر كما ذكر صاحب الصفوة وقد شهد مع رسول الله ﷺ مشاهد كثيرة وولاه عمر بن الخطاب السجستان بدمشق ومن سؤراته: «من معاوية بن صالح عن أبي الدرداء قال: إذا أصبح الرجل اجتمع هوا وعمله فإن كان عمله تبعاً لهواه فيومه يوم سوء، وإن كان هواه تبعاً لهواه فيومه يوم صالح» وتوفي سنة ٤٢ هـ أو سنة ٣١ هـ. صفوة الصفوة ص ٢٥٧.

وخرج هجاء (*) ابن بشر وأسيد بن حضير من عند رسول الله (١) صلى الله عليه وآله وسلم في ظلمة الليل فأضاء لهما أطراف السوط ، فلما افترقا افترقا الضوء معهما . وكان الصديق (٢٠٠) رضى الله عنه يأكل وهو وأضيافه من القسمة ، فلا يأكلون لقمة إلا يأتون أسفلها أكثر منها فشيئهم ، وهي أكثر مما كان فيها قبل أن يأكلوا .

وخبيب بن هدي (٢٠٠٠) رضى الله (٢) عنه لما أمره المشركون أن يؤلف بقطف من الغنم في غير وقته (٣) .

وهامس (٢٠٠٠٠) بن فهيرة (٤) النمسا جديدة

(١) في (ب) (سلى الله عليه وآله وسلم) ، وليست في (أ) .

(٢) في (ب) توجد كلمة (تعالى) .

(٣) روى البخارى ذلك على لسان إحدى بنات الحارث بن عامر بن نوفل قتله خبيب يوم بدر ، صفوة الصفوة ج ١ ص ٢٥٤ .

(٤) في (ب) (رضى الله تعالى عنه) .

الأعلام

(٥) صحابى جليل وقد تقدم ذكره فى الصحيفة السابقة أسيد بن حضير .

(٥٠) هو الخليفة الأول للمسلمين بعد رسول الله ﷺ أبو بكر رضى الله عنه .

(٥٠٠) هو خبيب بن عدى بن مالك رضى الله عنه شهد أحداً مع النبي ﷺ وكان فيمن بعثه رسول الله ﷺ مع بنى لحيان من هذيل ليرشداهم إلى تعاليم الدين الإسلامى ففرروا بهم فأسروه هو وزيد بن دثنه فباعوها إلى قريش فقتلوا وصلبوا بمكة بالتنعيم . صفوة الصفوة ج ١ ص ٢٥٣ . مكرر عن رقم ٣ أعلى الهامش .

(٥٠٠٠) مولى أبى بكر رضى الله عنه وصديقه ورفيقه هو رسول الله ﷺ فى حادث الهجرة قتل يوم بشر معونة سنة ٤ هـ .

فتمته الأدب^(١) ، ولم يقدروا على الوصول إليه . وخرجت أم أيمن^(٢) ، وهي صائغة وليس معها زاد ولا ماء فمطشت حجج ، كادت تملف ، فلما كان وقت النظر سمعت حساً على رأسها فرففته فإذا هو دلو برشاه^(٣) أبيهض بمعلق فمربت منه حتى رويت وبنها عطشت بعداً^(٤) .

وأخبر سفينة^(٥) ، بولي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الأسد أنه بولي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فشى معه الأسد حتى أوصله إلى مصده^(٦) .

والبراء بن^(٧) ماله^(٨) كان إذا أقسم على الله أبر قسمه وكان الخوب

(١) حينما قتله جبار بن سلمى وقيل إن الملائكة دفنته ، المرجع السابق ص ١٧١ والدبر : جمادات للنحل أو الزناير .

(٢) أي معلق بجبل ، قال في القاموس : الرشاه كرشاء : الجبل .

(٣) كان ذلك حين خرجت مهاجرة من مكة إلى المدينة . المرجع السابق .

(٤) المصدر السابق .

(٥) في (ب) رضى الله عنه .

الأعلام

(٠) اسمها بركة مولاد رسول الله ﷺ وحاضته ورثها عن أبيه فأعتقها حين تزوج خديجة وشهدت أحداً وكانت تسقى الماء وتداوى الجرحى وشهدت خيبر وتوفيت في آخر خلافة عثمان (رضى الله عنه) صفوة الصفوة ج ٢ ص ٦٢٩ في (ب) توجد كلمة (رضى الله تعالى عنها) .

(٠٠) واسمه مهران ، ويكنى أبا عبد الرحمن من مولدى الأعراب اشترته أم سلمة وأعتقته واشترطت عليه أن يخدم النبي ﷺ ما عاش ، فقال لها : « ما أحب أن أفارق النبي ﷺ ما عشت » صفوة الصفوة ج ٨ ص ٢٧٨ .

(٠٠٠) في (ب) (الدبر) وصحتها: البراء بن مالك بن النضر بن ضمضم شهد =

إذا اشتد على المسلمين في الجهاد يقولون : يابراء أقسم على ربك . قية قول : أقسم عليك يارب لما منحتنا أكتافهم^(١) ، وجعلتني أول شهيد فنمحو أكتافهم وقتل شهيداً .

وحاصر خالد بن الوليد^(٢) رضى الله [عنه]^{١٢٠} حميماً فقالوا : لانسلم حتى تشرب السم فشر به ، ولم يضره .

وأرسل عمر^(٣٠) بن الخطاب رضى الله عنه جيشاً مع رجل يسمى

(١) في الفرقة ن بعد ذلك فيزعم المصدر فلما كان يوم القادسية قال : (أقسم عليك يارب لما منحتنا أكتافهم وجعلتني أول الخ ص ٦١٠ .

(٢) في (أ) : رضى الله فقط دون (عنه) وهي لأزمة لتمام المراد ، وأهل المؤلف سها عنها . وفي (ب) رضى الله تعالى عنه .

الأعلام

== أحدا وما بعدها مع رسول الله ﷺ ونوفى في المناسبة التي أشار إليها المؤلف وهي بعبارة أوضح : عن أنس بن مالك قال . إن البراءة التي زحسا من المشركين وقد أوجع المشركون في المسلمين فقالوا له : يا براء ، إن رسول الله ﷺ قال إنك لو أقسمت على الله لأبرك فأقسم على الله ، فقال أقسمت عليك يارب لما منحتنا أكتافهم وألحقني بذي ﷺ فنمحو أكتافهم وقتل البراء شهيداً . المصدر السابق . وفي الفرقان لابن تيمية إن ذلك كان في موقعة القادسية ص ٦١ . في (ب) رضى الله عنه .

(٣٠) هو خالد بن الوليد بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم من كبار الصحابة والفاخرين في الإسلام ، وكان له الفضل في تثبيت أركان الإسلام في حروب الردة بعد وفاة الرسول ﷺ أول خلافة أبي بكر رضى الله عنه نوفى في حصص في خلافة عمر بن الخطاب سنة ٢١ هـ .

(٣١) الحليفة الثماني بعد أبي بكر رضى الله عنه . وكان مثالا في العدل والحزم والمهارة على مصالح الرعية .

صارية^(١٠) فبينما عمر يخطب جعل^(١١) يصيح على المنبر : يا صارية الجبل ، يا صارية الجبل ، فتقدم رسول الجيش فسأله عمر فقال : (يا أمير المؤمنين لقينا ههنا فهاهنا ، فإذا بسائح يقول : يا صارية الجبل ، يا صارية الجبل . فأعندنا ظهورنا بالجبل فوزناهم)

ولما هذبت بعض الصحابييات ذهب بصرها ، فقال المشركون ما أصاب بصرها إلا اللات والعزى ، فقلت : كلا والله ، فرد الله عليها بصرها^(١٢) وكان سعد بن أبي وقاص^(١٣) رضى الله عنه بحجاب الدهرة مادها قطلاً استعجب له . وكذلك سعيد بن زيد^(١٤) رضى الله عنه دعا على المرأة لما كذبت عليه

(١) في (ب) توسيد (عمر) بعد جعل .

(٢) في الفرقان اسمها (الزيرة) ص ٦٩ وفي السيرة لابن هشام ج ١ ص ٣٠ زيرة .

الأعلام

(١٠) هو سارية بن زهم السكناني . صحابي ، من الشعراء القادة الفاضلين كان في الجماعة لهما كثير الفارات يسبق الفرس عدواً على رجله . ولما ظهر الإسلام أسلم ، وجمعه عمر أميراً على ذلك الجيش المذكور . الأعلام ص ١١٢ ج ٣ .

(١١) واسمه مالك بن وهيب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة بن السباقين في الإسلام وأول من رمى بسهم في سبيل الله وعنه رضى الله عنه « أن رسول الله ﷺ دعا الله من أجله وقال : اللهم سدد رميته واجب دعوته » روى عن طارق ابن شهاب قال : كان بين خالد وسعد كلام فذهب رجل يقع في خالد عند سعد فقال له « إن ما بيننا لم يباغ ديننا » . توفي سنة خمس وخمسين ، أو خمسين من الهجرة . ص ١٣٨ حافة الصفوة ج ١ .

(١٢) هو أبو الأعور سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل بن عبد العزى من

فقال : اللهم إن كانت كاذبة فأهم بصرها ، واقتلها في أرضها فعميت ، ووقعت في حنيرة في أرضها فمات^(١) .

ودعا الله الملاء^(*) بن اضرعى بأن يسقوا ، ويتوضؤوا ، لما هضوا الماء ولا يبقى بعدهم فأجيب ، ودعا لسا اعترضهم بالبحر ، فلم يقدروا على المرور ، فمروا بجيولهم على الماء ما ابتلت سرج خيولهم^(٢) .

ودعا الله بأن لا يروا جسده إذا مات ، فلم يبدوه في الله^(٣) .

وكان للتابعين من السكرات ما هو معروف في كتب هذا الشأن منسباً قديماً للإشارة إليه ، وكذا لك من بعدهم .

وقد كان في التابعين من ألقى في النار فوجه قائماً يهلى ، وهو أبو مسلم

(١) في الفرقان : هي (أروى بنت الحكم) ص ٦٩ .

(٢) صنوة الصفوة ج ١ ص ٢٩٠ .

(٣) المصدر السابق .

الأعلام

السابقين إلى الإسلام وشهد المشاهد كلها مع رسول الله ﷺ ما عدا بدرآ . وهذه هي قصة دعائه على المرأة : (عن هشام بن عروة عن أبيه أن أروى بنت أويس استعدت مروان على سعيد وقالت سرق من أرضي فأدخله في أرضه فقال سعيد : (اللهم إن كانت كاذبة .. الخ) ص ١٤١ ، ١٤٢ المصدر السابق . وتوفي سنة ٥٠ هـ أو ٥١ من الهجرة .

(*) هو عبد الله بن حماد بن سلمى من حضر موت من السابقين إلى الإسلام وولى البحرين في عهد الرسول ﷺ وعهد أبي بكر رضي الله عنه وأراد عمر أن يوليّه البصرة فسار إليها فمات في الطريق سنة ٢١ أو ١٤ أو ١٥ هـ .

انطولا (ن) ، ولما قدم المدينة جعله عمله بينه وبين أبي بكر . وقال الحمد لله
الذي لم يمتني حتى أراني من أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم من قبل به كما
فعل إبراهيم . ودعا على امرأة أهدت عليه زوجته فعميت فبانت ، فدعا لها
فرد الله عليها بصرها

وممنهم من وضع رجله على رتبة الأنبياء حتى صارت الثغافة . وهو هاجر (:)
ابن عبد قيس ، ومنهم من مات فرسه في الفزو فقال اللهم لا تجعله مخلوقا لي
منه ، ودعا الله فأحياه . فلما وصل إلى بيته (١) قل يا بني خذ سرج الفرس
فإنه هارية ، فأخذ سرجه فمات ، وهو (صلة بن أشيم) (**).

وكان سعيد (**) بن المسيب لما خلى في المسجد

(١) في (ب) لا توجد كلمة (إلى بيته) .

الأعلام

(*) هو العالم الرباني العابد الزاهد فتاوى الكبير الشأن رجحانة الشام
هاجر في خلافة الصديق وروى عن عمر ومعاذ وغيرها وله كرامات كثيرة في
حروب المسلمين مع الروم ، مات في خلافة معاوية أو ابنه . ص ٨٧ السكواكب
الدرية في تراجم الصوفية ١ .

(**) هو هاجر بن عبد الله المعروف بابن عبد قيس العنبري البصري المراقب
المستحي ، كان مالك بن دينار يقول فيه (هو راهب هذه الأمة) مات في خلافة
معاوية ودفن ببيت المقدس (السكواكب الدرية ج ١ ص ١٧٩ ، ١٣٠) .

(٠٠٠) السكواكب الدرية ج ١ ص ١٢٥ ، ١٢٦ وهو أبو الصهباء أحد زهاد
الدنيا كان عند فتنازل محتسبا صابرا وله كرامات ظاهرة وأحوال باهرة ،
مات سنة ٩٥ هـ بمصر ودفن بالقرافة ، وفي صفوة الصفوة أنه ابن (أشيم) ولكن
في (ب) والسكواكب بالباء وفي (أ) غير منقوطة .

(٠٠٠٠) هو سعيد بن المسيب بن حزن ولد لسنتين خلطا من خلافة عمر بن

أيام الحرة^(١) سمع الأذان من قبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم .

وكان عمر (*) بن هبة بن فرق قد صلى يوماً في شدة الحر [فأظلمه]^(٢) غمامة .

وكان مطرف (*) بن صبد الله الشخير إذا دخل بيته سمعت معه آيته .

ولما مات الأحنف (*) بن قيس رقت قلادة رجل في قبره فأهوى

(١) أيام الحرة هي أيام حصار المدينة من جهة الحرة وهي مكان يظاهر المدينة وقد حاصرها (يزيد بن معاوية) سنة ٦٩ لما طرد أهلها عامه عليها فبعث إليهم (مسلم بن عقبة المري) ثم دخلها عنوة وأسرف هو وجنوده في القتل والسلب والنهب ثلاثة أيام .

(٢) في (أ) (فاصله) بدل أظلمه وهو سهو من المؤلف .

الأعلام

= الخطاب رضى الله عنه ، كان من العلماء الأفاضل العاملين بعلومهم ومن مآثراته :
(ما أكرمت العباد أنفسها بمثل طاعة الله عز وجل ولا أهانت بمثل معصية الله) .
(وكفى بالمومن نصرة من الله عز وجل أن يرى عدوه يعمل بمعصية الله) . ومات رضى الله عنه بالمدينة وهو ابن أربع وثمانين سنة على خلاف في ذلك . صفوة الصفوة ص ٤٤ ، ٤٥ ج ٢ .

(٠) هو عمر بن عتبة بن فرق السكوفي ، وفي (أ) ، (ب) (عمرو) صاحب الأحوال الحارقة والسكرامات الظاهرة منها أن السبع كان يحرسه وهو يرى ركاب أصحابه لأنه كان يشترط على أصحابه في النزول أن يخدمهم . استشهد في غزوة أذربيجان في خلافة عثمان ص ١٤٧ المصدر السابق .

(+) هو مطرف بن عبد الله الشخير المتعبد المتنسك كان لنفسه مذلاً ، ولذ كر ربه مجلاً ، مات سنة ٩٥ هـ . ص ١٧٦ المصدر السابق .

(*) الأحنف بن قيس بن معاوية بن حصين المري التميمي سيد بني تميم =

ليأخذها فوجد القبر قد فُتح فيه مد البصر .

وأوس القرني (*) وجد بالمسامات في ثيابه أكلها لم تسكن منه دن
قبل ، ووجدوا له قبراً عظيماً في صخرة مدفون فيه ، وكنهه في ثلاث
الأواب

وكان إبراهيم التيمي (**) يتيم الشهير والشهير بزيادته شيناً ، وخرج
بماؤ لأهله طعاماً فلم يقدر عليه ، فأخذ من موضع تراباً أحمر رمح إلى أهله
ففتحوها فإذا هي حنطة حراء . وكان إذا زرع منها تخرج المناخل من أصابعها
إلى فرعها حباً متراً كذاً

وأصاب عبد الواحد (**) بن زيد النالج فسأله ربه أن يطلق أعضاده وقت

الأعلام

وأحد العظاماء الدهاة الفصحاء الشجعان الفاتحين ، يضرب به المثل في الحلم أدر كذا
(عليه السلام) ولم يره ووفد على عمر حين آلت الخلافة إليه فأعجب عمر بعقله توفي
سنة ٧٣ هـ . الأعلام ج ١ ص ٢٦٢ .

(*) هو أويس بن عامر المراسي بن النمين روى عن عمر وعلي وعن ابن
أبي ليلى وغيره ، ينظر : الموافقات للشاطبي ج ٢ ص ٨٤ ، الكواكب الدرية
ج ١ ص ٨٠ و ٨١ ، حلية الأولياء ج ٢ ص ٢ .

(**) إبراهيم بن يزيد بن ثوريك بن طارق التيمي ، يروي عن أنس ،
ومات في سجن الحجاج سنة ثلاث وتسعين ، وقيل أثنيتين وتسعين ، وكان عادياً
صابراً على الجوع أرسلت عليه الكلاب في السجن تمش ، حتى مات ، وكان «و
وأبوه ثقتين (الباب في تهذيب الأنساب ص ١٩٠ ج ١) .

(...) هو عبد الواحد بن زيد البصري توفي سنة ١٧٧ هـ . حلية الأولياء
ج ٢ ص ١٥٥ ، شذرات الذهب ج ١ ص ١٨٧ .

الوضوء ، فكان وقت الوضوء تملأ له أهواؤه ، تعود بعده ، وفي ذلك كثير ^(١) .

مق يكون الخلق كرامة :

والفصل أن من كان من المؤمنين ^(٢) من الأولياء إن كان من المؤمنين بالله وملائكته وكتبه ورسله ، والتقى ربه وشعره وقيلما أوجب الله عليه ، تاركاً لما نهاه الله عنه مستكراً من طاعته ، فهو من أولياء الله سبحانه وما ظهر عليه من السكرات التي لم تخالف الشرع فهي بوجهة من الله عز وجل لا يحل لمسلم أن ينكرها

وإن كان بعكس هذه الصفات ، فليس من أولياء الله سبحانه وليه ولا يله روحانية بل شيطانية ، وكراماته من تلبس بالشيطان عليه وعلى الناس وليس هذا بغيره ، ولا مستنكر ، فكثير من الناس من يكون هكذا بخادم من الجن ، أو بأكثر فيخدمونه في تعبيل ما يشتهي ، وربما كان محرماً من الحرامات ، وقد قلنا أن الميراث لا يزغ ، واليزان الذي لا يجوز ، هو ميزان السكرات والسنة .

فمن كان متبعاً لها مقتضياً عليها فكراماته ، وجميع أسوآله روحانية ، وإن لم يتمسك بهما ويقف عند حدودها فأحواله شيطانية ، فلا تعيل الكلام في هذا المقام ، ولتعد إلى شرح الحديث الذي نحن بصدده الكلام عليه ، فنقول :

(١) نلاحظ أن الشوكاني نقل هذه السكرات من الفرقان لابن تيمية ، انظر

ص ٢٣١ — ١٣٧ .

(٢) في (ب) (من كان معدوداً) .

المعاداة من الولي كما يمكن أن تتمصور :

قال ابن حجر في فتح الباري : « وقد استشكل وجود أحد بعاديه يعني الولي ، لأن المعاداة ، إما تقع من الجانبين ، ومن شأن الولي الحلم والصفح عن من يجعل عليه ؟ ١١١ .

وأجيب بأن المعاداة لم تنحصر في الطهارة ، والمعاملة الدنيوية مثلاً بل قد تنبع ^(١) من بغض ينشأ من التعصب ، كالرافض في بغضه لأبي بكر والمبتدع في بغضه لآل أبي قحافة المعاداة من الجانبين .

أما من جانب الولي : فله تعالى وفي الله وأما من جانب الآخر فلما تقدم . وكذا الفاسق المنجهر ببغضه للولي ، وببغضه الآخر لإنكاره عليه وملازمته لنتيجه عن شهوته .

وقد تطلق المعاداة ، ويراد بها الوقوع من أحد الجانبين بالفعل ، ومن الآخر بالقوة ^(٢) انتهى .

وأقول معلوم أن غالب للعداوات الدينية لا تكون إلا بين المتبع والمبتدع ، والمؤمن والفاسق ، والصالح والطالح ، والعالم والجاهل ، وأولياء الله سبحانه وأعداءه .

ومثل هذا من الوضوح بحيث لا يحتاج إلى سؤال ، ولا ينشأ عنه إشكال . والولي لا يكون ولياً لله حق يبغض أعداء الله ويبغضهم ، وينكر

(١) في (أ) ، (ب) الناء دون نقط هكذا (بقم) .

(٢) ص ٢٩٣ .

عليهم ، فماداتهم والإنكار عليهم هو من تمام ولايته ، وبما تقرب
صحتها عليه .

وأولياء الله سبحانه هم أحق عباد الله بالقيام في هذا المقام اقتداء برسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم ، فإنه كان إذا غضب لله أحمر وجهه وهلا صوته حتى
كأنه مندر جيش يقول : صبحكم ومساكم ، يهكنا المعادة من المؤمن للفاسق ،
ومن الفاسق للمؤمن .

فإن المؤمن يعاديه لما أوجب الله عليه من عداوته ، وانسكرايته لما هو
عليه من الوقوع في معاصي الله سبحانه ، والانتهاك لموارمه ، وتعدى حدوده .
والفاسق قد يعاديه لإنكاره عليه وخشوفه من قيامه عليه ، وقد يكون
ذلك لما جرت به عادة الفاسق من الإضرار بمن يكثر من طاعة الله والسخرية
بهم ، كما يعرف ذلك من يعرف أحوالهم ، فإنهم بعدون ما هم فيه من الالم
واللهو ، هو العيش الصافي ، والمنهج الذي يختاره السقاء ، ويمدون المستغنين
بمطاعة الله من أهل الرياء والتلصص لاقتناص الأموال .

وأما العداوة بين العالم والجاهل فأمرها واضح ، فالعالم يرغب منه ويعاديه
لما هو عليه من الجهل للدين ، وعدم القيام بما يحتاج إليه من كان
من المسلمين .

والجاهل يعاديه لسكونه قد طار بتلك المزية الجليلة ، وانحصلة النبيلة التي هي
أشرف خصال الدين ^(١) :

فنزلة السفيه من الفقيه كنزلة الفقيه من السفيه
فهذا زاهد في حق هذا وهذا فيه أزهى منه فيه

(١) في (ب) توجد (المؤمن) بدل الدين .

وأما العداوة بين المتبع والمبتدع فأمرها أوضح من الشمس فإن المتبع يعادى المبتدع لبعده ، والمبتدع يعادى المتبع لإتباعه وكونه على الصواب ، والتمسك بالبدع يعنى بصائر أهلها فيظن أن ما هو عليه من الضلالة هو الحق الذى لا شبهة فيه ، وأن المتبع للكتاب والسنة على ضلالة .

وقد تبلغ عداوات أهل البدع لغيرهم من أهل الاتباع فوق عداواتهم ليهود والنصارى ، ولا شك أن أولياء الله سبحانه لهم من منصب الإيمان والعلم والاتباع المستصحب الأوفر .

فأعداؤهم يكثرون لكثرة ما منحهم الله من إعطال الشريعة ، ويحسدونهم زيادة على ما يحسدون أهل الفضائل لاجتماعها لديهم ، مع فوزهم بالقرب من الله بما فتح الله عليهم به ^(١) من طاعاته ، وفرائضها ، ونوافلها .

وهم أيضا يكرهون أعداء الله لوجود المقتضيات لديهم لكرهاتهم ؛ من الإيمان والعلم والعمل الصالح ، وتتوى الله سبحانه على الوجه الأتم .

وإذا التمس عليك هذا فانظر في تمثيل يقربه إليك وهو أن من كازله حظ من سلطان أكثر أعداؤه حسدا له على تلك المنزلة الدنياوية .

ومن كان رأسا في العلم عاداه غالب المنصرين ، لا سيما إذا خالف ما يعتقدونه حقا . وجمهور العامة تبعاً لهم ، لأنهم ينظرون إلى كثرتهم ، والقيام بما يحتاجون إليه من الفتاوى والقضاء ، مع تلبسهم هايمهم بعبود مفترة لذلك العالم الذى وصل إلى ما لا يعرفونه ، وبلغ إلى ما يقصرون عنه ، أقل الأحوال أن يلتقوا إليهم بأنه يخالف ما هم عليه هم وآباؤهم وما مضى عليه سلفهم .

(١) يوجد فى (ب) كلمة (سبحانه) بين (به) ومن (طاعته) ، ولا يوجد لفظ الجلالة بعد (فتح) .

وهذه وإن كانت شكاية ظاهر^(١) عن ذلك العالم عارها ، لسكنها تقع من قبول العامة لها في أهلى محل ، وتثير من شرهم ما لا يقادر قدره . وهذا كأن في غالب الأزمان من غالب نوع الإنسان .

قال ابن هبيرة^(*) في الإيضاح : « قوله : « حادى لى ولياً » ، أى انقذه هدى . ولا أرى المعنى إلا أنه عاداه من أجل ولايته ، وهو ، إن تضمن النهي من إبداء قوب أولياء الله تعالى ، فليس على إطلاقه ، بل يستثنى منه ما إذا كانت الحال تقتضى نزاهة بين وليين في خصامة أو محاكمة ، وترجع إلى استخراج حق ، أو كشف غرض . فإنه جرى^(٢) بين أبى بكر وعمر مشاجرة وبين العباس وهلى إلى غير ذلك من الوقائع .

وتعقبه ألفا كهانى^(**) . « بأن معاداة الولى لا تفهم إلا إذا [كانت]^٣ على طريق الحسد الذى هو تمى زوال ولايته » ، وهو بعيد جداً في حق الولى فتأمل . قال ابن حجر : « والذى قدمته أولى أن يعتمد »^(٤) انتهى .

(١) فى (ب) (طاهر) نفسى المقط .

(٢) فى (ب) (فإنها جرت) .

الأعلام

(*) من (٥٦٠ - ٦٠٧ هـ) مسعود بن يحيى بن محمد ابن هبيرة . أديب من بيت وزارة مولده ووفاته ببغداد . حدث وصنف . الأعلام ج ٨ ص ١١٩ .

(**) هو عمر بن على بن سالم بن صدقة اللخمي الإسكندري تاج الدين ألفا كهانى له كتب : منها (الإشارة) (خ) فى النحو و (المنهج المبين) فى شرح الأربعين النووية ، و (رياض الأفهام فى شرح عمدة الأحكام) (خ) فى الحديث . توفي سنة ٧٣٤ هـ الأعلام ج ٥ ص ٢١٧ .

(٣) فى (أ) (كان) ، ولكن السياق يقتضى (كانت) .

(٤) ص ٢٩٣ فتح البارى .

قلت : أما الخاصة في الأموال والديار ، فهي مستثناة سواء كانت بين أوليين ، أو بين الولي وغيره ، فمن ادعى عليه بما يلزمه التخلص منه شرعا ، ولم يكن ذلك لجرد التمتع ، فحق على ذلك الولي ^(١) ، أن يتخلص مما يجب عليه ، ولا يخرج به صدره ، ولا يتأذى به قلبه ، فإن النأذى من التخلص عن الحقوق الواجبة ؛ ليس من ^(٢) دأب الأولياء . (فلا وربك لا يؤمنون حق يحكموك فيما شجر بينهم ؛ ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ؛ ويسلموا تسليما ^(٣)) .

(١) هذا خروج من الشوكاني على المبدأ العام في عدم إمكان تحديد شخص الولي لا من جهة الشخص نفسه ولا من جهة من حوله ، فإن الرسول ﷺ كان دائم الاستنفار ، كما قال عن نفسه أيضاً « إني لأخشاكم الله وأتقاكم له » . « وما أدرى ما يفعل بي ولا بكم » بلسانه مرة و بلسان القرآن مرة أخرى . فهو ﷺ ظل في موقف الخائف والحريص إلى آخر لحظة من حياته ، ولم يخطر بباله أنه قد فاز أو اقتحم العقبة أو أنه ليس له من الأعمال ما يحاسب عليه ، فإذا كان ﷺ كذلك فالأولى بمن بعده أن يخاف ولا يركن إلى فكرة أنه قد صار من الأولياء ، فلا يفتن أنه قد وصل إلى درجة الولاية ، بل يظل طول حياته يعمل على الوصول إليها وفي سبيلها ، فلا يجوز له أن يعتقد في نفسه الولاية . ولا غيره أن يعتقد فيه كما قال (ﷺ) « إن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها ذارع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار » ، إلا إذا اشتهر بين الناس بصفات الأولياء وأهمهم ، فحينئذ يجوز لغيره أن يغلب فيه الظن بالولاية لا لنفسه . ينظر مجموعة الرسائل والمسائل لابن تيمية ص ٣٣ ؛ فهناك يقول : أولياء الله المحددون هم العشرة المبشرون بالجنة ولا يجوز التهميم بالقطع على غيرهم .

(٢) في (ب) لا توجد كلمة (من) .

(٣) النساء : ٦٥ .

وتحكيم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هو تحكيم ما جاء به من الشريعة المطهرة . وهي موجودة في كتاب الله سبحانه ، وفي سنة رسوله ^(١) صلى الله عليه وآله وسلم وهما باقيان إلى هذه النفاية بين أظهر المسلمين . والعلماء المارفون بما فيهما ، موجودون في كل أقطار الأرض ، فإذا حكم حكم منهم على الولي بما يجب عليه في كتاب الله سبحانه ، وفي سنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ، فلا مثال عليه أوجب من الامتثال على غيره لارتفاع رتبته ومزيد [خصوصيته] ^(٢) بكونه وليا لله سبحانه ، فإذا خرج صدره من ذلك وتأذى به فهو قاذح في ولايته ، وليس على الخصام له ولا على الحاكم الذي حكم عليه شيء من الإثم

عودة إلى مقياس الولاية :

وقد قدمنا أن للمقياس الذي تعرف به صحة ولايته ، هو أن يكون عاملاً بكتاب الله سبحانه وسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم مؤثراً لهما على كل شيء مقدماً لهما في إصداره وإبراده ، وفي كل شئونه ، فإذا زاغ هنيئاً زافت عنه الولاية .

وانظر ما اشتملت عليه هذه الآية ^(٣) الشريفة مما هو موهبة للمتعبين وعبرة للمعتبرين ، فإنه أولاً بدأ فيها بالقسم الرباني ، وأقسم بنفسه هو وحده وتقدس مشرفاً له صلى الله عليه وآله وسلم بإضافة الربوبية إليه ، جازماً بنفسه

(١) في (ب) (رسول الله) .

(٢) في (ب) ، (أ) (خصوصية) ولعلها سهو كتابي من المؤلف . وقد سهواً بالناسخ في (ب) أيضاً عن المنظر في أسلوبها فنقلها كما هي .

(٣) المقدمة في الصفحة السابقة .

الإيمان عن خالف هذا القسم الرباني ، فقال : لا يؤمنون . ثم جعل لذلك غاية هي تحكيمه صلى الله عليه وآله وسلم فيما شجر بين العباد .

ثم لم يكتف بذلك حتى قال : « ثم لا يجحدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت » فلا ينفع مجرد التحكيم لكتاب الله سبحانه ولسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ، حتى لا يكون في صدر المحكم لهما حرجاً من ذلك القضاء .

ثم لم يكتف بذلك ، حتى قال : « ويسلموا » فلا ينفع مجرد التحكيم لهما مع هدم الحرج من الحكم عليه بهما حتى يسلم ما عليه مما أوجبه القضاء^(١) بهما . ثم جاء بالنأ كيد لهذا التسليم للفيد أنه أمر لا مخلص عنه ، ولا خروج منه . فكيف يجحد من كان ولياً لله سبحانه حرجاً في صدره على خصمه للطالب له بحق يحق عليه التخاص منه ، أو على حاكمه الذي حكم به عليه ؟

فإن هذا ليس بصنيع أهل الإيمان بالله ، فكيف بأوليائه الذين ضمو إلى الإيمان ما استحقوا به اسم الولاية ، والعزة الربانية^(٢) .

ولكن هذا إذا كان الخصم^(٣) يعلم أنه محق في طلبه ، وأن ذلك الحق ثابت له لا محالة ، فإن التقاضي : إنما يقضى له بالظاهر الشرعي^(٤) ، كما ثبت عنه صلى الله عليه وآله وسلم في الصحيحين وغيرهما أنه قال : « إنكم تختصمون إلي ولعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض ، وإنما أقضى بنحو ما أسمع فمن قضيت له من حق أخيه شيئاً ، فلا يأخذه ، فإنما أقطع له قطعة من النار » .

(١) في (ب) (لها) وهو خطأ واضح .

(٢) هذا أبلغ توضيح لما يجب أن يكون عليه الولي في موافق الخصومة .

(٣) في (ب) (إذا كان يعلم الخصم) وهو تعبير ضعيف في هذا المقام .

(٤) في (أ) كلمة الشرعي تكررت وهو سهو طبعاً من المؤلف .

فهنا يقوله^(١) الصادق المصدوق سيد ولد آدم ، المبعوث إلى جميع العالم
لأنهم وجنهم ، وقد أخبرنا بأنه^(٢) إذا قضى بشيء مما سمعه ، وكان الباطن
بخلافه لم يجز للمحكوم له أن يأخذه بل هو قطعة من النار فكيف بمن هو
مظنة للخطأ ، وحمل الإصابة نارة وغيرها أخرى ، ومن لا هممة له ، ولا وحى
ينزله عليه ١١٢ .

وقد صح عنه صلى الله عليه وآله وسلم في الصحيحين وغيرهما أنه قال :
إذا اجتهد الحاكم فأصاب فله أجران ، وإن اجتهد فأخطأ فله أجر فكل
حاكم من أحكام المسلمين [يتردد]^(٣) حكمه بين الصواب والخطأ ، ولكنه
مأجور على كل حال ، لأن ذلك فرضه الواجب عليه ، ولا يحل للمحكوم له
أن يستحل مال خصمه بمجرد الحكم ، كما قضوا به رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم في أحكامه الشرعية فكيف بأحكام غير من أحكام الله ١١٣ .

وقد ثبت في السنن^(*) وغيرها عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « إن
الافضاء ثلاثة قاضيان في النار : قاض في الجنة ، فآذنى في الجنة رجل لم بالحق^(٤) »

(١) في (ب) تكررت (يقوله) .

(٢) في (ب) (أنه) فقط دون الباء .

(٣) في الأصل (يتردد) وهو سهو من المؤلف .

الأعلام

(*) هي سنن أبي داود : سليمان بن أشعث السجستاني المتوفى سنة ٢٧٥ هـ
وسننه : إحدى كتب الحديث للست العجيبة ، وقد قال فيها : كتبت عن رسول
الله ﷺ وآله وسلم خمسمائة ألف حديث ، اتخذت ماضئته وجمعه في كتابي
هذا وهو أربعة آلاف حديث ، وثمانية أحاديث في الصحيح ، وما ينسبها (ص ٩٠٤)
كشف الظنون ج ٢ .

(٤) في (ب) (علم الحق) دون الباء .

وقضى به والقاصيان [اللذان]^(١) هما في النار : رجل قضى للناس مجهول فهو في النار ، ورجل علم الحق وقضى بخلافه فهو في النار .

وبهذا تعرف أن الطعم الحماكم للولي ، إذا كان يعلم أنه لا حق له عليه وأن دهواه باطلة ، فهو داخل تحت قوله : « من هادى لى ولياً » لأن دهواه الباطلة على الولي ممدادة له ظاهرة ، فاستحق الحرب الذي توهده الله سبحانه به في هذا الحديث .

وأما القاضى إذا قضى عليه بما هو في ظنه [حق]^(٢) [موافق]^(٣) للكتاب والسنة ، واجتهد في البحث والفحص ، وكان أهلاً للحكم فليس ذلك منه ممدادة للولي ، وليس عليه من تأذبه بحكمه شيء ، فهو قد حكم بالشريعة الملهمة واستحق أجرين أو أجراً ، وامتنل ما أرشده^(٤) إليه الصادق للصديق صلى الله عليه وآله وسلم .

للراد بالشريعة :

وها هنا نكتة يلحق التنبه لها من كل أحد من أهل العلم ، وهي أن لفظ الشريعة إن أريد به الكتاب والسنة ، لم يكن لأحد من أولياء الله تعالى ولا من غيرهم أن يخرج منه ، ولا يخالفه بوجه من الوجوه ، وإن أريد به حكم الحماكم فقد يكون^(٥) صواباً ، وقد يكون خطأ كما بينه رسول

(١) في (أ) (الدين) بالنصب وهو سهو .

(٢) في (أ) (حقاً) بالنصب وهو خلاف القاعدة المحوية .

(٣) وكذلك (أ) فيها (موافقاً) بالنصب .

(٤) في (ب) (أرشد) .

(٥) في (أ) تسكّلت (فقد يكون) وهو سهو من المؤلف .

الله صلى الله عليه وآله وسلم في الحديث السابق^(١) بالمثل الأول . [و]^(٢)
ليس لأحد أن يخرج هذه^(٣) ، ومن خرج هذه فهو كافر :

ومن ظن أن لأحد من أولياء الله سبحانه طريقا إلى الله تعالى غير
الكتاب والسنة ، واتباع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فهو كاذب .
وقد غلط كثير من الناس فجعلوا الشريعة شاملة للقسمين ، وما أقبح
هذا الغلط ، وأشد عاقبته ، وأعظم خطره .

الكونيات ، والدينيات في القرآن الكريم :

وكما وقع الاشتباه بين هذين القسمين ، وقع الاشتباه أيضا بين شيئين
آخرين ، وإن كانا خارجين عما نحن بصددده وهو الفرق بين الإرادة
الكونية ، والإرادة الدينية ، وبين الأمر الكوني والأمر الديني ، وبين
الإذن الكوني والإذن الديني ، وبين القضاء الكوني والقضاء الديني ،
والبعث الكوني ، والبعث الديني ، والإرسال الكوني ، والإرسال الديني ،
والجمل الكوني ، والجمل الديني ، والتحرير الكوني ، والتحرير الديني ، وبين
الحقيقة الكونية ، والحقيقة الدينية .

والفرق بين هذه الأمور واضح ، وإن اشتبه على طائفة من أهل العلم
فخطبوا ، وخطبوا .

(١) في الصفحة السابقة ص ٢٨٠ : (إذا اجتهد الحاكم .. الخ) .
(٢) في (أ) لا توجد (الوار) قبل (ليس) ، ولكنها ضرورية لأنه
استئناف كلام المراد منه الحظ على لزوم الكتاب والسنة ، والعمل بالحديث الذي
يحض على مبدأ الاجتهاد .

(٣) أي عن ذلك الحديث المشار إليه كما يفهم من المقام ، فالواجب على القضاة
الاجتهاد ولزوم الحديث ، وغير القضاة في النظر إلى أحكامهم على هذا الأساس .

وبيان ذلك أن الله سبحانه له الخلق والأمر، كما قال: «إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ^(١) الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ الْغَيْبَ

النَّهَارِ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا ، وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ، وَالنَّجْمُومُ مَسْخَرَاتُ بَأْمَرِهِ ، أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ^(٢) .

فهو سبحانه خالق كل شيء وربه وما يملكه^(٣) لا خالق غيره ولا رب سواه ، ما شاء كان ، وما لم يشأ لم يكن . وكل ما في الوجود من حركة وسكون بقضائه وقدره ومشيئته وقدرته وإرادته وخلقه ، وهو سبحانه أمر بطاعته وطاعة رسوله ، ونهى عن الشرك بالله سبحانه .

فأعظم العنايات التوحيد له والإخلاص ، وأعظم المعاصي الشرك « إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ ، وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ^(٤) » وقال سبحانه « وَمَنْ النَّاسُ مِنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ ، وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ^(٥) .

وفي الصحيحين وغيرهما عن ابن مسعود^(*) قال : « قَامَتْ يَارَسُولَ اللَّهِ .

(١) في (أ) سقط لفظ الجلالة سهوا من المؤلف .

(٢) الأعراف : ٥٤ .

(٣) في (ب) (وما سكه) .

(٤) النساء : ٤٨ .

(٥) البقرة : ١٦٥ .

الأعلام

(٥) أحد أصحاب رسول الله ﷺ وأحبهم إليه وكان من أوائل الناس إسلاماً ، وأحفظهم للقرآن للسكريم والحديث الشريف . وقال فيه الرسول ﷺ كما روى عن زرين حبش عن ابن مسعود : أنه كان يجتني سوا كما من =

أى الذنب أعظم ؟ قال : أن يجعل الله نداً وهو خالقك قلت : ثم أى ؟ قال : أن تقتل ولدك خشية أن تطعمه منك . قلت ثم أى ؟ قال : أن تزنى بحليلة جارك . فأنزل الله ^(١) تصديق ذلك : والذين لا يمدون مع الله إله آخر ، ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق ، ولا يزنون ، ومن يفعل ذلك يلق أثاماً ، يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهاناً إلا من تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً ، فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات ، وكان الله غفوراً رحيماً ^(٢) .

وأمر الله سبحانه بالعدل والإحسان ، وإيتاء ذى القربى ، ونهى عن الفحشاء والمنكر والبغى ، وأخبر أنه يحب المتقين ^(٣) ، [و] المحسنين ، ويحب المتوابين ويحب المتطهرين ، ويحب الذين يقاتلون في سبيله صفاً كأنهم بنيان مرصوص ، وهو يسره ما نهى عنه ، كما قال : (كل ذلك كان سيئته عند ربك مكروهاً) . وقد نهى عن الشرك وعقوق الوالدين ، وأمر بإئاء ذى الحقوق ، ونهى عن التبذير والرفقة ، وأن يجعل يده خلوة إلى عنقه ، وأن لا يبسطها

(١) فى (ب) كلمة (تعالى) بعد لفظ الجلالة .

(٢) ٦٨ ، ٦٩ ، ١٧٠ الفرقان .

(٣) فى (أ) لا توجد (واو) قبل المحسنين .

الأعلام

== الأ . ك وكان دقيق الساقين فجعلت الريح تكسوه فضحك القوم منه ، يقال رسول الله ^(صلى الله عليه وسلم) مم تضحكون ، قالوا يابى الله من دقة ساقيه ، فقال : « فوا الذى نفسى بيده لهما أنفل فى الميزان من أحد » . ومن مأثوراته : « لا يقتلن أحدكم دينه رجلاً فإن آمن آمن وإن كفر كفر » ولى قضاء للسكوة وبيت المال لعمر ، وصدرأ من خلافة عثمان ثم صار إلى المدينة فأت بها سنة اسنتين وثلاثين هـ ودفن بالبقع ص ١٥٥ جصفوة الصفة) .

كل البسط ، ونسى من قتل النفس بغير حق وعن^(١) قربان مال اليتيم ، لا
بالتى هى أحسن إلى أن قال : (كل ذلك كان سيئه عند ربك مكروها)^(٢) .

وهو سبحانه لا يحب الفساد ولا يرضى لعباده الكفر .

والعبد مأمور أن يتوب إلى الله سبحانه ، وقال : فمن يعمل مثقال ذرة
خيراً يره ، ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره)^(٣) . وقال : (وساروا إلى مغفرة
من ربكم وجنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين ، الذين ينفقون
أموالهم في السراء والضراء ، والكافمين ، الغيظ ، والعافين عن الناس والله
يحب المحسنين ، والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله
فاستغفروا لذنوبهم ، ومن يغفر الذنوب إلا الله ، ولم يصروا على ما فعلوا وهم
يعلمون)^(٤) .

فما خلقه الله سبحانه وقدره وقضاه فهو يريد ، وإن كان لا يأمر به ولا
يحب به ولا يرضاه ، ولا يثيب أصحابه ، ولا يجعدهم من أوليائه .
وما أمر به وشره وأحبه رضى وأحب أهليه وأثابهم وأكرمهم هليه ،
فهو الذى يحب ويرضاه ، ويثيب أهله عليه .

فالإرادة الكونية ، والأمر الكونى ، وهى مشيئته لما خلقه من جميع
مخلوقاته إلههم وجنهم ، مسلمهم وكافرهم ، حيوانهم وجمادهم ، ضارهم ونافعهم .
والإرادة الدينية والأمر الدينى : هى محبته المتناولة لجميع ما أمر به وجعل
شريعاً وديناً ، فهذه مختصة بالإيمان والعمل الصالح .

(١) فى (ب) لا توجد كلمة (عن) .

(٢) الإسراء : ٣٨ .

(٣) الزلزلة ٨٧ .

(٤) آل عمران من ١٣٣ — ١٣٥ .

أمثلة:

فمن الإرادة الأولى : أهني السكونية قول الله سبحانه : (فمن يريد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ، وعن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً ، كأنما يصعد في السماء)^(١) . وقول نوح^(٢) : (ولا ينفعكم نصحي إن أردت أن أنصح لكم إن كان الله يريد أن يغويكم)^(٣) . وقال تعالى : (وإذا أراد الله بشئ فهو سرءاً فلا مرد له وما هم من دونه من وال)^(٤) .

ومن الإرادة الدينية . قوله : (فمن كان منكم مريضاً أو على سفر فعدة من أيام أخر ، يريد الله بكم اليسر ، ولا يريد بكم العسر)^(٥) . وقوله تعالى : (إنما يريد الله ليكمل عليكم^(٦) من حرج ، ولعلكم تريد ليظهركم وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون)^(٧) . وقوله سبحانه : (يريد الله ليبين لكم يهديكم سنن الذين من قبلكم ، ويتوب عليكم ، والله عليم حكيم ، والله يريد أن يتوب عليكم ، ويريد الذين يتبعون الشهوات أن تميلوا ميلاً عظيماً ، يريد الله أن يخفف عنكم ، وخلق الإنسان ضعيفاً)^(٨) . وقوله سبحانه : (إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ، ويظهركم طاهراً)^(٩) .

-
- (١) الأنعام : ١٢٥ .
 - (٢) في (ب) يوجد (عليه السلام) بعد نوح .
 - (٣) هود : ٣٤ .
 - (٤) الرعد : ١١ .
 - (٥) البقرة : ١٨٥ .
 - (٦) في (أ) ، (ب) كلمة (في الدين) وهي سهو من المؤلف والناسخ .
 - (٧) المائدة : ٦ .
 - (٨) النساء : من ٢٦ — ٢٨ .
 - (٩) الأحزاب : ٣٣ .

ومن الأمر السكوني : قوله سبحانه ^(١) (إنما قولنا ^(٢) لشيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون) ^(٣) وقوله : (وما أمرنا إلا واحدة كلمح بالبصر) ^(٤) وقوله : (أناها أمرنا بياناً أو نهراً فجعلناها حصيداً كأن لم تغن بالأمس) ^(٥) .

ومن الأمر الديني : قوله سبحانه : (إن الله يأمر بالعدل ، والإحسان وإيتاء ذى القربى ، وينهى عن الفحشاء والمنكر ، والبغى) ^(٦) وقوله سبحانه : (إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها ، وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل إن الله نعماً يعظكم به إن الله كان سميعاً بصيراً) ^(٧) .

ومن الإذن السكوني : قوله تعالى : (وما هم بضارين به من أحد إلا بإذن الله) ^(٨) أى عيشته وقدرته ، وإلا فالبحر لا يبيحه الله . وقال تعالى : في الإذن الديني : (إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً وداخياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً) ^(٩) وقال : (وما أرسلنا من رسول إلا ليطاع بإذن الله) ^(١٠) وقال : (ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها فبإذن الله) ^(١١) .

ومن القضاء السكوني : قوله تعالى : (فتضامن سبع سموات) ^(١٢) وقوله : فإذا قضى أمراً فإنما يقول له كن فيكون) ^(١٣) .

(١) في (ب) (قوله سبحانه) .

(٢) وكانت في الأصل وفي (ب) (إنما أمرنا) وهو سهو منهما أيضاً .

(٣) النحل : وكانت في الأصل : «إنما أمرنا» ولكن صحتها ، (قولنا)

مخرجت بذلك عن موضع الاستشهاد .

(٤) القمر : ٥٠ (٥) يونس : ٢٤ (٦) الدحل : ٩٠ .

(٧) النساء : ٥٨ (٨) البقرة : ١٠٢ (٩) الأحزاب : ٤٦ .

(١٠) النساء : ٦٤ (١١) الحشر : ٥ (١٢) فصلت : ١٢ .

ومن القضاء الديني : قوله سبحانه (وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه)^(١)
 أي أمر وليس المراد قدر فإنهم قد عبدوا غيره كقوله : (ويعبدون من دون
 الله مالا يضرم ولا ينفعهم ، ويقولون : هؤلاء شفعاؤنا عند الله)^(٢) .
 وقول الخليل عليه السلام (أفأيتهم ما كنتم تعبدون أنتم وآباؤكم الأقدمون
 فإنهم يدعونني إلا رب العالمين)^(٣) وقوله سبحانه : (قد كانت لكم أسوة
 حسنة في إبراهيم والذين معه إذ قالوا لقومهم : إنا برآء منكم وما تعبدون من
 دون الله كفرنا بكم ، وبدأ بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبداً حتى تؤمنوا
 بالله وحده)^(٤) وقوله سبحانه : (قل يا أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون)^(٥)
 إلى آخر السورة .

ومن البعث السكوني : قوله سبحانه : (فإذا جاء وعد أولاهما بعثنا عليكم
 هباداً لنا أول بأس شديد فجاسوا خلال الديار وكان وعداً مفعولاً)^(٦) .

ومن البعث الديني : قوله سبحانه : « هو الذي بعث في الأميين رسولا
 منهم^(٨) يتلو عليهم آياته ، ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة »^(٩) .
 وقوله عز وجل : (ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا
 الطغوت)^(١٠) .

-
- (١) الإسراء ٢٣ . (٢) يونس : ١٨ .
 (٣) الشعراء : من ٧٥ — ٧٧ . (٤) الممتحنة : ٤ .
 (٥) سورة (الكافرون) . (٦) الإسراء : ٥ .
 (٧) في (ب) سقطت من الناسخ كلمة (منهم) .
 (٨) الجمعة : ٢ .
 (٩) النحل : ٣٦ .
 (١٠) في (أ) ، (ب) سقطت من المؤلف والناسخ كلمة (ألم تر) .

ومن الإرسال السكوني : قوله تعالى : (ألم تر ^(١)) أنا أرسلنا الشياطين
على الكافرين تؤزهم أزاً) ^(٢) وقوله : (وهو الذي يرسل الرياح بشراً بين
يدي رحمة) ^(٣) .

ومن الإرسال الديني : قوله سبحانه ^(٤) : (يا أيها النبي إنا أرسلناك
شاهداً وبشراً ونذيراً) ^(٥) .

وقوله تعالى : (إنا أرسلنا إليكم رسولا شاهداً عليكم كما أرسلنا إلى
فرعون رسولا) ^(٦) .

ومن الجمل السكوني : قوله سبحانه : (وجعلناهم أئمة يدعون إلى
النار) ^(٧) .

ومن الجمل الديني : قوله سبحانه : (لعل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا) ^(٨)
وقوله تعالى : (ما جعل الله من بحيرة ، ولا سائبة ، ولا وصيلة ولا حام) ^(٩) .

ومن التحريم السكوني : قوله تعالى : (وحرمنا عليه للراضع من قبل) ^(١٠)
وقوله سبحانه : (حرموا عليهم أربعين سنة يتيهون في الأرض) ^(١١) .

ومن التحريم الديني : قوله عز وجل : (حرمت عليكم اللينة والدم وطام

-
- | | |
|---|----------------------|
| (١) في (١) ، (ب) سقطت من المؤلف والناسخ كلمة (ألم تر) . | (٢) مريم : ٨٣ . |
| (٣) ٥٧ الأعراف . | (٤) في (ب) (تعالى) . |
| (٥) الأحزاب : ٤٥ . | (٦) المزمّل : ١٥ . |
| (٧) القصص : ٤١ . | (٨) المائدة : ٤٨ . |
| (٩) المائدة : ١٠٣ . | (١٠) القصص : ١٢ . |
| (١١) المائدة : ٢٦ . | |

لنخزيهم وما أهل لعير الله به (١) وقوله (حرمت عليكم (٢) أمهاتكم ؛
وبناتكم (٣) وأخوانكم وعماتكم وخالاتكم وبنات الأخ وبنات الأخت) (٤)
وقوله سبحانه : (قل لا أجد فيها أوحى إلى محرما على طاهم يعلمه) (٥) وقوله
تعالى : (قل إنما حرم ربي الفواحش) (٦) .

فجميع ما تقدم يقال لما كان كونيا منه حقيقة كونية ، ولما كان دينيا منه
حقيقة دينية .

التقدير ونفي احتجاج العصاة به :

وإذا عرفت هذا فاعلم أن من ظن أن القدر حجة لأهل المعاصي فقد غلط
غلطا بينا ، واقصدى بأهل الكفر الذين سبى الله عنهم ، أنهم قالوا : (لو شاء
الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من دونه من شيء) (٧) ثم قال :
(كذلك كذب الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا قل (٨) هل عندكم من علم
فتمخرجوه لنا ، إن ننبهون إلا الظن ، وإن أنتم إلا تخرون . قل فله الحجة
البالغة فلو شاء لهذاكم أجعنين) (٩) .

(١) المائدة : ٣ .

(٢) في (أ) تكررت كلمة (عليكم) .

(٣) في (أ) سقطت من النسخ (وبناتكم وأخوانكم) وهو سهو وخطأ

(٤) النساء : ٢٣ :

(٥) الأنعام : ١٤٥ .

(٦) في (ب) زاد النسخ (ما ظهر منها وما بطن) وهى من الآية .

(٧) الأنعام : ١٤٨ ، ١٤٩ .

(٨) في (أ) غلط المؤلف وقال فهل (بدل (قل هل) .

(٩) في (ب) خطأ في الآية القرآنية .

ولو كان الله رجلاً لم يعذب الله سبحانه للكافرين لارسل كقوم نوح
 هاد ونمود وقوم فرعون وغيرهم ولم يأمر بإقامة الحدود على العصاة المرتكبين
 لها ، ولا يحتاج أحد بالقدر إلا إذا كان متبهماً هوأه بغير هدى من الله . ومن
 ظن ذلك فعليه أن لا يظن كافراً : ولا هاضياً ، ولا يماقبه إذا اعتدى عليه ،
 ولا يفرق بين من يفعل الخير ، وبين يفعل الشر ، وهذا خلاف ما تقتضيه
 عقول جميع العقلاء ، وما تقتضيه جميع كتب الله للنزلة وما تقتضيه كلمات
 أنبياء الله عليهم السلام (١) .

فلا تنسك بهقل ولا شرع ، وقد قال الله سبحانه (٢) : « أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ
 اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءٌ مَعَهُمْ
 وَمَعَاتِهِمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ » (٣) . وقال تعالى : « أَفَحَسِبْتُمْ أَنَا خَلَقْنَاكُمْ
 عبثاً وأنكم إلينا لا ترجعون » (٤) . وفي ذلك من الآيات القرآنية والأحاديث
 الصحيحة ، ومن ظن أن في محاجة آدم وموسى حجة للمحتجين بالقدر حيث
 قال موسى : أنت أبو البشر خلقتك الله بيده ، وننخ فيك من روحه ،
 وأسجد لك ملائكته ، أخرجتنا ونفسك من الجنة فقال له آدم . أنت الذي
 اصطفاك الله بكلامه (٥) . وكتب لك التوراة بيد ، فلم تلومني على أمر
 قدره الله هل قبل أن أخلق ؟ قال : فحج آدم موسى . هكذا في
 الصحيحين وغيرهما .

(١) في (ب) (الصلاة والسلام) .

(٢) في (ب) (تعالى) بعد (سبحانه) .

(٣) الجامية : ٢١ .

(٤) المؤمنون : ١١٥ .

(٥) في (ب) (لكلامه) .

ووجه الحديث : أن موسى عليه السلام ^(١) ، إنما لام أباه آدم عليه السلام
لأكله الشجرة التي كانت سبباً لإخراجه ، وذريته من الجنة ، ولم يلمه هلى كونه
أذنّب ذنباً وتاب منه فإن موسى يعلم أن التائب من الذنب لا يلام . وقد ثبت
في الصحيح في الحديث الذي أنعم صلى الله عليه وآله وسلم قال ^(٢) : « يا عبأى
إنما هى أعمالكم أحصها لكم ثم أوفىكم إياها ، فمن وجد خيراً فليحمد الله
سبحانه ، ومن وجد غير ذلك فلا يلومن إلا نفسه » ^(٣) .

الصحابه رضى الله عنهم ومركزهم من الولاية :

والنرجع إلى شرح الحديث الذى نحن بصدد شرحه فنقول : اعلم أن
الصحابه ^(٤) لاسيما ^(٥) أبا برهم الجامعين بين الجهاد وبين يدى رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم ، والعلم بما جاء به ، وأشهدهم الله سبحانه من مشاهدة النبوة
ومحبة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فى السراء والضراء ، وبذلهم أنفسهم
وأموالهم فى الجهاد فى سبيل الله سبحانه حتى صاروا خير القرون بالأحاديث
الصحيحة . فهم خيرة الخيرة ، لأن هذه الأمة هى كما أكرمهم الله به بقوله :
كنتم خير أمة أخرجت للناس ، وكانوا الشهداء على العباد كما فى القرآن العظيم

(١) فى (أ) السلام هكذا (السلام) دون الميم .

(٢) فى (ب) بعد قال : (يقول الله تعالى يا عبأى الخ) وهى لازمة ، لأن
القائل الله سبحانه وتعالى وليس الرسول صلى الله عليه وسلم .

(٣) قد علق ابن القيم على هذا الحديث ، وبين آراء المتكلمين فيه ، وبأى
وجه احتجوا به على آرائهم فى القدر ص ٣٩ — ٣١ من شفاء العليل فى مسائل
القضاء والقدر والحكمة والتعليل .

(٤) فى (ب) يوجد (رضى الله عنهم) .

(٥) فى (ب) (هم) بعد لاسيما .

تتم خير العباد جميعاً ، وخير الأمم ساداتهم ولاحقهم ، وأولهم وآخرهم . وهؤلاء الصحابة رضى الله عنهم ، هم خير قرونهم ، وأفضل طوائفهم إلى يوم القيامة . فتقرر بهذا أن الصحابة رضى الله عنهم خير العالم بأمره من أوله إلى آخره ، لا يفضلهم أحد إلا الأنبياء والملائكة ، ولهذا لم يعدل مثل أحد ذهباً ، أحدهم ، ولا نصيفه .

فإذا لم يكونوا رأس الأولياء ، وصهوة الأتقياء ، فليس لله أولياء ، ولا أتقياء ، ولا بررة ، ولا أصفياء .

وقد نطق القرآن الكريم^(١) بأن الله^(٢) قد رضى عن أهل بيعة تشجرة وهم جمهور الصحابة إذ ذاك .

وثبت عنه صلى الله عليه وآله ولم ثبوتاً متواتراً أن الله سبحانه أطاع على أهل بدر فقال : (اعلموا ما شئتم فقد خفرت لكم) . وشهد النبي صلى الله عليه وآله وسلم لجاهة منهم بأنهم من أهل الجنة .

فقوله صلى الله عليه وآله وسلم في هذا الحديث : « من عادى لي ولياً » ، يصدق عليهم صدقاً أولياً ، يتدارهم بفحوى الخطاب .

فانظر أرشدك الله إلى ما صارت الرافضة أقام^(٣) الله تعينه هؤلاء الذين هم رؤس الأولياء ورؤساء الأتقياء ، وقادة المؤمنين ، وأصوة المسلمين ، وخير عباد الله أجمعين من الطعن واللعن والسلب والسب والشتم والنم ، وانظر إلى أى مبلغ بلغ الشيطان الرجيم هؤلاء المغررين المجترئين على هذه الأعراس

(١) في (ب) (العظيم) .

(٢) في (ب) (سبحانه وتعالى) بعد لفظ الجلالة .

(٣) صغرهم وأذلهم .

المصونة المحترمة للكريمة ١١١ .

فبإلهه المحجب عن هذه العقول الرقيقة ، والأفهام الشريفة ، والأذهان المختلة ،
والإدراكات المعتلة ، فإن هذا التلاهب الذي تلاهب بهم الشيطان يفهمه
أفصر الناس هفلا ، وأبعدهم فطانة ، وأجهدهم فهما ، وأقصرهم في العلم باها ،
وأقلهم اطلاعا .

فإن الشيطان لعنه الله سول لهم بأن هؤلاء الصحابة رضى الله عنهم الذين
لهم المزايا التي لا يحيط بها حصر ، ولا يحصيها حد ولا عدد ، أسيما بما يهتكون
من أعراضهم الشريفة ، ويجهلون من مناقبهم المنيفة ، حتى كأنهم لم يكونوا
من الذين أقاموا أعمدة الإسلام بسماواتهم ، وشادوا قصور الدين بدماحهم ،
وامتباحوا الممالك الكسروية ، وأطعموا الملة الصرافية والمجوسية ، وقطعوا
حبال الشرك من الطوائف المشركة من العرب وغيرهم ، وأوصلوا دين الإسلام
إلى أطراف المعمور من شرق الأرض وغربها ، وبينها وشمالها ، فانتصت رقعة
الإسلام وطبقت الأرض شرائع الإيمان ، وانتطعت هلائق الكفر وانقصمت
حباله ، وانتصمت أوصاله ، ودان بدين الله سبحانه الأسود والأحر ،
والوثني ، والي .

فهل رأيت أو سمعت بأضعف من هؤلاء تمييزا ، وأكثر^(١) منهم جهلا ،
وأزيف منهم رأيا ، يا الله العجيب بعادون خير عباد الله وأنفعهم للدين ، الذي
بعث به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وهم لم يعاصروهم ، ولا عاصروا
من أدرهم ، ولا أذنبنوا إليهم بذنوب ، ولا ظلموهم في مال ، ولا دم ولا عرض ،
بل قد صاروا تحت أطباق التري وفي رحمة واسع الرحمة منه مشين من السنين .
وما أحسن ما قاله بعض أمراء ههنا ، وقد رام كثير من أهل الرضى أن

(١) في (ب) (أكثرهم) .

يفتنوه ويوقعوه في الرفض : « مالي ولقوم بني وبينهم زيادة على اثني عشرة مائة من الثمنين » . وهذا القائل لم يسكن من أهل العالم بل هو هبدي صيره ماله كأميراً ، وهداه عقله إلى هذه الحجة العقلية التي يعرفها بالفتارة كل من له نصيب من عقل ، فإن هداوة من لم يظلم الممادى في مال ولادم ولا عرض ، ولا كان معاصراً له حتى يناقسه فيما هو فيه ، يعلم كل قائل أنه لا يعود على الفاعل بفائدة .

هدا على فرض أنه لا يعود عليه بضرر في الدين فكيف وهو من أعظم الذنوب التي لا ينبغي فاعلها إلا « هو الغريم المجنى عليه بقله في عرضه ١١٢ » . أنظر عاقل الله ، ما ورد في غيبة المسلم من الوعيد الشديد مع أنها ذكر الغائب بما فيه (١) كما صح عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في بيانها ما سأل السائل عن ذلك ثم سأل عن ذكره بما ليس فيه جعل ذلك من البهتان ، كما هو ثابت في الصحيح ، ولم يرخص فيها بوجه من الوجوه .

وقد أوضحنا ذلك في الرسالة (٢) التي أذعننا بها ، ما قاله النورى وغيره من جواز الغيبة في ست صور ، وزيفنا ما قالوه تزيفاً لا يبقى بعده شك ولا ريب ، ومن بقي في صدره حرج وقف هالماً ، فإنها دواء لهذا الداء الذي هلك به كثير من هبادة الله سبحانه .

فإذا كان هذا حراماً بيننا ، وذنوباً عظيماً في غيبة فرد من أفراد المسلمين الأحياء الموجودين ، فكيف غيبة الأموات التي صح عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

(١) في (ب) (بما في المغتاب) فتكون الغائب من غاب : بمعنى اغتاب ، ولكن على ما هنا فإن الغائب على معناها الأصلي وهو غيب الحاضر .

(٢) وهي رسالة (رفع الريب فيما يجوز ولا يجوز من الغيب) أنظر ص ٥٤ .

عليه وآله وسلم انتهى عنها بقوله : « لا تسبوا الأموات فإنهم قد أفضوا إلى ما قدموا » ١٢ .

فكيف إذا [كان] ^(٣) هؤلاء المسبوين المذبذبة أهراسهم المتهوكة حرمة لهم هم خير الخليفة ، وخير العالم كما قدمنا تحيته ١١٢ .

فسبحان الصبور الحليم ١١١ .

فيا هذا المنجى على هذه الكبيرة المنقمة على هذه العظيمة ، إن كان الحامل لك عليها والواقع لك في ، وإلها هو تأميك الظفر بأمر دينوي ، وهرض عاجل ، فاهل أنك لا تنال منه طائلا ، ولا تنوز منه بنقير ولا قطمير .

فقد جربنا وجرب غيرنا من أهل المصهور الماضية ، أن من طلب الدنيا بهذا السبب [الذي] ^(١) فتح باب الشيطان الرجيم ، وشيوخ الملاحدة من البابلية والرومانية والإسماعيلية تنسكت عليه أحواله وضائق عليه معاشه ، ويأندته مطالبه وظهر عليه كآبة المنظر ، وتمامة ^(٢) الهيمنة وراثته الحال ، حتى يعرفه غالب من رآه أنه رافضي ، وما علمنا بأن رافضيا أفاض في ديارنا هذه قط .

وإن كان الحامل لك على ذلك الدين فقد كذبت على نفسك ، وكذبت شيطانك وهو كذوب .

فإن دين الله هو كتابه وسنة رسوله فانظر هل ترى فيهما إلا الإخبار

(١) في (أ) ، (ب) كانوا على لغة يتعاقبون .

(٢) في (أ) (التي) وهو سهو من المؤلف .

(٣) في (ب) و(قناة) .

لنا^(١) بالرضى هن الصحابة ، [وأنهم]^(٢) أشداء على الكفار ، وأن الله يغيظ
[هم] الكفار ، وأنه لا يلحق بهم غيرهم ، ولا ياتلهم سواهم ١١٩ .

وهم الذين أنفقوا من^(٣) قبل الفتح وقالوا ، وأنفقوا بعده كما حكم
القرآن الكريم ، وهم الذين جاهدوا في الله حتى جاهدوا ، وجاهدوا بأولادهم
وأنفسهم في سبيله .

وهم الذين قاموا بفرائض الدين ، ونشروا في المسلمين ، وهم الذين وردت
لهم في السنة المطهرة المناقب العظيمة ، وأنفضال الجسيمة وهو ما رخصوا .
ومن شك في هذا نظري دراوين الإسلام ، وفيما يلحق^(٤) بها من المسندات
والاستدركات والمعاجيم ، ونحوها فإنه سيجد هناك ما يشفي قلبه ويرى غلله
ويرده عن غوايته ، ويفتح له أبواب هدايته .

هذا إذا كان يعرف أن التشريعية الإسلامية هي الكتاب والسنة وأنه
للاشريعة بين أظهرنا من الله ورسوله إلا ذلك .

فإن كان لا يدري بهذا ويزعم أن له صلفاً في هذه المعصية النافية والمنهية
الذميمة ، فقد غره الشيطان بمخدول مثله ، وافتنون مثل فتنه ، وقد نزه الله
هز وجل هلساء الإسلام سابقهم ولا حزنهم ومجتهدهم ومنزلهم عن الوقوع
في هذه البلية الخالقة للدين المخرجة لمركبها من سبيل المؤمنين إلى طريق
الملاحدين .

(١) في (ب) سقطت (لنا) من النسخ .

(٢) في (أ) (أنه) ، (به) وهو سهو من المؤلف .

(٣) في (ب) سقطت (من) من النسخ .

(٤) في (ب) (يلحق) .

موقف أهل البيت من الصحابة :

فإن زعم أنه قد قال بشيء من هذا الضلال المبين قائل من أهل البيت للظاهرين ، فقد افترى عليهم الكذب البين ، والباطل الصراح فإنهم مجمعون سابقهم ولا حقهم ، على تعظيم جانب الصحابة الأكرمين ، ومن لم يعلم بذلك فلينظر في الرسالة التي ألفتها في الأيام القديمة التي سميتها (إرشاد النبي إلى مذهب أهل البيت في صحب النبي) فإنني نقلت فيها نحو أربعة عشر إجماعاً عنهم من طرق مروية عن أكابرهم وعن المتابعين لهم المتتبعين يذهبهم .

فيا أيها المفرور من اقتديت ، وعلى من اهتديت ، وبأي حبل تمسكت وفي أي طريق سلكت يالك الويل والنبور ، كيف أذهبت دينك في أمر يخالف كتاب الله سبحانه ، وسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ، ويخالف جميع المسلمين منذ قام الدين إلى هذه الغاية ، وكيف رضيت لنفسك بأن تكون خصماً لله سبحانه ولرسوله صلى الله عليه وآله وسلم ، واسنده ولصحابته وجميع المسلمين ؟ أين يناله بك ، وإلى أي هوة يرمى بك ، أما تخرج نفسك من هذه الظلمات للتراكم إلى أنوار هذا الدين الذي جادنا^(١) به الصادق المصدق من رب العالمين ، وأجمع عليه المسلمون أجمعون ، ولم يخالف فيه مخالف يمتد به في إجماع المسلمين ، اللهم إلا أن يكون رافضياً خبيثاً ، أو باطنياً ملحداً ، أو قرمطياً جاحداً^(٢) أو زنديقياً معانداً .

(١) في (ب) (جاء) فقط دون الضمير .

(٢) الرافضة الذين رفضوا الإمام زيداً وفارقوه لأنه لم يتبرأ من (أبي بكر و عمر) رضى الله عنهما وقال ها وزير اجدى . والباطنية هم طوائف الشيعة ومن يخالفهم من الصوفية في الاعتقاد في باطن الدين يخالف ذلك الظاهر الذي جاء به القرآن والحديث ، ويتفق مع مبادئهم الدخيلة على الإسلام . =

وها هنا حقيقة ترشدك إليها إن بقي لك طريق إلى الرشاد وفهم [إلى ما
إليه المقلاء تنقاد ^(١)] .

مبدأ الباطنية ، وكيف قاموا :

أعلم أن بقايا الجوس ، وطوائف الشرك والإلحاد لما ظهرت الشريعة
الإسلامية وقهرتهم الدولة الإيمانية وليلة الحمديّة ، ولم يجدوا سبيلا إلى دهمها
بالسيف ولا بالسنان ، ولا بالطبقة والبرهان ، سخرُوا ما هم فيه من الإلحاد
والزندقة بحيلة تقبلها الأذهان ، ونذهن لها العقول ^(٢) .

فأتموا إلى البيت للطهرين ، وأظهروا محبتهم ونواياهم ، كذبوا وفتراد
وهم في الباطن أعظم أهدائهم ، وأكبر الخالفين [لهم] ^(٣) . ثم كذبوا على
أكبرهم الجاهل بين العلم والدين ، المشهورين بالصلاح والرشد ، فقالوا : قال
الإمام فلان كذا ، وقال الإمام فلان كذا ، وجذبوا جماعة من العامة الذين
لا يفهمون ولا يعقلون ، فتدرجوا معهم بدهوات ومررفة ، وسياسات شيطانية .
وما زالوا ينقلونهم من رتبة إلى رتبة ، ومن درجة إلى درجة حتى أخرجه هم

= والقراطة ها أتباع أبي سعيد القردطى مؤسس دولة القرامطة . وهم شعبة
من الباطنية ، وسيأتي توضيح المؤلف لذلك أكثر .

(١) في الأصل (وفهم إلى ما ينقاد إليه المقلاء انقياد) بسكون انقياد :
وأسلوب (ب) هنا أقوم .

(٢) وأرى أن التصوف المتأخر به . القرن الثاني الهجري حيلة أخرى استر
إلحادهم ، ومحاولة لتقويض الإسلام بطريق التطاهر بخدمة .

(٣) في الأصل لا توجد كلمة (لهم) ولكن الأسلوب يقتضيها ، وهي
موجودة في (ب) .

إلى الكفر البواح ، والزندقة المحضة ، والإلحاد الصراح .

فبعد ذلك ظهرت لهم دول : منها دولة اليمين التي قام بها (هـ) (*) ابن النفل (الملقب بالكافر كفرا أقبح من كفر اليهود والنصارى والمشر كين . ونعني بالإلحاد هـ) منابر المسلمين في غالب الديار الخنية ، وصيرها كفرية إسلامية باطنية .

وكذلك (منصور بن حسن) (**) انطرح معه من هند رأس الملحدة :

الأعلام

(*) علي بن الفضل الجذني اليماني وهو رجل من اليمن أصله من سبأ وكان من دعاة التفرامة شاهد الناس على القيام بدعوة المهدي المنتظر ، وكان مبدأ أمره سنة ٢٠٥ هـ وتبعه خلق كثير ، وسلك دمسكا عظيما وقل خلقا كثير ، استولى على بلاد اليمن ودخل زبيد وقتل أربعة آلاف عذراء غير الرجال ، ولم يدخل حرمها أظهر مذهبه الخبيث وارتكب المحظرات وادعى النبوة فكان المؤذن يؤذن (أشهد أن علي بن الفضل رسول الله) وأباح لأصحابه شرب الخمر ونكاح البنات والأخوات وسائر المحارم ، وكان يكتب : (من باسط الأرض وراحها ، ومزلزل الجبال ومرسها ، علي بن الفضل إلى عبده فلان) واستمر أمره ثلاث عشرة سنة ثم دسوا له سمأ فمات سنة ثلاثمائة وثلاث سنين هـ (فرجة الموم والحزن) ص ٢٢ ، كشف أسرار الباطنية ص ٢٠ .

(**) في (الصليحيون) ، هو أبو القاسم الحسن بن فرج بن حوشب وفي طائفة الإسماعيلية للدكتور محمد كامل حسين (الحسين بن حوشب) بالطاء المهملة . وفي (كشف أسرار الباطنية) : (أبو القاسم بن زاذان السكوني) ص ٢٠ ، كان يدين بمذهب الإمامية الإثني عشرية . وقدهي للدعوة الباطنية ، وأرسل هو وعلي بن الفضل إلى الكوفة لتلقي الدعوة من الإمام الباطن (المستور هناك) ورجعا إلى بلاد اليمن لنشر تلك الدعوة ، ويقال له منصور اليمن ، توفي في اليمن سنة ٣٠٣ هـ . الصليحيون ص ٢٢ - ٤٨ .

(ميمون*) (القذاح) فلك بعض الديار اليمنية ، واسقوطن الحصن العظيم في مغارب اليمن ، وهو حصن مسور ونشر الدهوة الباطنية بالسيف كما نشرها (علي ابن الفضل) ولسكنه كان في إظهار الكفر والإلحاد دون علي بن الفضل ثم بقيت بعده بقايا يتناوبون هذه الدهوة الملعونة ، يقال لهم الدهاة ومنهم الملك الكبير (علي بن محمد الصليحي) (***) الفأثم ملك غالب الديار اليمنية . وبتيت الدولة فيهم حيناً من الدهر ، ولكن الله حافظ دينه وناصر شريعته .

فإنه كان في جهات اليمن الجبالية ، دولة لأولاد (الإمام الهادي يحيى ابن الحسين) (****) رحمه الله ، فصار لهم ، وجاور لهم ، وقابلهم في معركة بعد معركة ، وموطن بعد موطن حتى كفوهم هن كثير من البلاد ، وبقي الإسلام رسم ، والدين اسم ، ولولا أن الله حفظ دينه بذلك لعمارت اليمن بأسرها ترواحية

الأعلام

(*) من كبار دعاة الفاطميين وأشرف على الدعوة في مرحلة من أمم مراحلها ، ويقال إنه هو محمد بن إسماعيل بن جعفر الصادق الإمام المنتظر . الصليحيون ص ٢٧ — ٤٨ .

(**) هو رأس الأسرة الصليحية ، وأحد من ملكوا اليمن عنوة ، صحب دعاة الفاطميين باليمن ، ومال إلى مذهبهم ، وصار إماماً فيه . ملك اليمن سنة ١٠٦٣ م توفي سنة ١٠٨١ م ، وقد ظلت أسرته (الصليحيون) تحكم اليمن إلى سنة ١١٣٧ م .

(***) قال فيه صاحب فرجة الموم والجزن ، أمام اليمن يحيى الفرائض والسنان الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين بن القاسم إلى علي بن طالب عليهم السلام ، دعوته أيام المعتضد العباسي . مولده بالمدينة ٢٤٥ هـ وكان خروجه إلى اليمن سنة ٣٨٠ هـ ودخل صنعاء وجاهد طاعى القرامطة على بن الفضل وله تسعة وأربعون مؤلفاً ، منها « الأحكام ، والمنتخب » توفي سنة ٤٩٨ هـ ص ٢١ .

باطنية . ثم جاءت بعد حين من الدهر دولة الإمام الأدهم (صلاح الدين محمد بن هلي) (*) وولده المنصور (هلي بن صلاح) فقتلتهم وزلزلتهم ، وأخرجتهم من معاقلهم وشردهم في أقطار الأرض ، وسفكت دماهم في كثير من المواطن ، ولم يبق منهم بهت ذلك إلا بقايا حقيرة قليلة ذليلة تحت أذيال التقيين وفي حجاب التستر ، والنظور بدين الإسلام إلى هذه الغاية .

والرجاء في الله عز وجل ، أن يستأصل بقيتهم ، ويذهبهم بسيوف الإسلام وهزائم الإيمان ، وما ذلك على الله بعزيز (١) .

هذا ما وقع من هذه الدعوة الملهمة في الديار اليمنية ، وأما في غيرها ، فأمر لم يمتد القديح رجال أصلا من اليمن يقال له أبو عبد الله (**) الداعي إلى بلاد المغرب فبث الدعوة هناك ، وتقاها رجال من أهل المغرب من قبيلة كنانة وغيرهم من تلبس بر فظورت هناك دولة قوية .

(١) في (ب) سقطت (وما ذلك على الله بعزيز) من النسخ .

الأء — لام

(*) هو المعروف بصلاح الدين وتكنى بالناصر ، وكان قد انتصف بمحصل الكمان وتسر بل بحلل الفضائل والجلال ولم يزل ناصرا للدين قائما بمناة التمردين حتى توفي في قصر صنعاء سنة ٥٧٩٣ هـ وكان ولده علي بن صلاح الدين قد ترشح للأمر ، وكان إمام جهاد ثم بويع وتوفي سنة ٥٨٤٠ هـ ص ٤٠٦٩ .

المصدر السابق ، عبد الطالع للشوكاني ج ٢ ص ٣٢٦ ، ج ١ ص ٤٨٧ .

(**) ويقال له أبو عبد الله الشيعي أحد دعاة الشيعة ذهب إلى بلاد شمال أفريقيا لينشر الدعوة لعبيد الله بن محمد من نسل جعفر الصادق ، ونجح في إقامة الدولة الفاطمية هناك على يد عبيد الله الملقب بالمهدي وطرده الحاكم من قبل الدولة الفاطمية .

ولم يتم لهم ذلك إلا بإدخال أنفسهم في الذنب الشريف المولى الفاطمي .
ثم طالت ذيول هذه الدولة المؤسسة على الإلحاد ، واستولت على مهنرم الشام
ثم الحرمين ، في كثير من الأوقات . وغلبوا خلفاء بني العباس على
كثير من بلادهم حتى أبادتهم الدولة الصلاحية [دولة ^(١) صلاح الدين
بن أيوب .

فكان من أعجب الاتفاق أن التائم بمصاوتهم وحمو دولتهم في اليمن
الإمام صلاح الدين وولده ، ولقائهم بحمو دولتهم في مصر السلطان
صلاح الدين ^(*) ابن أيوب . وظهرت من هذه الدهور الإلحادية دولة القرامطة ،
أبو طاهر ^(**) القرمطي ، وأبو سعيد القرمطي ^(***) ، ونسبهم بوقع منهم
في الإسلام وأهله من سبك الدماء ، وهناك الحرم ، وقتل حجاج بيت
الله صرة بعد صرة ، ما هو معلوم لمن يعرف علم التاريخ ، بأحوال العالم .

(١) لعله من المستحسن أو من الإيجاب لسلامة الفهم والأسلوب إضافة كلمة
(دولة) قبل كلمة صلاح الدين . وهذا سهو من المؤلف في (أ) والناسخ في (ب) .

الأعلام

(*) صلاح الدين الأيوبي .

(**) هو أبو طاهر سليمان الجنابي بن الحسن بن بهرام الجنابي رئيس
القرامطة بالبحرين تولى بعد أبيه سنة ٣٠١ هـ فكانت له غزوات متتابعة إلى جهة
البصرة سنة ٣٢١ هـ وفي سنة ٣١٥ هـ سار إلى الكوفة وفي سنة ٣١٧ هـ سار إلى
البيت الحرام الخ ، محاضرات تاريخ الأمم الإسلامية (الدولة العباسية) ص ٣٥٠
٣٥٣ .

(***) سقط من الناسخ في (ب) (أبو سعيد القرمطي) . وهو الحسن
الجنابي والد سليمان المتقدم مؤسس دولة القرامطة في الأحساء على الجانب الغربي
من الخليج الفارسي . أنظر تاريخ العرب . المجلد الثاني ص ٥٧١ لفيليب حتى .
وتاريخ الأمم الإسلامية (الدولة العباسية) للخضري ص ٣٥٠ .

وأفضى شرهم إلى دخول الحرم المكي ، والمسجد الحرام ، وقتلوا الحجاج في
المسجد الحرام حتى ملأوه بالقتلى ، وملأوا بئر زمزم ، وصعد شيطانهم القمر على
هلي البيت الحرام وقال :

ولو كان هذا البيت لله ربنا أصيب هلينا النار من فوقنا صبا
لأننا حببنا حجة جاهلية ، محلة^(١) لم تبق شرقا ولا غربا

وقال مخاطبا للحجاج : يا حمير أنتم تقولون من دخله كان آمنا ، ثم قلع الحجر
الأسود وحمله معه إلى هجر .

فانظر ما وصلت إليه هذه الدعوة المملوءة ١٢ .

نم أطفأ الله شرهم ، وأخذتهم في آخر المدة جيوش التتار الخارجين هلي
الإسلام ، فكان في تلك الحنة منحة أذهب الله بها هذه الطائفة الخطيئة نم
ثم هاد الإسلام كما كان . ودخل في الإسلام ملوك التتار ، وكانت العاقبة
للدين ، ودفع الله عن الإسلام جميع المارقين منه والخارجين هليه « ومكروا
ومكر الله والله خير الماكرين »^(٢) . « يخادعون الله والذين آمنوا وما
يخادعون إلا أنفسهم »^(٣) .

وإنما قصصنا هليك ما قصصناه أيها الرافضى المعادى لصحابة رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم واسننه ، ولدين الإسلام ، لتعلم أنه لا صلف لك
إلا هؤلاء القراطة والباطنية ، والإسماعيلية الذين باغوا في الإطحاد وفي كيد
الإسلام ، لم يبلغ إليه أحد من طوائف الكفر .

(١) أى دخلوا الحرم المكي بملايس الحل في أشهر الحج ودون أن يهزموا .

(٢) سورة آل عمران آية : ٥٤ .

(٣) سورة البقرة آية : ٩ ، وفي الأصل : (أ) ، (ب) أيضاً (وما يخادعون)

وهو سهو من المؤلف والناسخ .

فإن هرفت أنك على ضلال مبين ، وحرور عظيم ، وأن سلفك الذين
اقتديت بهم وتبعتم أثرهم هم البالغون في الكفر إلى هذه المبالغ التي لم يطعم^(١)
فيها الشيطان . فربما تنبيه من هذه الرقعة ، واستيقظ من هذه الغفلة ، وترجع
إلى الإسلام وتشتى على هديه القويم ، وصراطه المستقيم .

فإن أبيت إلا العناد ، وانأروج ن طرق الرشاد إلى طرق الإلحاد ، فلي
نفسها براش تجنى ، ولا يظلم ربك أحدا ، وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب
يشقلبون ، واختار لنفسك ما يحلو

كرهه الرافضة للصحابة أريد به هدم السنة :

وأعلم أن هذه الشبهة الرافضية ، والبدعة الخبيثة ذيلها هو أثر^(٢) ذيل
ويلا هو أقبح ويل

وهو أنهم^(٣) لما دلوا أن الكتاب والسنة يناديان عليهم^(٤) بالفساد ،
والجور بأهلا صوت ، عادوا السنة المطهرة ، وقدحوا فيها ، وفي أهلها بعد
قدحهم في الصحابة رضي الله عنهم وجهلوا المنكح بها من أهداء أهل البيت
ومن المخالفين للشريعة لأهل البيت .

فأبطلوا السنة المطهرة بأسرها ، وتسكوا في مقابلها ، وتعوضوا عنها
بأكاذيب مقترنة مشتملة على القدح المكفر بالمفترى في الصحابة وفي جميع

(١) في (ب) (يطعم) .

(٢) في (ب) (شرب) .

(٣) في (ب) (أنه) بدل أنهم وهو ضعف

(٤) في (ب) (عليهما) بدل عليهم والأسلوب لا يقبل .

الحاملين لسنة المهتدين بها ، العاملين بما فيها الناشئين طاقا الناس من
التابعين وتابعهم إلى هذه النهاية ، يحرم الذنوب^(١) ، والبغض لأمر المؤمنين^(٢) .
على بن أبي طالب رضي الله عنه ، ولا لاده .

فأبى الله إرافضة ، أقام أبيغض علماء السنة المطهرة هذا الإمام الذي
تجزئ الألسن من حصر مناقبه مع علمهم بما في كتب السنة المطهرة من قوله
صلى الله عليه وآله وسلم : « لا يحبك إلا مؤمن ، لا يبغضك إلا منافق »
وما ثبت في السنة من أنه يحبه الله سبحانه ، وما صلى الله عليه وآله وسلم ؟
بالهم المولى الطويل ، وانسار البالغ ، أوجد مسلم من المسلمين ، وفرد من
أفراد المؤمنين بهذه اللثابة ، وعلى هذه العقيدة الخطيئة ١١٢ سبحانه هذا بهتان
مظالم ، ولكن الأصح كما قلت :

فبيح لا يائله قبيح^١ لعم أبيك دين الرافضينا
أذاعوا له على كل نكر وأخفوا من فضائله اليقيننا
وسبوا لارها أصحاب طه وهادوا من عداهم أجمعينا
وتالوا دينهم دين قديم ألا لمن الإله الكافينا
زكا قلت :

تشيع الأقوام في عصرنا منحصر في أربع من بدع

-
- (١) (النواصب ، والماصبية ، أهل الذنوب) وهم المبتدئون يفضة سيدنا أمير
المؤمنين على بن أبي طالب (رضي الله عنه) لأنهم نسبوا له أن هاديه ، وأظهروا
له الخلاف ، وهم طائفة الخوارج ، تاج العروس : مادة نصب .
- (٢) في (ب) لا توجد (لأمر المؤمنين) .

هداوة السنة والثاب للأ سلاف والجمع^(١) وترك الجمع

وكما قال بعض المعاصرين :

تعالوا إلينا إخوة الرافض، إن تكن لكم شرعة الإنصاف، دعنا كدياننا
مدحنا علياً ، فرق ما مدحونه وعاديتهم أصحاب أحمد، دوننا
وقلتهم بأن الحق ، ما آمنتموه ألا لن ارحمنا أناننا

نصيب العلماء العاملين من الولاية :

ومن جهة أولياء الله سبحانه الأخيار، تحت قوله : « من عادى لي ولياً »
العلماء العاملين .

فهم كما قال بعض السلف إن لم يكونوا هم أولياء الله سبحانه^(٢) فما
لله أولياء .

فإذا فتح الله^(٣) عليهم بالمعارف النبوية ، ثم منحهم العمل بها ، ونشرها
في الناس ، وإرشاد العباد إلى ما شرعه الله لأمره ، والقيام بالأمر بالمعروف ،
والنهي عن المنكر ، فهذه رتبة عظيمة ، ومنزلة شريفة ، ولهذا ورد أنهم
ورثة الأنبياء

وهم الذين قال الله سبحانه فيهم : « يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين
أوتوا العلم درجات »^(٤) .

(١) أى الجمع بين الصلاتين في الحضر كسلا وإهمالا وتراخيا عن أداء الصلاة
في وقتها .

(٢) في (ب) لا يوجد (سبحانه) .

(٣) في (ب) لا يوجد لفظ الجلالة (الله) .

(٤) سورة المجادلة آية : ١١ .

فبيان الرفع لهم بأنها درجات يدل أبين دلالة ، وينادى أرفع نداء ، بأن منزلتهم عند الله سبحانه^(١) منزلة لا تفضلها إلا ، نازل الأنبياء . وهم الذين قرن الله سبحانه شهادتهم بشهادته وشهادة ملائكته ، فقال : « شهد الله أنه لا إله إلا هو ، والملائكة ، وأرؤوا العلم »^(٢) وهم الذين قال الله سبحانه فيهم : « إنما يخشى الله من عباده العلماء »^(٣) فخير خشية التي هي سبب الفوز عنده عليهم حتى كأنه لا يخشاه غيرهم . وهم الذين أخذ الله عليهم الميثاق ، أن يبينوا لعباده ما شره لهم فقال : « وإذا أخذ الله ميثاق الذين أتوا الكتاب لنبيننه للناس ولا تكتمونه »^(٤) فهم أمناء^(٥) الله سبحانه على شريعته .

وهم المترجمون لها لعباده المبينون المراده .

فكانوا من هذه الحيتية كالواسطة بين الرب سبحانه ، وبين عباده لما اختصهم الله به من ميراث النبوة .

وهذه منزلة جليلة ، ورتبة جميلة لا تعادلها^(٦) منزلة ولا تعادها مزية ، فحق على كل مسلم أن يعترف لهم بأنهم أولياء الله سبحانه ، وأنهم المبينون من الله وعن رسوله

(١) في (ب) لا توجد كلمة (سبحانه) .

(٢) سورة آل عمران آية : ١٨ .

(٣) سورة فاطر آية : ٢٨ .

(٤) سورة آل عمران آية : ١٨٧ .

(د) للمؤلف رسالة مستقلة في هذا الموضوع عنوانها (بحث في السلام على أمناء الشريعة) مخطوطة بمكتبة صنعاء رقم ٧ من مجموع (٥٩) .

(٦) في (ب) (لا تعادله) وهو خطأ .

وأنهم القائمون ، قام الرسل في تعريف عباد الله بشرائع الله عز وجل ، إذا كانوا على الطريقة السوية ، وللنبي القويم متقيدون بقيد الكتاب والسنة مقتدون بالهدى الحمدي ، مؤثرين لما في كتاب الله سبحانه ، وفي سنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم على زائف الرأي ، وهائل التقليد

فهؤلاء هم العلماء المستحقون للولاية الربانية ، والمزية الرحمانية ، فمن عاداهم فقد استحق ما تضمنه هذا الحديث من حرب الله عز وجل له وإنزال عقوبته به ، لأنه هادى أولياء الله ، وتعرض لفضب الله عز وجل .

أسباب رسوخ العلماء العظامين في الولاية :

١ — وعلوم أن الانفعاع بعلماء هذه الأمة فوق كل انتفاع ، وانذار الواصل منهم إلى غيرهم فوق كل خير ، لأنهم يمينون ما شرعه الله سبحانه لعباده ، ويرشدونهم إلى الحق الذي أمر الله سبحانه به . ويدفعونهم عن البعد إلى يقع فيها من جهل الأحكام الشرعية ، وبصاؤون أعداء الدين الملعدين ، والمبتدعين ويبينون للناس أنهم على ضلالة ، وأن تمسككم بذلك البعد إما عن جهل أو عن هناد ، وأنهم ليس بأبد بهم شيء من الدين إلا مجرد تشكيكات يوقعون فيها المقصرين ، ويحبذونهم إلى باطلهم .

٢ — ومن أعظم فوائد علماء الدين لدين الله ولعباد الله أنهم يوضحون للناس الأحاديث للوضوغة المسكونة على رسول الله (١) كما فعل طوائف من الملحدة ، والمبتدعة والزنادقة . ويرشدونهم إلى التمسك بما صح من السنة .

٣ — وكذلك يوضحون للناس ما يقع من أهل الزيغ ، والعناد من تفسير

(١) في (ب) (صلى الله عليه وآله) بعد (رسول الله) .

كتاب الله^(١) بأهويتهم وعلى ما يطابق دأبهم فيه من البدعة . وذلك كثير جدا يجده الباحث منه في تصانيف المبتدعة الحرفيين إما أراد الله سبحانه وعلما فسر به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وما فسر به الصحابة والتابعون ومن بعدهم من علماء الدين ، وما تقتضيه اللغة العربية التي نزل بها القرآن الكريم . فقد ضل كثير من العلماء بتحريفات أهل الأهواء وتلاعبهم بالكتاب العزيز ، ورده إلى ما قد دعوا إليه من الباطل المبين^(٢) ، والزغ الواضح .

٤ — حمايتهم للأمة من التقليد :

وكذلك اغتر كثير من المقصرين بظلم الرأي ، وآثروه على كتاب الله سبحانه ، وعلى سنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ، وهما الذان^(٣) أمر الله سبحانه بالرد إليهما عند الاختلاف قال الله عز وجل : (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسل وأطيعوا الزوال وأولى الأمر منكم ، فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله وإلى الرسل إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ، ذلك خير وأحسن تأويلا) :^(٤) ، والرد إلى الله سبحانه ، هو الرد إلى كتابه ، والرد إلى الرسول هو الرد إلى سنته به . ونه على الله عايمه وآله وسلم بلا خلاف في ذلك .

بل قد ذهب جمع من العلماء إلى أن أولى الأمر هم العلماء ، ومنهم من يرى

(١) (ب) توجد (عز وجل) بعد لفظ الجلالة .

(٢) في (ب) (البين) بدل المبين .

(٣) في الأصل (الذين) وهو خطأ نحوي .

(٤) سورة النساء آية : ٥٩ .

الأئمة: محمد الله بن عباس ، وعجائب (*) بن محمد الله ، والأمين (*) البصري ،
وأبو الدالية (*) ، وعطاء (*) بن أبي رباح ، والضحاك (*)

الأندلس

(*) هو حابر بن عبدالله بن عمرو بن حرام شهد العصفية مع السبعين وشهد المشاهدة كلها ماء بدر وأحد وترقى سنة ٧٨٨ بالمدينة . صفوة العصفية ص ٢٦٧ - ٢٦٨ .

(*) قال عنه أبو نعيم صاحب حلية الأولياء : (ومنهم حليف الخوف ، والحزن . عديم النوم والوسن ، الفقيه الزاهد أبو سعيد الحسن بن أبي الحسن) وذكر له كتاباً كتبته إلى عمر بن عبد العزيز يدعو فيه إلى التمسك بالدين ويحذره من الدنيا ، استغرقت خمس صفحات من كتاب الحلية : (ومن كلامه ، (إن المؤمنين شهدوا الله في الأرض يعرضون أعمال بني آدم على كتاب الله ، فمن وافق كتاب الله حمده الله عليه وما خالف كتاب الله عرفوا أنه مخالف لكتاب الله ، وعرفوا بالقرآن ضلالة من ضل من الخلق) . ج ٢ ص ١٣١ - ١٣٢ طبعة الخاشعي سنة ١٩٣٣ .

(***) هو رفيع بن مهران الرياحى مولاهم البصرى المفسر دخل المدينة على أبى بكر وكان ابن عباس يرفقه على السير وقرش أسفل ، وكان ذا أحوال قال فيه صاحب الحلي (ذو الأحوال السامية وكانت مصايه فى لزوم اتباع ومجانبة الإحداث والابتداع توفى سنة ٩٣ هـ وقيل سنة ٩٥ هـ) ج ٢ ص ٢١٧ ، شذرات الذهب ج ١ ص ١٥٠ .

(*) كان مولى من الموالى كانت الحفافة في الفتيا بمسكة في المسجد الحرام لابن عباس وبعد ابن عباس ، عطاء ابن أبي رباح . توفي ١١٥ هـ ص ١١٩ المصدر السابق ج ١

(****) هو الضحك بن مزاحم البليغى الخراسانى أبو القاسم : مفسر
كان يؤدب الأطفال . له كتاب فى التفسير . الأعلام ج ٢ ص ٢١٠ .

رجاحد^(١٠) في إحدى الروايتين عنه . وهو إحدى الروايتين عن أحمد
ابن^(١١) حنبل . وقال أبو هريرة وزيد^(١٢) بن أسلم ، والسدي^(١٣)
ومقاتل^(١٤) : هم الأمراد وهو إحدى الروايتين عن أحمد بن حنبل .
وروي أيضاً عن ابن عباس أنهم الأمراء .

ففي القول الأول فيه الأمر بطاعة العلماء بعد طاعة الله ورسوله . وعلى
القول الثاني ، فمعلوم أن الأمراء إنما يطاعون إذا أمر رأى بمقتضى العلم ، فطاعتهم
تبع لطاعة العلماء ، فإن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قد صرح عنه أنه قال :
« إنما الطاعة في المعروف »^(١٥) والمعرف إنما يعرفه العلماء ، وصح عنه
صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « لا طاعة^(١٦) في معصية الله » . والفرق بين

(١) في (ب) نعى الناسخ الحديث الآتي وما بعده (« إنما الطاعة في المعروف »
والمعروف إنما يعرفه العلماء . وصح عنه (صلى الله عليه وسلم) وآله) أنه قال .
الح) .

(٢) في (ب) (لاطاعة لخلق الخ) بزيادة (لخلق) .

الأعلام

(*) مجاهد بن جبر من المولى ، من العلماء في تفسير القرآن في المصدر الأول :
توفي قبل سنة ١٠٢ هـ .

(**) هو الإمام أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني أحد الأئمة الأربعة المشهورين :
(١٦٤ — ٢٤١) هـ .

(***) زيد بن أسلم العدوي القمري مولى فقيه مفسر من أهل المدينة .
له كتاب في التفسير رواه عنه ولده عبد الرحمن ، توفي سنة ١٣٦ هـ الأعلام ج ٣ ص ٩٠
(****) هو إسماعيل بن عبد الرحمن السدي ، تابعي صاحب كتاب في التفسير
والمغازي والسيرة ، توفي سنة ١٢٨ هـ الأعلام ج ١ ص ٣١٣ .

(*****) مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي بالولاء من أعلام المفسرين .
توفي سنة ١٥٠ هـ . الأعلام ج ٨ ص ٢٠٦ .

قال الشافعي (*) رحمه الله الله فيما صرح منه : « أجمع المسلمون على أن من استعبات له سنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، لم يكن له أن يدعها لقول أحد من الناس . قال أبو عمر بن عبد البر (**) : « أجمع الناس على أن الأمة لا يبيس معوداً من أهل العلم »

فإن العلم معرفة الحق ؛ ليله . فقد تضمن هذان الإجماران ، إخراج المصنف
المقدم للأى على كتاب الله ؛ أو صحة رسوله .
وإخراج المنفلد الأهمى عن زمرة العلماء .

وقد قدم الأئمة الأربعة الحديث الضعيف على الرجوع إلى الرأى كإحدى
عن الإمام أبى حنيفة (***) ، أنه قدم حديث الثممة في الصلاة على بعض
القياس ، مع أنه وقع الإجماع من أئمة الحديث على ضعفه ، وقدم حديث الوضوء
بنيدين الثمر على القياس ، وجهور الحديثين بضعفهما وقدم حديث : « أكثر
الحوض عشرة أيام » وهو ضعيف بلا خلاف بين أهل الحديث ، وقدم حديث
« لا مهر دون عشرة دراهم » وهو ضعيف باتفاق المحدثين .

الأعلام

- (٥) أحد الأئمة الأربعة المشهورين محمد بن إدريس (١٥٠هـ - ٢٤٠هـ)
 (٥٥) هو يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد الله النعماني القُرطبي ولد سنة
 ٢٦٨ من كبار حفاظ الحديث ، مؤرخ أديب ، وتوفي بشاطبة سنة ٤١٣هـ من
 كتبه (العقل والعقلاء) ، (جامع بيان العلم وفضله) الأعلام ج ٦ ص ٣٦٩ .
 (٥٥٥) هو الإمام الأعظم أبو حنيفة النعمان بن ثابت صاحب المذهب المشهور
 بين المذاهب الأربعة : (٨٠ - ١٥٠) .

وقدم الإمام مالك (٥) بن أنس المرسل (١) ، وللمنع (٢) ، والبلاغات (٣) ،
وقول الصحابي هلى القياس . وقدم الشافعى حديث تميم بن زيد (٥٠) هلى
القياس مع ضيقه

وقدم الإمام أحمد بن حنبل : الضعيف ، والأثر للمرسل ، وقول الصحابي
هلى القياس .

(١) وهو الحديث الذى سقط منه الصحابي . واء أكان الراوى المرسل
تابعيا كبيراً أم صغيراً وهو ضعيف عند الإمام الشافعى فلا يحتج به ، صحيح
عند أبى حنيفة ومالك ، فيحتج به عندها .

(٢) هو ما سقط من رواته راو واحد قبل الصحابي فى الموضوع الواحد .

(٣) اصطلاح خاص بالأدب التى جاءت فى دوطأ الإمام مالك ، فقد سقط
فى سندها من طريقه هو ، راو ، أو أكثر ، ولكن سقاظ الحديث وصلوها من
طرق أخرى غير طريقه انظر (تدريب الراوى) للسيوطى ، ز وتاريخ فون
الحديث (لمحمد عبدالمزى الخولى . وقارن : مقدمة (شرح النووى على صحيح
مسلم) ، (والبلاغات الحديث ، شرح اختصار علوم الحديث) للحافظ ابن كبر ،
تأليف أحمد محمد شاكر .

الأعلام

(*) هو مالك بن أنس بن مالك بن أى عامر الأصبحى احسد الأئمة
الأربعة المشهورين فى الفقه الإسلامى : (٩٥ — ١٧٩ هـ) .

(**) (و ج) اسم جميل بالطائف وفيه يقول الرسول (صلى الله عليه وسلم) :
« وإن آخر وطاة ، وطئها الله . و ج » ، أى وطئها جند الله أر جند رسول الله ،
وعند الشافعى يحرم صيد هذا الجبل ، و بياته ، ولكنه ، لاضمان فيها قطعاً :
(المجازات النبوية) للشريف الرضى س ٦٣ طبعة سنة ١٩٦٧ م ، مؤسسة الحلبي
وشركاه . (والإقناع فى حل ألفاظ أبى شجاع) ، للخطيب ج ١ ص ٢٤٠ طبعة
مطبعى البابى الحلبي سنة ١٩٤٠ م .

وأما الصحابة الذين هم خير القرون، [والتابعون] ^(١)، وتابعوهم، فكانوا لا يفتنون إلا بما صح من النصوص، وقد يتورعون عن التمسك مع وجود النص كما هو منقول عن غالبهم في كتب الحديث، والتاريخ.

وبغنى الحريص على دينه قبل الله سبحانه : (قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن) والإثم والبغى غير المألوف ، وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا ، وأن تقولوا على الله بآلالهون ^(٢) .

فقرن القول على الله بما لم ينزل ، بالفواحش ، والإثم والبغى غير الحق ، والشرك بالله ، وهذا زجرٌ أن نصب نفسه الإفتاء أو القضاء ، وهو غير عالم بكتاب الله وسنة رسوله ، تقصيره الجلود وترجف منه الأفتدة .

وهو يعمُّ القول على الله سبحانه بآلاله سواء كان في أسمائه أو صفاته أو أفعاله ، أو في دينه شرعه .

وقال الله سبحانه : (ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام لتفتروا على الله الكذب إن الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون ، مناع لمايل ، ولم هدايا أليم) ^(٣) . فنهام الله سبحانه عن الكذب هيايه في أسكاه . وقولهم لما لم يحرمه ^(٤) : هذا حرام ولما لم يحل هذا حلال .

(١) في (أ) (والتابعين وتابعوهم) وهو خطأ نحوي .

(٢) سورة الأعراف . آية : ٣٣ .

(٣) سورة السجدة ، آية ١١٦ .

(٤) وردت في (ب) (لما تحريمه هذا حلال ، ولما لم يحله هذا حلال) فبح
فجاء أحد القارئین وشطب على كلمة « حلال » وكتب فوقها كلمة « حرام »
فصار المعنى مضطربا .

وبين لهم أنه لا يجوز له بعد أن يقول هنا حلال وهنا حرام إلا إذا علم بأن الله سبحانه أحله وحرمه ، وإلا كان متقولا على الله بما لم يقل .

ومعلوم أن المستدل بمجرد محض الرأي لا يعلم بما أحله الله وحرمه . فإن زعم ذلك فهو كاذب على الله تعالى ، وعلى نفسه التي تادته إلى هذا الافتراء وأوقعته في هذا الذنب العظيم . والمثل بقر على نفسه أنه لا يهتقل بحجج الله ولا يفهم براهينه ، ولا يدري بآشراة الله لمبادئه في كتابه ، وعلى لسان رسوله . بل هو قابع لرأى من قوله مقر على نفسه بأنه لا يدري هل رأى الله قلده فيه من الحق أو من الماثل .

ومن لزواج من التمسك بمحض الرأي ، وبحت التقايد ، قول الله سبحانه : (قل رأيتم)^(١) ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا ، قل الله أذن لكم أم على الله تفترون)^(٢) .

وقال الإمام الشافعي فيما رواه عنه الخطيب^(٣) ، في كتاب الفقيه ، والمتفقه له : لا يحل لأحد أن يفتي في دين الله ، إلا رجل عارف بكتاب^(٤) الله ناصحه ومنسوخه وحكمه ومتشابهه . وتأويله ، وتأويله ، ومكيه ومثنيه ، وبعد ذلك يسكنون بصيرا بمحدث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ،

(١) في (أ) (أمرأيتم) .

(٢) سورة يونس آية : ٥٩ .

(٣) في (ب) (بكتاب الله) .

الأعلام

(١) هو أحمد بن عيسى بن ثابت البغدادي أبو بكر المعروف بالخطيب ، أحد الحفاظ المؤرخين المقربين . ذكر له ياقوت أسماء (٥٩) كتابا من مصنفاته منها ، (السكمانية في علم الرواية) مصطلح الحديث ، و (الفقيه والتفقه) و (سنة ٣٥٢) وتوفي سنة ٤١٣ هـ الأعلام ج ١ ص ١٦٦ .

وبالناسخ ، والمنسوخ منه^(١) ويعرف من الحديث مثل ما عرف من القرآن ،
ويكون بصيراً باللفظ ، بصيراً بالشعر ، وما يحتاج إليه ، للعلم والقرآن ، ويستعمل
هذا مع الإنصاف .

ويكون مشرفاً على اختلاف أهل الأمصار ، ويكون له قريحة بعد هذا ،
فإذا كان هكذا فله أن يتكلم في الحلال ، والحرام ، وإذا لم يكن هكذا فليس
له أن يفق^(٢) انتهى

الرجوع إلى كتاب الله وسنة رسوله في مسائل الدين هو الطريقة العلمية :

والحاصل أن كل ما لم يأت به الكتاب والسنة فهو من هوى الأنفس كما
قال^(٣) الله سبحانه : (فإن لم يستجيبوا لك فاعلم أنما يتبعون أهواءهم ،
ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله ، إن الله لا يهدي القوم
الظالمين)^(٤) .

فقسم سبحانه الأمر إلى قسمين لثالثهما : إما الاستجابة لله^(٥) والرسول
باتباع الكتاب والسنة ، أو اتباع الهوى .

فكل ما لم يكن في الكتاب والسنة فهو عن الهوى : كما قال تعالى : (يا داود
إننا جعلناك خليفة في الأرض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك
عن سبيل الله ، إن الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا

(١) في (ب) لا توجد (منه) بعد (الناسخ والمنسوخ) .

(٢) في (ب) سقطت من الناسخ (أن يفق) .

(٣) في (ب) سقطت لفظ الجلالة (الله) من الناسخ .

(٤) سورة النقص آية : ٥٠ .

(٥) في (ب) توجد كلمة (سبحانه) بعد لفظ الجلالة .

يوم الحساب) (١).

فتسم سبحانه الحكيم بين الناس إلى أصوين : إما الحكيم بالحق الذي جاء به الكتاب والسنة ، أو الهوى ، وهو ما خالفهما .

وقال سبحانه لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم : (ثم جعلناك على شريعة من الأمر فاتبعها ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون . إنهم لن يؤمنوا بك من الله شيئاً ، وإن الظالمين بعضهم أولياء بعض ، والله ولي المتقين) (٢) وقال سبحانه : (اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم ، ولا تتبعوا من دونه أولياء قليلاً ما تذكرون) (٣) .

وقد أجمع الناس سابقهم ولحقهم أن الرد إلى كتاب الله سبحانه وإلى سنة رسوله (٤) ، هو الواجب على جميع المسلمين . ومن رد إلى غيرهما فهو حاص لله ورسوله مخالف للكتاب العزيز ، والسنة المطهرة .

ولا فرق بين التنازع في الحقير والكثير . فإني قوله : فإن تنازهتم في شيء نكرة في سياق الشرط ، وهي (٥) من صيغ العموم فتشمل كل ما يصدق [عليه (٦)] الشيء من الأشياء الشرعية .

فلو اوجب عند التنازع فيه رده إلى ما أمر الله بالرد إليه بقوله فردوه إلى الله والرسول ، ثم قال : (إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر) (٧) . ففعل

(١) سورة ص آية : ٢٦ .

(٢) سورة الجاثية آية : ١٨ .

(٣) سورة الأعراف آية : ٣ .

(٤) في (أ) لا توجد (صلى الله عليه وآله وسلم) .

(٥) في (ب) و (هـ) بدل (وهي) .

(٦) في (أ) لا توجد (عليه) وهي لازمة لسكال المعنى .

(٧) سورة النساء آية : ٥٩ .

هذا الرد من موجبات الإيمان ، وعدمه من موجبات عدمه ، فإذا انقضى
الرد انقضى الإيمان

وقال سبحانه : « وما كان لمؤمن ، ولا مؤمنة إذا فضوا الله ورسوله أمراً
أن يكون لهم الخيرة من أنفسهم »^(١) ، فأخبر سبحانه ، أنه ما صنع ولا يُصنع
لأحد من المؤمنين والمؤمنات أن يختار غير ما قضى به^(٢) الله ورسوله ، وبذل
سبحانه : « يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله ، واتقوا الله
إِنَّ اللهَ مُجِيعٌ غَنِيمٌ »^(٣) : أي : لا تقدموا بأقوالكم بين يدي نزل الله ورسوله :
بل قولوا كما يقول الله^(٤) ورسوله ، ومعلوم أن : فنيا المقترب بنير الكتاب
والسنة وما يرجع إليهما [هي]^(٥) فنيا ، بلجل الذي حذر منه صلى الله عليه
 وآله وسلم ، وأنذر به ، كما في الصحيحين وغيرهما من قوله : « إن الله لا ينزع
 العلم بعد إذا أعطاكموه اقتراها ، ولكن ينزعه مع قبض الطاء بعلمهم ،
 فيبقى ناس جهال يستفتون فيفتون برأيهم فضلون ويضلون » .

وفي حديث هوف بن مالك الأشجعي قال : قال رسول الله صلى الله عليه
عليه وآله وسلم : « تفرق أمتي على بضع وسبعين فرقة أعظمها فتنة قوم
يقدمون الدين برأيهم يحرمون ما أحل الله ، ويحلون ما حرم الله » قال أبو هريرة
ابن عبد الله : « هذا هو القياس على غير أصل ، والكلام في الدين

(١) سورة الأحزاب آية : ٣٦ .

(٢) (ب) سقطت (به) من الناسخ .

(٣) سورة الحجرات آية : ١ .

(٤) في (ب) سقطت من الناسخ : (بل قولوا كما يقول الله ورسوله) .

(٥) في (أ) (هي) بين الواضحة والمشطوبة .

(٦) في (ب) (صلى الله تعالى عليه الخ) بزيادة تعالى .

بالطرح والظنة»^(١) .

وقد ثبت عن أ كابر الصحابة الخلفاء الأربعة وغيرهم ذم الرأي ومقت
العامل به ، وأنه ليس من الدين في شيء .

قد استوفى ذلك الحافظ ابن عبد البر في كتاب (المعلم)^(٢) ، وجمع ما لم
يجمعه غيره .

والرأي إذا كان في معارضة أدلة الكتاب والسنة أو كان بالطرح والظن
مع التقصير عن معرفة النصوص ، أو كان متضمناً تعطيل أسماء الله تعالى .
وصفاته ، أو كان مما أحدثت به البدع وغيرت به الدين ، فلا خلاف بين
المسلمين في أنه باطل وأنه ليس من الدين في شيء .

وإذا كان مبنيًا على قياس على دليل الكتاب والسنة ، فإن كان بتلك
المسالك التي لا ترجع إلى شيء ، إنما هي مجرد تافهين وتخمين فهو أيضاً باطل .
وإن كان مع القطع بنفي التفارق ، أو كان ثبوت الفرع بفحوى الخطاب أو كانت
علة منصوصة ، فهذا وإن أطلق عليه اسم القياس فهو داخل تحت دلالة الأصل
مشمول بما دل عليه مأخوذ منه .

وتسميته قياساً إنما هو مجرد اصطلاح وقد أوضحت الكلام على هذا
في كتابي الذي سميته (إرشاد الفحول إلى تحقيق الحق من علم الأصول) .

(١) يورد أبو عمرو هذه العبارة للفقهاء في ذمهم للقياس الخاطيء ، الذي
لا يدور على العلة ، أو التشابه بين الأصل وبين الفرع . أنظر (جامع بيان العلم
وفضله) ج ٢ ص ٧٧ ، إدارة الطباعة المنيرية سنة ١٣٤٦ هـ .

(٢) هو (جامع بيان العلم وفضله) المتقدم . ينظر منه صفحات ٣٢ ، ٣٣ ،
٣٤ ، ٣٥ ، ٣٦ ، ١٤٠ .

حتمية التقليد والتقليد وحكمهما :

وإذا هيئت ما ورد في ذم الرأي وذم القول على الله بما لم يقل قالوا أن التقليد إنما قد مناه ، إنما هو قبول رأي الغير دون روايته ، والتقليد إنما يفرض له تقليد أهل الأصول والفروع إذا وقع منه التقليد للملم في رأيه ، وأما إذا أخذ عنه الرأية عن^(١) الحكم في كتاب الله سبحانه أو في سنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ، فليس هذا من التقليد في شيء . وإذا كان التقليد هو ما ذكرناه فهو مذموم من جهتين :

الأولى : أنه عمل بعلم الرأي ، وقد تقدم في ذمه وهم جواز الأخذ به ما تقدم .

الثانية : أنه عمل بالرأي على جهل لأنه تقليد لصاحب ذلك الرأي ، وهو لا يدري أكان ذلك الرأي من صاحبه على صواب أم على خطأ . باعتبار علم الرأي فإن له قوانين عند أهله من وافقها أصاب الرأي ومن أخطأها أخطأ الرأي ، والسلك ظلمات بعضها فوق بعض .

وقد جاءت الأدلة القرآنية بدم تقليد الآباء فقال : « وإذا قيل لم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا ، أولو كان آباؤهم لا يعقلون شيئاً ، ولا يهتدون »^(٢) . وقال سبحانه « وكذلك ما أرسلنا من قبلك في قرية من نذير إلا قال مترفوها إنا وجدنا آباءنا على أمة ، وإنا على آثارهم مقتدون » قال أولو جنتكم بأهدى مما وجدتم عليه آباءكم^(٣) .

(١) في (ب) (من) بدل عن .

(٢) سورة البقرة آية ١٧٠ .

(٣) في (أ) و (ب) سقطت كلمة (كذلك) وكلمة (من قبلك) .

(٤) سورة الزخرف آية ٢٣ ، ٢٤ .

وقال عز وجل : (وإذا قبل لهم اتبعوا ما أنزل الله ، قالوا بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا) (٢) .

وفي القرآن الكريم من هذا الجنس آيات كثيرة ، وهي وإن كان موردها في الكفار ، فالمراد بها وبأمثالها ذم من أعرض عما أنزله (٣) الله سبحانه ، وأخذ بقول سلفه . واللفظ أوسع مما هو سبب النزول والاعتبار به كما تقرر في الأصول . فن وقع منه الإعراض عما شرعه الله (٤) ، وقدم عليه ما كان عليه سلفه فهو داخل تحت عموم هذه الآيات .

ومما يدل على ذم التقليد قوله سبحانه : (ولا تقف ما ليس لك به علم) (٥) والمقلد قد قفا ما ليس له به علم . وقال سبحانه : (اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم ، ولا تتبعوا من دونه أولياء) (٦) والمقلد لا يدري بما أنزل الله حتى يتبعه ، بل تبع الرأي وهو غير ما أنزل الله ، واتبع من دونه من قلده فقد اتبع من دونه أولياء ، والمقلد أيضا لا علم له ، فإذا أخذ برأى من قلده كان ذلك من القول على الله بما لم يقل ومن الرد إلى غير الله ورسوله ، وقد قال سبحانه : (قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والإثم والبغى بغير الحق وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا ، وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون) (٧) .

(١) في (ب) و (أ) سهى المؤلف والناسخ وكتبها (حسبنا) بدل (بل نتبع) .

(٢) سورة لقمان آية : ٢١ .

(٣) في (ب) (أنزل) .

(٤) في (ب) (سبحانه) بعد لفظ الجلالة .

(٥) سورة الإسراء آية : ٣٦ .

(٦) سورة الأعراف آية : ٣ .

(٧) سورة الأعراف آية : ٣٣ .

وقال : (فإن تنارهم في شيء فردوه إلى الله والرسول)^(١) وقد سنا تقرير معنى الآيتين ومن ذلك قوله عز وجل : (وقالوا ربنا إنا أطعنا سادتنا وكبراءنا فأضلونا السبيلا)^(٢) .

قال أبو عمر بن عبد البر^(٣) : « قد ذم الله تبارك وتعالى التقليد في كتابه في غير موضع فقال : (اتخذوا أحبارهم ، ورهبانهم أربابا من دون الله)^(٤) روى عن حذيفة^(٥) وغيره أنهم قالو : لم يعبدوهم من دون الله ، ولكنهم أحلوا لهم وحرموا لهم فاتبهم و قال عدى^(*) بن حاتم : يا رسول الله إنا لم نتخذهم أربابا ، قال : بلى ، أليس يحلون لكم ما حرم الله عليكم فتحلونه ويحرمون عليكم ما أحل الله لكم فتحرمونه ؟ فقلت : بلى . قال : فذلك

(١) سورة النساء آية : ٥٩ .

(٢) سورة الأحزاب آية : ٦٧ .

(٣) في (ب) زيدت (رحمه الله تعالى) وقول ابن عبد البر هذا جاء في كتابه

المنقدم ص ١٠٩ وص ١١٠ ج ٢ .

(٤) سورة النبوة آية : ٣١ .

الأعلام

(٥) هو حذيفة بن اليمان المديني من كبار الصحابة . واسم اليمان حسيل بن

جابر ابن عمرو بن ربيعة بن الحارث بن مازن . وحذيفة معروف في الصحابة

بصاحب سر رسول الله ﷺ مات سنة ٣٦ هـ . الإصابة في تمييز الصحابة ج ١

ص ٤١٨ ، الاستيعاب في أسماء الأصحاب ج ١ ص ٢٧٧ .

(٥٥) عدى بن حاتم بن عبد الله بن سعد بن الحشرج العناني . أمير صحابي

كان رئيس طيء في الجاهلية والإسلام ، وقام في حرب الردة بأعمال كبيرة .

روى عنه المحدثون سنا وستين حديثاً . الأعلام ج ٥ ص ٨ . وقول عدى هذا ،

استمرار لكلام ابن عبد البر ، كما نقله عنه الشوكاني . انظر ص ١٠٩ (جامع

بيان العلم) ج ٢ .

هبادتهم ، أخرجه أحمد والنسائي قال : وفي هؤلاء وشملهم قال الله عز وجل :
(إذ تبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا ورأوا العذاب نقطة بهم الأسباب .
وقال الذين اتبعوا لو أن لنا كرة فنتبرأ منهم كما تبرأوا منا كذلك يريهم الله
أعمالهم حسرات عليهم)^(١) وقال تعالى (ما هذه التثايل التي أنتم لها كفتون
قالوا وجدنا آباءنا لها عابدين)^(٢) (٣) . وقال سبحانه : (إنا أطلعنا ساداتنا
وكبراءنا فأضلونا السبيلا)^(٤) .

ومثل هذا في القرآن كثير من ذم التقليد . يرقن احتج العلماء بهذه الآيات
على إبطال التقليد ، ولم يمتنعهم كفر أولئك من الاحتجاج بها لأن التنبية لم يقع
من جهة كفر أحدهما^(٥) وإيمان الآخر وإنما وقع التنبية بين المقلدين بغير
حجة للملذ ، كما لو قلد رجلا فكفر ، وقلد آخر فأذنب ، وقلد آخر في مسألة
فأخطأ وجهها ، كان كل واحد ملوما على التقليد بغير حجة ، لأن كل تقليد
يشبه بعضه بعضا ، وإن اختلفت الآثام فيه .

وقال عز وجل : وما كان الله ليضل قوما بعد إذ هداهم حتى يبين
لهم ما ينقون^(٦) قال « فإذا بطل التقليد بكل ما ذكرنا وجب التمسيم

(١) سورة البقرة آية : ١٦٦ ، ١٦٧

(٢) في (أ) زيادة بعد « عابدين » نصها كذلك يفعلون والظاهر أن المؤلف
قد كتبها أولا على أنها جزء من الآية أو أنها نسكدة الآية ، ثم بدا له فسكتب التكملة
المسححة (آباءنا لها عابدين في المامش) ونسب أن يشطب عليها .

(٣) سورة الأنبياء آية : ٥٢ .

(٤) سورة الأحزاب آية : ٦٧ .

(٥) في (أ) ، (ب) (أحدها) دون الميم وسياق الكلام يقتضينا أن نقول
(أحدها) .

(٦) سورة التوبة آية : ١١٥ .

للأصول التي يجب التمسك بها ، وهي : الكتاب والسنة وما كان في معناهما بدليل جامع .

قال : قال هـ : « إياكم والاستئمان بالرجال فإن الرجل يعمل بعمل أهل الجنة ثم ينقلب له لم الله فيه فيعمل بعمل أهل النار فيموت وهو من أهل النار ، وإن الرجل يعمل بعمل أهل النار فينقلب له لم الله فيه فيعمل بعمل أهل الجنة فيموت وهو من أهل الجنة » قال : وقال ابن مسعود . « لا يقلدن أحدكم دينه رجلاً إن آمن آمن ، وإن كفر كفر فإنه لا أسوة في الشر » قال أبو عمر^(١) بن عبد البر : « وهذا كله نفى للتقليد ، وأبطال له أن فهمه وهدي يرشده^(٢) » .

التقليد في نظر العلم ولاهرفة :

قال « قال أهل العلم والنظر : حد العلم النبين ، وإدراك العلوم على ما هو به فن بان له الشيء فقد علمه » ، قالوا : « والمقلد لا علم له »^(٣) لم يختافوا في ذلك » قال : « يقال لمن قال بالتقليد لم قلت به ، وخالف الأساف في ذلك ؟ فإنهم لم يقلدوا ؟ - فإن قل [قلت]^(٤) لأن كتاب الله تعالى لا علم لي بتأويله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أحصها ، والذي قلده علم ذلك فقلدت من هو أعلم مني »

(١) في (أ) و (ب) نسي المؤلف والناسخ (واو) (عمرو)

(٢) في (ب) (وهدي يرشده) وهو خطأ في الأسلوب .

(٣) في (أ) لا توجد (له) وهي لازمة لسلامة الأسلوب .

(٤) في (أ) ، (ب) (قلت) ولكن قلده هي الصيغة كما يقتضيه ذلك السياق ،

وكما هو في الأصل الذي نقل عنه الشوكاني . انظر : (كتاب جامع بيان العلم ،

وفضله ج ٢ ص ١١٧ آخر سطر) الطبعة المتقدمة

قيل له : « أما العلماء إذا أجمعوا على شيء من تأويل الكتاب وحكاية السنة أو اجتماع رأيهم على شيء فهو لاشك فيه ، ولكن قد اختلفوا فيما قلدت فيه بعضهم دون بعض ، فما حجتك في تقليد بعضهم دون بعض ؟ وكلامهم هالم ولعل الذي رغبت عن قوله أعلم من الذي ذهبت إلى مذهبه » .

فإن قال : قلده لأنه أعلم أنه صواب ، قيل له : « علمت ذلك به ليل كتاب أو سنة أو إجماع ؟ فإن قال نعم أبطل التقليد وطواب بما ادعاه : من الدليل . وإن قال قلده لأنه أعلم مني ، قيل له فقلده كل من هو أعلم منك فإنك تجد من ذلك خلقا كثيرا ، ولا تخص من قلده » .

ثم قال أبو عمرو^(١) بن هب البر بعد كلام سابقه : « ولكن من كانت هذه حاله هل تجوز له الفتيا في شرائع دين الله فيحمل غيره على إباحة الفروج وإراقة الدماء ، واسترقاق الرقاب ، وإزالة الأملاك ، وتصهيرها إلى غير من كانت في يديه بقول لا يعرف^(٢) صحته ، ولا قام له الدليل عليه وهو مقر ، أن قائله يخطئ ويصيب ، وأن مخالفه في ذلك ربما كان المصيب فيما خالفه فيه ، فإن أجاز الفتوى لمن جهل الأصل وللعنى لحفظه الفروع لزمه أن يميزه العامة وكفى بهذا جهلا وردا للقرآن قال الله عز وجل (ولا تقف ما ليس لك به علم)^(٣) . وقال سبحانه : (أتقولون على الله ما لا تعلمون)^(٤) ! ! وقد أجمع العلماء أن مالم يتبين ولم يستيقن فليس بعلم ، وإنما هو ظن والظن لا ينشئ من الحق شيئا .

(١) في (أ) و (ب) (عمر) دون الواو .

(٢) في (ب) (تعرف) .

(٣) سورة الإسراء : آية : ٣٦ .

(٤) سورة الأعراف آية : ٢٨ .

ثم قال : « ولا خلاف بين علماء الأمصار في فساد التقليد ، ثم صرح بأن المقلد ليس من العلماء باتفاق أهل العلم »^(١) .
موقف أئمة المسلمين من المقلدين :

وقد ذكرنا في الرسالة التي سمينها : القول المفيد في حكم التقليد ، نبى الأئمة الأربعة أئمة المذاهب الأربعة عن تقليدهم ، فلم تذكر هاهنا طرفة من ذلك .

قال المزني^(٢) في أول مختصره : « اختصرت هذا من علم الشافعي (من معنى قوله ؛ لأقرأه على من أراده مع إهلامه^(٣)) به من تقليده وتقليد غيره لينظر فيه لدينه ، ويحتمل لنفسه »^(٤) .

وحكى ابن القيم^(٥) عن أحمد بن حنبل أنه قال : « لا تقلدني ، ولا تقلد

(١) انتهى من كلام ابن عبد البر باختلاف يسير ، ومع تقديم ، وتأخير : صفحات ١٠٩ - ١١٠ ، ١١٤ ، ١١٧ ، ١١٨ ، ١١٩ ج ٣ إدارة الطباعة المنيرية سنة ١٣٤٦ هـ .

(٢) في (أ) (إعلانيه) بهذا الرسم .

(٣) ص ٢٤ .

الأعلام

(٤) من (١٧٥ - ٢٦٤ هـ) هو إسماعيل بن يحيى بن إسماعيل المزني صاحب الإمام الشافعي من أهل مصر . كان زاهداً عالماً مجتهداً قوى الحجّة من كتبه : (الجامع الكبير) ، و (الجامع الصغير) ، و (المختصر) ، و (الترغيب في العلم) الأعلام ج ١ ص ٣٢٧ .

(٥) هو محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد بن حريز الزرعي الدمشقي المعروف بابن قيم الجوزية توفي سنة ٧٥١ كان تلميذا لابن تيمية واتجه في تأليفه وجهته من جعل للكتاب والسنة ما المرجع الأول والأخير لسكل فقيه أو متكلم

السكا، ولا الثوري (١)، ولا الأوزاعي (٢)، وخذ بن حيث أخضر (٣).
قال « ومن قلة فقه الرجل أن يقلد دينه الرجال » (٤). وحكي بشر (٥٠٠٠)
ابن الوليد عن أبي يوسف (٥٠٠٠) القاضى صاحب أبي حنيفة أنه قال لا يحل
لأحد أن يقول « قالنا حتى علم من أين قلنا ».

(٢) ص ٢٥ .

(١) ص ٢٥ .

الأعلام

وأهما لا يتعارضان مع المعقول السريح : من مؤلفاته اجتماع الجيوش الإسلامية
على غزو المعطلة والجممية : الدرر السكينة ، المنهل الصافي ، بنية اللوعة ، جلاء
العميين .

(*) سفيان بن سعيد الثوري ، مسلم له في الإمامة في الحديث . كان من العلماء
الزاهدين ولد بالسكوفة سنة ٩٧ هـ وتوفي بالبصرة سنة ١٦١ هـ . الأعلام ج ٣
ص ١٥٨ .

(**) عبد الرحمن بن عمرو بن محمد الأوزاعي إمام الديار الشامية في الفقه
والزهد ، وأحد الكتاب المترسلين عرض عليه القضاء فامتنع . له كتاب (المسائل) ،
(السنن) في الفقه ولد سنة ٨٨ هـ في بعلبك وتوفي في بيروت سنة ١٥٧ هـ . الأعلام
ج ٤ ص ٩٤ .

(***) هو بشر بن الوليد السكندى ، الفقيه ، تبع مالك بن أنس ، وتفقه بأبي
يوسف . كان متعبداً ، متمسكا بالحق ، توفي سنة ٣٢٨ هـ . الميزان للذهبي ج ١
ص ٣٢٧ .

(****) يعقوب بن إبراهيم بن حبيب الأنصارى السكوفى البغدادي ، أبو
يوسف صاحب الإمام أبي حنيفة وتلميذه ، وأول من نشر مذهبه . كان فقيهاً من
حفاظ الحديث ، ولزم أبا حنيفة فغلت عليه الرأي ، وهو أول من وضع السكتب
في أصول الفقه على مذهب أبي حنيفة . الأعلام ج ٩ ص ٢٩٢ . ولد سنة ١١٣ هـ
وتوفي سنة ١٨٢ هـ .

وكذلك قال الإمام أبو حنيفة : وقد صح عن الشافعي أنه قال : أجمع الناس على أن من اعتبأنت له سنة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يكن له أن يذهبها لقول أحد . وتواتر عنه أنه قال : « إذا صح الحديث تأخر بوايقولي الخاطئ »

وروى جعفر (٥) الفرابي عن مالك أنه قال : من ترك قول عمر بن الخطاب لقول إبراهيم النخعي (٥٠) أنه يستتاب فقبل له : إنما هي رواية عن عمر قال مالك يستتاب .

وإذا كان هذا قوله في ترك قول عمر فما نريد يقول في ترك الكتاب والسنة ؟ وتقديم قول عالم من العلماء عليهما ؟

والحاصل أن النقل عن السلف الصالح من الصحابة والتابعين ومن بعدهم في المنع من العمل بالرأى ومن تقليد الرجال في دين الله كثير جداً لا ينسجم له هذا المؤلف . ويسكنى من كان يؤمن بالله واليوم الآخر بعض ما قدمناه من آيات الكتاب العزيز .

تناقض المؤلف مع نفسه :

فإن قال المؤلف : قد دل على ذلك دليل قلناه له : « أنت تشهد على نفسك

الأعلام

- (٥) جعفر بن محمد بن الحسن بن المستفاض الفرابي (٤٥٧ — ٥٠٩ هـ) قاض من العلماء بالحديث . بقي من كتب (صفة النفاق وذم المنافقين) و (دلائل النبوة) كان يحضر مجلسه ببغداد نحو عشرة آلاف . الأعلام ج ٢ ص ١٤٢ .
- (٥٠) إبراهيم بن يزيد بن قيس بن الأسود النخعي ولد سنة ٩٦ هـ من أكابر التابعين صلاحاً وصدق رواية وحفظاً للحديث مات مخفياً من الحجاج سنة ٩٦ هـ وكان إماماً مجتهداً الأعلام ج ١ ص ٢٦٠ .

ويشهد عليك غيرك بأنك لا تعقل الحجة ؟ وأنتك إنما تأخذ برأى غيرك دون روايته فالأفك والاستدلال ، وإقامة نفسك مقاماً تقرر عليها بأنتك لست من أهله ، فأنت كالمشيع بما لم يعط ، وكلايس ثوبى زور .

فإن كنت تفرم حجج الله وتعقل براهينه، فما بالك^(١) إذا أوردنا عليك الحجة من الكتاب أو السنة في إبطال ما أنت عليه رجعت إلى الانجاء بأذيل التلقيد وقلت : إنك لست من ينهم الحجة ، ولا ممن يخاطب بها . فما بالك تقدم في دين الله رجلاً ، وتؤخر أخرى ١١٩

اعتمد على أيهما شئت حتى يخاطبك خطاب من أقت نفسك في مقامه . وعند ذلك يسفر الصبيح لعينيك ، وتعلم أنك متمسك بجبل غرور . ومصاب بخدع زور .

ومع هذا فن صرت تقيده دون غيره يقول لك لا يجوز أن تقيده ، فأنت قلده ته شاه^(٢) أم أبى ، ثم أخبرنا ما هو الحال لك على تقييد هذا الشخص المعلن من جملة علماء الدين ، ومنهم علماء الصحابة والتابعين ؟ فإن قلت : لكونه أعلم الناس فما يدريك أصلحك الله بالعلم^(٣) وبالأعلم وأنت تقرر على نفسك أنه لا علم لك ؟ . والمسلمون أجمعون يقولون : إنك لا تعد من أهل العلم ولا تدخل في عداد أهله .

وأيضاً علماء الصحابة أعلم من صاحبك وكذلك علماء التابعين ، فكيف اخترت صاحبك عليهم ؟ .

(١) في (ب) (فالك) .

(٢) في (ب) (شيئاً رضى أم أبى) وهو تصحيف .

(٣) في (ب) (ولا بالأعلم) .

ثم أخبرنا هل وجد في أيام الصحابة . والتابعين مقام لأحدهم أو جماعة منهم ، بل لم تحدث بدعة التقليد إلا في القرن الرابع ، ولم يبق إذ ذاك صحابي ولا تابعي .

ثم هذا الذي قلته خالفه غيره من أهل العلم ، وقال بخلاف ما يقول ، فأخبرنا بم هرفت أن صاحبك الحق دون المخالف له ^(١) ؟ فإنك تقر على نفسك بأنك لا تعرف ما هو الحق ، ولا من الحق من أهل العلم ، وغيرك من المقلدين يعتقد مثل اعتقادك فيمن قلده فمن الحق منك ؟ . ومن المهيب لاحق من إماميك ؟ .

إن قلتما ^(٢) : لا ندري فما بالسكا تقيان أنفسكما ، قام المسندين بحجج الله وأنتم لا تعرفانها ولا تعقلانها بإقرار كما على أنفسكما ؟ .

وإن قلتما قد هقلتما الحجة على جواز التقليد فقد فتح الله لك خوخة من هذه العماية : ويسر لك طريقاً إلى الرشاد فأقبلا إلينا نعرفكما ما أنتم عليه من التمسك بالتقليد في دين الله والعمل بالرأى المقابل ^(٣) المخالف الأدلة الشرعية فإنه إن صح لك ما زعمتم لا تخالفان في أن الكتاب والسنة وثران على ذلك الرأى الذي قلتما غير كما فيه . وحينئذ قد نجح الدواء وقرب البرء من ذلك المرض الذي أصابكما ، وأيضاً نقول لهذا المقلد الممكين نحن نعلم ، وتعلم أنت إن بقي لك شيء من العقل ونهيب من انهم أن هلماء المسلمين من

(١) في (ب) نسي الناسخ (ل) .

(٢) في (ب) (قلت) . وهو خطأ في الأسلوب .

(٣) قال في المنجد (قال يفيل فيلة وفيلولة وفيلولة) رأيه : أخطأ ، ووضف فهو ظليل الرأى . وفي (ب) نسي الناسخ نقطتا الياء ورسمها هـ كذا (الفال) دون نقط الياء مع أن الشوكاني في نسخته قد نقطها .

الصحابة ، والتابعين ومن بعدهم ون لأماصرين ان قلته ون بعدهم من أمة
المعلم أن المتعويذين فيهم من كثرة فيما جاءوا به ، واختاروه لأنفسهم مثل
المتعويذين في إيمانك . وهذا شيء يعرفه علماء المسلمين .

فما بالك عمدت إلى واحد منهم قلته دينك في جميع ما جاء به من
الاصواب والخطأ ؟

إن قلت لا أدري فنقول : لا حرييت . نحن نعرفك بالحقيقة

أنت ولدت في قطر قد قلب فيه أهل عالمنا من علماء الإسلام فذنت بما
دانوا وقلت بما قالوا ، فأنت من الذين يقولون هند سؤال المالكين سمعت
الناس يقولون شيئاً فضله فيقال لك : لا دريت ولا تلمت وكان الأحسن بك
إن كنت ذا عقل ونهم وقد أخذت بأقوال^(١) الإمام الذي قلته أن تضم
إلى ذلك قوله : « إنه لا يعمل لأحد أن يثله » فما بالك تركت هذا من
أقواله ؟

ثم اعلم أنك مسئول يوم القيامة عن دين الله هذا الذي أنزل به كتابه
العزیز وبعث به نبيه الكريم فانظر ما أنت قائل ، وبماذا تجيب ؟ إن قلت .
أخذت بقول العالم فلان ، فهذا العالم فلان مات في هرصات القيامة مسئول كما
سئلت منه بما تعبدك الله به

فإذا قلت : قلت فلاناً وأخذت بقوله فجمعت الله سبحانه بما أمرني به ،
وأفتيت بما قاله وقضيت بما قرره ، فأبحت الفروج وفسكت الدماء وقطعت
الأبوال . فإن قيل لك فعلت هذا بحق أو بما نال ، فما أنت قائل ؟

إن^(٢) قلت : فسألت ذلك بقول فلان فلا بد أن يقال لك : هل كنت أن

(١) في (ب) (يقول) .

(٢) في (ب) (فلان) .

٣٧٣

قوله صواب موافق لما شرعه الله لعباده في كتابه وسنة رسوله فلا بد أن نقول:
لا أدري فلا أدري ، لا تليمت ، ثم قيل لك يا من سألته عن شهادة أى دليل
لك على تفهمي من هذا العلم بالعالم بالجميع ما قاله . وثنا غيره على قول غيره بل
على الكتاب والسنة ، هل بعثه نبياً لعباده . بن عبد الله رسولاً أم
أمرت عباده بطاعته كما أمرت عباده بالاتباع رسولاً ، فانظر ما أنت تفتن .
فإن هذا سؤال لا بد أن نسأل عنه ، فإن الله سبحانه إنما بعث إلى عباده
رسولاً واحداً ، وأنزل إليهم كتاباً واحداً . وجميع الأمم أوطأ وآخرها ،
سابقها ولآخرها ، متعبدون بما شرعه لهم الله سبحانه في كتابه ، وعلى إسان
رسوله صلى الله عليه وآله وسلم

ومن جملة من هو متعبد به هذه الشريعة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ،
فكيف بإمامك الذي هو واحد من العالم ، وفرد من أفراد البشر ؟ سبحانه
هذا بهتان عظيم

منهج الصحابة والتابعين :

ثم انظر يا مسكين في أصح آخر ، وهو أنه قد انقضى ، قبل حدوث هذه
المداهيب . خير القرون ثم الذين بعدهم ، ومعلوم لكل من له فهم أنهم كانوا
على العمل بالكتاب والسنة ، وكان المفسرون منهم يسألون العلماء عن الحكم
الذي يرضى لهم في عبادة أو مسألة ، فيجيبون عليهم بما عندهم من الكتاب
والسنة ويروون لهم ما ورد فيهما في تلك المسألة . وأنت تقر بأنهم على هدى
وحق ، فانظر في حال من خالف ما كانوا عليه من أهل التعليل الحادث ،
واجعل نفسك حيث شئت ، واختزلها ما يحلو .

فإن قلت إمامي قد كان كما كان عليه هؤلاء ، قلنا لك فهل شاركه في ذلك
غيره أم لا ، فإن قلت نعم ، قلنا لك فما حلاك على الأخذ بقول واحد من

أهل العلم دون غيره مع نهيته لك عن تقليده ١١٩

ويقال لهذا المقلد أيضاً إذا أخبرك عالم من علماء الإسلام بأن ما قللت إمامك فيه في المسألة الفلانية ، خلاف ما في كتاب الله أو خلاف ما في سنة رسوله ، أو خلاف ما كان عليه الصحابة والتابعون ، فهل أنت تترك لذلك الرأي الذي أخذت به من رأي إمامك أم لا ؟

إن قلت نعم فقد هديت ورشدت ، ولا نطالب منك غير هذا . فأنظر ما ههنا أكابر علماء عصرك في تلك المسألة التي قللت إمامك فيها ، واسألهم عن الأدليل ، وهما هو الحق المطابق للكتاب والسنة ، واهمل على قولهم ، وعلى ما يرشدونك إليه ، ولا تسأل ، إلا من اشتهر بين الناس بمعرفة للكتاب والسنة .

وإن قلت لا ، فأعرف ما أنت عليه ، وما هو الأمر الذي وقعت [فيه] ^(١) واعترف على نفسك بأن رأي إمامك أقدم من كتاب الله ^(٢) ومن سنة رسوله ^(٣) ، وبعد ذلك انظر بعقلك هل أوجب الله عليك اتباع هذا العالم ، والأخذ بجميع ما يقوله ١١٩ وأقل حال أن تسأل علماء الدين في هذه المسألة بخصوصها فإنه يفتتح لك ههنا ذلك باب خير وطريق رشد

فإن أبديت فأعلم أنك قد جعلت إمامك ناسخاً للشريعة الحميدة رافياً لها ، وليس بعد هذا من الضلال شيء ، وأنت إن انصرفت اعترفت بهذا ، ولم تسكره ^(٤) فإن أنكرته فأخبرني متى آثرت دليلاً من كتاب ، أو سنة على

(١) في (أ) لا توجد (فيه) وهي لازمة لتمام الكلام .

(٢) في (ب) توجد (عز وجل) بعد لفظ الجلالة .

(٣) في (ب) صلى الله عليه وآله وسلم بعد (رسوله) .

(٤) في (ب) لا توجد (فإن أنكرته) .

قول إمامك وسألت علماء الكتاب والسنة عن مسألة مما أنت عليه ورجعت إلى ما أفنوك به ، ورأوه لك ؟ ١١٩ .

فإن قلت : أنت لا تعرف الحجة ولا تملكها ، ولا تدري هل العوالب بيد إمامك ، أو بيد من خالفه ، قلنا : فأخبرنا هل أنت على قصورك وجهك لا يسمعك ، ما وسع المتصيرين من الصحابة والتابعين ؟ ١١٩ فقد كان فيهم من هو كذلك .

فإن قلت : وما كانوا يهتدون إذا احتاجوا إلى العمل في عبادة أو معاملة ؟ قلنا : كانوا يسألون المشتهرين بالعلم عن الشريعة في تلك المسألة ، ويسترونهم الخصوص فيروونها لهم .

فكن كما كانوا ، واعمل كما عملوا وإن قلت : لا يسمعك ما وسعهم فلا وسع الله عليك . وستعلم سوء مغبة ما أنت فيه وخسار^(١) عاقبته ولا يظلم ربك أحدا .

معنى الاقتداء بالصحابة ، وموقف المقلد من ذلك :

وقد احتج بعض متصري المقلدة لجواز التقليد بحديث أصحابي كالنجم بأيهم اقتديتم اهتديتم .

وهذا الحديث لم يصح عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، كما هو معلوم عند أهل هذا الشأن ، فقد اتفقوا على^(٢) أنه غير ثابت ، ولو سلمنا ثبوته تنزلا فمعناه ظاهر واضح ، وهو الاقتداء بالصحابة في العمل بالشريعة التي تلقوها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأخذوها عنه ، فن اقتدي

(١) في (ب) (وخسارة) .

(٢) في (ب) لا توجد (على) .

بواحد منهم فيما يرويه منها عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقد انتهى
ورشه ودخل إلى الشريعة من الباب الذي يهمل إليها منه
وليس المراد الاقتداء به في رأيه ، فإنهم رضى الله عنهم لا رأى لهم يخالف
ما بلغهم من الشريعة قط

رأى العالم عند ذلك الدليل رخصة له نقط :

ولو كان مثل هذا حجة في الاقتداء بما ينقل عنهم من الرأي الراجح إلى
الكتاب والسنة بقياس صحيح أو نسوه لكان ذلك خاصاً بالصحة العامة للمزلة
التي [لا يساويهم فيها غيرهم]^(١) ولا يلحق بهم دواهم ، مع أنه وقع الإجماع
من علماء الإسلام جميعاً أن أرى العالم عنه ، فقد الدليل إنما هو رخصة له
لا يحل لغيره العمل بها حسبها قد بينا ، في مؤلفاتنا بأنهم بيان ونقلنا
أصبح نقل

ثم بعد الفتيا والتي تقول لهذا المستدل بهذا الحديث الذي لم يصح : هب
أنه صحيح فهل قلنا صحابياً أم غير صحابي ، وهذا ذلك بقف حماره
على القنطرة .

ومثل هذا لو استدلل مستدل منهم بحديث « عليكم بدنتي ومنعة خلفاء
الراشدين المهديين من بعدى » .

فإن المراد به الاقتداء بهم في أقوالهم وأفعالهم ، وفي عباداتهم ، وما لائهم ،
وهم لا يوقونهم إلا على الوجه الذي أخذوه من رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم ، وعرفوه من أفعاله وأقواله ، وقد كان ذلك دينهم وهجرام
لا يفارقونه قيد شعر ، ولا يفارقونه أدنى مخالفة

(١) في (أ) و (ب) : (لا يساويهم غيرهم) وهو غير مستقيم

فهذا هو المراد بالحديث على ما فيه من المقال ، فإن في إسناده مولى
الرابعي^(١) وهو مجهول ، والمفضل الضبي^(٢) وليس بحجة .

ثم بعد الامتياز والى قول المستدل بذلك فهل قلدت أحد الخلفاء الراشدين
أم قلدت غيرهم ؟

وهو لا بد أن يعترف أنه قلده غيرهم ، وأنه أبعد الناس من اتباع
ما كانوا عليه ، وأنه لو جاءه من هديهم الذي كانوا عليه بجملة ضخم يخالف
آدنى مسألة عما قلده فيها إمامه لرمى به وراء الحائط ، ولم يلتفت إليه
ولا حول^(٣) عليه .

ثم إذا صح هذا الحديث ففيه الإرشاد إلى سنته صلى الله عليه وآله وسلم
وسنة خلفائه الراشدين . ومعلوم أن ما كان قد ثبت من سنته لا يخالفه
الخلفاء الراشدون ولا غيرهم من الصحابة .

بل هم عليه وليس لهم سنة يخالف ما سنة رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم قط ، ولا جمع عن واحد منهم في جميع هممه أنه خالف سنة ثابتة عن
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم .

(١) في (أ) بهذا الرسم (لرابعي) .

الأعلام

(٢) قال عنه صاحب الأعلام : المفضل بن محمد بن يعلى بن عامر الضبي أبو العباس
راوية علامة بالشعر والأدب وأيام العرب صاحب المفضليات وأوثق من روى
الشعر من السكوفيين . توفي سنة ١٦٨ هـ على ما يقال . الأعلام ج ٨ ص ٢٠٤ .
(٣) في (ب) (يعول) .

منهج الاجتهاد ، هو منهج الرسول صلى الله عليه وسلم وأصحابه :

وإذا هرفت هنا فقد قدمنا من الآيات القرآنية ، والأحاديث ^(١) الصحيحة ما هو منهج الحق ، ومهبط الشرع ، وهو الأمام الذي كان عليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وخلفاؤه الراشدون ، وبه تقوم الحججة على كل مسلم ، ومن سننه صلى الله عليه وآله وسلم الصحيحة ^(٢) الثابتة للمتلقاة بالقبول قوله صلى الله عليه وآله وسلم « كل أمر ليس عليه أمرنا فهو رد » .

وكل عاقل له أدنى تعلقي بعلم الشريعة للعاورة يعلم علما ^(٣) لا شك فيه ولا شبهة أن التقليد لم يكن عليه أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . وأنه حادث بعد ، مضى عصره صلى الله عليه وآله وسلم ، وعصر أصحابه وعصر التابعين لم . فهو رذة أي ^(٤) مردود مضروب به وجه صاحبه .

فإننا نعلم أن الذي كان عليه أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هو العمل بكتاب الله سبحانه ثم بما سنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وبينه للناس من ^(٥) أمر الله كما قال : « إن هو إلا وحي يوحى » ^(٦) . وقال : « ما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا » ^(٧) . وقال : « وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول » ^(٨) وقال : « قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني »

(١) في (ب) (الأخبار) .

(٢) في (ب) سقطت من النسخ (الصحيحة) .

(٣) في (ب) توجد (يقينا قبل لا شك فيه) .

(٤) في (ب) سقطت (أي) من النسخ .

(٥) في (ب) (من) .

(٦) سورة النجم آية : ٤ .

(٧) سورة الحشر آية : ٧ .

(٨) سورة المائدة آية : ٩٢ .

يحببكم الله»^(١). وقال « لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة »^(٢).
وقال : « فإن تنازهتم في شيء فردوه إلى الله والرسول الآية »^(٣). وقال :
« إنما كان قول المؤمنين إذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم^(٤) أن يقولوا
سمنا وأطعنا »^(٥) وقال : « فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر
بينهم ثم لا يجردوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما »^(٦). وقد
تقدم الكلام على بعض هذه الآيات الكريمة .

ومن هذه سنن الله عليه وآله وسلم التي قال فيها : « عليكم بسنن وسنة
ال خلفاء الراشدين » قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « كل بدعة ضلالة » .
والنقليل بدعة لا يخالف في ذلك مخالف ، ولا يملك فيه شاك . فيا أيها القائل
انزع عن فوائتك ، واخرج عن ضلالتك وخلص نفسك من بدعتك . ودع
هذه الشقاق بما لا يسمن ولا ينفى من جوع .

فهذا الحق ليس به خفاء ودهى من بُيَّيات^(٧) الطريق
في الأمور المتألفات على الهدى وشر الأمور المحدثات للبدائع
فكذا^(٨) فتقول في حديث « اقتصدوا بالدين بدهى أبو بكر وعمر » .
وحديث « رغبنا لأمتي ما رضى لها ابن أم عبد » وحديث : « إن أبا هبيرة

(١) سورة آل عمران آية : ٣١

(٢) سورة الأحزاب آية : ٢١ .

(٣) سورة النساء آية : ٥٩

(٤) في (ب) سهى للناسخ عن (ليحكم بينهم)

(٥) سورة النور آية : ٥١ .

(٦) سورة النساء آية : ٦٥ :

(٧) بنيات الطريق بضم الباء وفتح النون : الترهات والأباطيل .

(٨) في (ب) (وهكذا) .

ابن الجراح^(١) أمين هذه الأمة ، ونحو ذلك من الأحاديث .
فالمراد الاقتداء بمن أمرنا^(٢) بالاقتداء به في أقواله وأفعاله الواردة على
الشريعة للطهارة ، وكذلك الرضى بما رضىه^(٣) ابن مسعود من الأفعال
والأقوال الواردة على ما توجبه الشريعة للطهارة .
وكذلك كون أبي عبيدة بن الجراح أمين هذه الأمة هو^(٤) لما اختصه
الله سبحانه به من عظم الأمانة على الأمور التي من أعظمها هذا الدين القويم
والشريعة المباركة .

للمطالع من المقلد ومن عوام المسلمين :

وقد عرفت ما قدمناه من أننا لا نكاف المقلد أن يعرف نهوض الشريعة
حتى يقول : لا أقدر على ذلك ولا أستطيعه ، بل قلنا له دع^(٥) هذه البهجة
الحادثة ، وكن كما كان المقصرون من الصحابة [والتابعين] الذين اشتغلوا

(١) غلط المؤلف فوضع عبدالرحمن بن عوف بدل أبي عبيدة في هذا
الموضع والموضع الآتي ، وكذلك الناسخ في (ب) نقل على هذا الخطأ . فجاء أحد
القارئین ووطن إلى هذا الخطأ فصححه في الأول وسها عنه في الثاني ، والحديث
كما هو في فتح الباري على صحيح البخاري لابن حجر : « . . عن أنس بن مالك
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : إن لكل أمة أميناً ، وإن أميننا أيتها الأمة
أبو عبيدة بن الجراح » ج ٧ ص ٧٥ باب فضائل الصحابة (رضى الله عنهم) .

(٢) في (ب) (ز) أمر .

(٣) في (ب) (ب) رضى به .

(٤) (ب) نهي الناسخ (هو) .

(٥) في (ب) توجد (عك) بعد دع .

(٦) في (ب) و (أ) ، (التابعون) ولكن (التابعين) أوفق لاستقامة

المعنى الذى يقصده الشوكاني .

عن حفظ العلم ، والبلوغ إلى غاية ، بالأعمال الصالحة من جهاد أو عبادة . ولا يهتم أبوة وفيهم لك قدوة ، فاسأل أهل العلم كما أمر الله بسؤالهم بقوله : « فاسألوا أهل الذکر إن كنتم لا تعلمون » .

واطلب منهم أن يروا لك ما جاءت به الشريعة في الحادثة التي احدثت إلى السؤال عنها من عبادة أو معاملة .

وكل عالم يعلم وإن قل علمه -- أن لم يكن فيهم أحد منتسباً إلى أحد من كبار الصحابة الذين كانوا يروون للناس العلم ويفتونهم به ، كما ياسب بعد حدوث المذاهب كل مقلد إلى من قبله ، بل كان السائل منهم يسأل من يلتفت من المشتهرين بالعلم منهم عن كيف ما يتفق له ويأخذ^(١) ما يرويه له ، ويفتيه به ، وقد قدمنا الإشارة إلى هذا .

الاجتهاد ووحدة الأحكام :

ونبغي أن يعلم كل من له فهم أن دين الله واحد ، وأن ما أحله فهو حلال لا يتغير عن صفته ، وما حرّمه فهو حرام لا يتغير .

وإذا قال قائل من أهل العلم فيما قد أحله بكتابه أو بسنة رسوله أنه حرام فهو مخطئ مخالف لما شرعه الله لعباده . وإذا قال قائل من أهل العلم فيما قد حرّمه الله سبحانه : إنه حلال ، فهو مخطئ مخالف لما شرعه الله لعباده . ولكن هذا القائل الذي قال بخلاف ما تقرر في الشريعة ، إن كان أغلا للاجتهاد وقد بحث كلية البحث فلم يجد فهو مخطئ مأجور كما في الحديث الصحيح الذي قدمنا ذكره أن المجتهدين مع الإصابة أجريين ، والمجتهد مع الخطأ أجرأ ، وهو حديث متفق عليه متفق بالفيول

(١) في (ب) (ياخذ) .

وإن كان غير أهل الاجتهاد ، أو لم يبحث كما يجب عليه فهو مجازف في دين الله آثم بخالفته لما شرهه الله^(١) لعباده .

فمن قال إن كل مجتهد مصيب [إن] أراد أنه مصيب^(٢) لالحق فقط غلط غلطاً بيناً ، فإنه جعل حكم الله سبحانه متناقضاً متخالفاً ، لأنه إذا قال قائل هذا حرام ، وقال آخر هذا حلال ، كان حكم الله تعالى في تلك الدين عنده أنها حلال حرام . وهذا باطل من القول ، وزائف من الرأي ، وفاسد من النظر ، فإنه مع كونه باطلاً في نفسه يتميز الله عز وجل عنه ، هو أيضاً خلاف ما عند أهل العلم .

وإن أراد أنه مصيب بمعنى أنه يستحق أجراً على اجتهاده وإن أخطأ ، فهذا معنى صحيح ، ولكنه إطلاق لفظ يخالف ما أطلقه عليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حيث قال : وإن اجتهد فأخطأ فله أجر ، فلا ينبغي أن يطلق لفظ المصيب عليه ، وإن كان لمن أطلق هذا اللفظ إرادة صحيحة . بل ينبغي أن يقال كما قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من وصفه بالخطأ مع استحقاق الأجر . أو يقال : إنه مخطئ مأجور .

وكما أنه هذا الإطلاق لا يحسن لما فيه من شبه الرد^(٣) على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وإن كان له إرادة^(٤) صحيحة ، كذلك لا يجوز أن يقال في شأن هذا المخطئ كما يقول بعض أهل الأصول : إنه مخطئ آثم ، فإن هذا

(١) في (ب) (سبحانه) بعد لفظ الجلالة .

(٢) في (ب) سقط من النسخ : (إن أراد أنه مصيب) وفي (أ) (أي) بدل (إن) ولكن (إن) أولى لكي يستقيم الأسلوب كما سيأتي بعد .

(٣) في (أ) تكررت (الرد) وهو سهو من المؤلف .

(٤) في (أ) سهى المؤلف عن التاء المربوطة وكتبها هكذا (إراد) .

قول بالجليل ، ومخالفة لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فإنه أثبت له الأجر وهذا القائل أثبت له الإنم .

وأما قول من قال من أهل الأصول : إنه مخطيء مخالف لأشبهه عند الله فهو قول صواب ، لأنه مع انحصار فقد خالف الحق ، إذا كان يريد بالأشبهه عاهو الحق عند الله .

وإن كان يريد غير هذا المعنى كأن يريد بالأشبهه الأقرب ، فهو كلام غير صحيح ، لأنه لا قرب لخلاف الحق حق يكون الحق أقرب منه .

وعلى كل حال ، فالأحسن أن يقال في مخطيء الحق ما قاله رسول الله (١) مخطيء له أجر .

والبعيد كل [البعد] (٢) من الحق قول من قال : إن كل مجتهد مصيب من الإصابة ، وإن كل واحد من العلماء قد أصاب الحق الذي يريد الله سبحانه ، فإنهم قد جعلوا مراد الله عز وجل (٣) أصراً دائراً بين اجتهدات المجتهدين إلى يوم القيامة ، فكل مجتهد إذا اجتهد فذلك الاجتهاد هو مراد الله من العبادة ، وإن خالف اجتهد غيره ، ونافضه كما تقدم .

منعاق المقلدين هو منطق السوفسطائيين :

وما أشبهه القائل بهذه المقالة بالفرقة التي يقال لها الفرقة السوفسطائية فإنهم جاءوا بما يخالف العقل فلم ينته بأقوالهم أحد من علماء الحقول لأنها بالجنون أشبه منها بالهقل .

(١) في (ب) بعد رسول الله يوجد (صلى الله عليه . الخ) .

(٢) في (أ) ، (ب) (كل البعيد) وهو سهو من المؤلف ثم سهو من الناسخ .

(٣) في (ب) سقط من الناسخ (عز وجل) .

وهم ثلاثة فرق : هندية ، وهندية ، والأدريية^(١) .

الهندية : إذا قيل لأحدكم أنت موجود ، قال القائل : عندك لا هندي .

والهندية : إذا قيل لأحدكم أنت موجود قال : لا ، فإذا قيل له ما هذا الشبح الذي أراه والكلام الذي أسمع منه والجزم الذي أسمع ، قال : لا شيء ولا وجود لي .

وأما الأدريية : فإذا قيل لأحدكم أنت موجود ، قال : لا أدري .

وقد صرح علماء المقول أن هؤلاء لا يستحقون جواباً إلا الضرب لهم حتى يتعرفوا ؛ لأنهم لا يقبلون حجة ، ولا يسمعون برهاناً .

ومن هجيب صنع المقلدة أنهم يقبلون ممن ينتسب إلى مذهبهم المرجح بين الروايتين لإمامهم ، وإن كان ذلك المرجح مقلداً فهو مجتهد ، ولا قريب من رتبة المجتهد .

ولو جاء من هو كإمامهم أو فوق إمامهم وأخبرهم عن الراجح من ذينك القولين لم يلتفتوا [إليه]^(٢) ، ولا قبلوا قوله ولو هضد ذلك بالآيات المحكمة والأحاديث المتواترة ؛ بل يقبلون من موافقيهم مجرد التخريج على مذهب إمامهم ، وللقياس على ماذهب إليه ويحملونه ديناً ويحلون به ويحرمون .

فيالله وللمسلمين مع هلم كل عاقل أن الرب واحد ، والنبي واحد ، والآمة واحدة والكتاب واحد ١١ .

(١) في (ب) (الأدريية) . وصحتها : « اللادريية » ينظر ص ١٣٥ من كتاب (الله للعقاد ، وهم قوم من الشكك ، وآراؤهم منشورة في كتب الكلام والفلسفة ، ينظر ص ١٦٠ من كتاب نشأة الفكر الفلسفي في الاسلام للدكتور على سامي النشار ، الطبعة الأولى سنة ١٩٥٤ .

(٢) في (أ) و (ب) (عليه) .

وبالجملة فشكل من يعقل لا يخفى عليه أن هذه المذاهب قد صار كل واحد منها كالشريعة عند أهله يذودون عنه كتاب الله وسنة رسوله ، ويجعلونه جسراً يدفعون به كل ما يخالفه كائناً ما كان .

سد باب الاجتهاد نسخ للشريعة :

والعجب أن هؤلاء مكاسبير للتقليد لم يقفوا حيث أوقفهم الله من القصور وهدم العلم النافع ، فقاموا على أهل العلم قومة جاهلية وقالوا : باب الاجتهاد قد انسد وطريق الكتاب والسنة قد ردمت .

وهذه المقالة من هؤلاء الجهال تتضمن نسخ الشريعة وذهاب رسمها وبقا مجرد اسمها وأنه لا كتاب ولا سنة لأن العلماء العارفين بها إذا لم يبق لهم سبيل على البيان الذي أمر الله سبحانه^(١) عباده به بقوله : (وإذ أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لنبيننه للناس ولا تكتمونه)^(٢) . وبقوله : (إن الذين يكتمون ما أنزلنا — إلى قوله — أولئك يلعنهم الله)^(٣) .

فقد انقطعت أحكام الكتاب والسنة ، وارتفعت من بين العباد ، ولم يبق إلا مجرد تلاوة القرآن ودرس كتب السنة ، ولا سبيل إلى التعمق بشيء مما فيها .

ومن زهم عند هؤلاء الجهلة أنه يقضى أو يفق بما فيها أو يعمل لنفسه بشيء مما اشتمل عليه فدعواه باطلة وكلامه مذبذب .

فانظر إلى هذه الفاقة العظمى والداهية الدهيئة^(٤) والجملة والجهلاء

(١) في (ب) (تعالى) بدل سبحانه .

(٢) سورة آل عمران آية : ١٨٧ .

(٣) سورة البقرة آية ١٥٩ .

(٤) في (ب) الصماء .

والبدعة العمياء الصماء ١١١ سبحانه هذا بهتان عظيم .

وإن زعموا أن هذا المصنوع منهم ليس هو بمعنى ما ذكرنا من نسخ الكتاب والسنة ورفع التعبد بهما فقل لهم فما بقي بعد قرأتكم هذا ١١٢ فإنكم قد قلتم ليس للناس إلا التقليد ، ولا صبيح لهم إلى غيره ، وأن الاجتهاد قد انسد بابيه وبعلت دهورى من بعده ، زامنم فضل الله على عباده ، وانقطعت حجته ١١١ .

وعندما مع كونه من الإفتك البين قد اختلفت فيه أنظار هؤلاء المقلدة اختلافا كبيرا ، فقالت طائفة منهم ليس لأحد أن يجتهد (بعد أبي حنيفة وأبي يوسف وزفر بن الحذيل ومحمد بن الحسن الشيباني ، والحسن بن زياد اللؤلؤى ، وإلى هذا ذهب غالب المقلدة من الحنفية ، وقال بكر بن الملاء النخعي ، السالكي : ليس لأحد أن يجتهد)^(١) بعد المائتين من الهجرة .

وقال آخرون : ليس لأحد أن يجتهد بعد الأوزاعي وصفيان الثوري ووكيع ابن الجراح وعبد الله بن المبارك

وقال آخرون : ليس لأحد أن يجتهد بعد الشافعي .

وقد ذكرنا بعض هذا الباطل البين ، والإفتك الصريح في رسالتنا التي سماها (القول الفيد في حكم التقليد) .

وهؤلاء وإن كانوا خارجين عن زمرة العلماء بالإجماع حسبما نقلناه فيما تقدم ، وليسوا بما يستحق الاشتغال بما قاله^(٢) ، وتجاوزيل الكلام في الرد عليه لأنهم في عباد أهل الجبل لا يرافعون عن طاعتهم بمجرد حفظهم لرأى من قلده ،

(١) هذه لفظة موجودة تصحيحا في الهامش في (ب) .

(٢) في (ب) (قالوه) وهو سهو من الناسخ .

لكنهم لما ماتت بدهتهم أقطار الأرض وصاروا هم السواد الأعظم ، وكان
غالب القضاء والمفتين منهم وكذلك صائر أهل المناصب ، فإنهم شاركوا
هم في الجهل بما شرعه الله ^(١) لعباده ، صاروا أهل الشوكة والصولة ، وليس
لإمامة بصيرة يعرفون بها أهل العلم وأهل الجهل ويميزون بين منارهم ، وغاية
ما هندهم أنهم ينظرون إلى أهل المناصب وإلى المتجملين بالنياب الرفيعة .
فإن دعوا النظر نظروا إلى المدرسين في العلم . وهم هند هنا انظر يرون
شيوخ علم الرأي قد اجتمع عليه الجمع الجلم من القلة ولهم صراخ وهويل
وجلبة وقد استفرقوا ، هم وشيوخهم المدارس والجوامع ولا يرون شيخ علم
الكتاب والسنن أترأ ولا خبراً ، فإن درس شيخ من شيوخهم في مدرسه
أو جامع فهو في [زاوية ^(٢)] من زواياه قعد بين يديه الرجل وأرجلار . هم
في سكينه ووقار لا يلتفت إليهم ملتفت ، رثاء يتعلم لأصم متعلم فإذا
[يرى ^(٣)] العاصي عند هذا النظر ما ذاك ينظر بباه ؟ ويفلب هل ثلثه ؟
وإلى من يميل ، ولين يحكم بالعلم ؟ وهلى من يلقى مقاليد ما ينوبه من أمر دينه
ودنياه ؟ . فلم هذه السكينه احتجنا إلى هذا الكلام في هذا المؤلف وغية ه
من مؤلفاننا وإلا فهم أقل وأحق من أن يشتغل بشأنهم أو يبا بما يصدر
منهم من الجهل المسكتوف ، والذي لا يكاد يلتبسى هلى من لديه أدنى علم
وأقل تمييز .

جهاد الشوكاني للعلماء :

ولقد كان لي مع هؤلاء في أيام الاشتغال بالدرس والتدريس وهن فوان

(١) في [ب] [تعالى] بعد لفظ الجلالة .

(٢) في [أ] (زوه)

(٣) في [أ] ، (ب) (ترى) ولكن يرى هلى الموافقة .

الشباب ، وحدة الهداية فلاقل وزلازل جهمت فيها رسائل وقلت فيها قصائد .

فن جملة ما خاطبتهم به ماقلت من قصيدة :

يا ناقداً لمقال ليس يفهمه من ليس يفهم قل لي كيف تفتقد
يا صاعداً في وعرضاق مسلكهما أيصعد الوعر من السهل يرتعد ؟
يا ماشياً في فلاة لا أنيس بها كيف السبيل إذا ما اغتالك الأسد ؟
يا خائض البحر لا يدري سباحته وبلى عليك أن تنجو إن علا الزند ؟
ومنها :

إني بليت بأهل الجهل في زمن قاموا به ورجال العلم قد تمسدا
قوم يدق جليل القول هندهم فالهم طاقة في حبل ما يرد
وخاية الأمر عند القوم أنهم أعدى المدة لمن في علمه ^(١) صد
إذا رأوا رجلاً قد نال مرتبة في العلم دون الذي يدرونه جعلوا
أومال عن زائف الأقوال ، أتركوا باباً من الشر إلا نحوه تهمسدا
أما الحديث الذي قد صح مخرجه كالأمهات فما فيهم لها ^(٢) واهد
تراهم إن رأوا من قال حديثاً قالوا له ناصبي ^(٣) ماله رشد
وإن ترضى على الأصحاب بينهم قالوا له باهض الآن مجتهد
يا غارقين بشوم الجهل في بدع ونافرين عن الهدى القويم هـوا ^(٤)

(١) في (ب) (دينه) بدل علمه ، وفي أ ، ب (أعدا) بالالف

(٢) في (ب) (فأ فيها لهم ولد) .

(٣) أي يكره ال البيت ، وهو لقب ، كان يعلق على من يكره ال البيت ،

كما تقدم ، واستقله الرافضة أسوأ استقلال .

(٤) في الهاش في (أ) : (ارجعوا) .

ما اجتهدت في العلم مقصدة
لا تنسكروا مورداً بعداً لشاربه
وإن أبيتم فيرم الطشر مرعدنا
في موقف المعطى والحاكم الأحمد
وما قلناه في ذلك :

هلي هصر النبيلة كل حين
ويمقيه من السحب الواري
زمان خضت فيه بكل فن
وهدت تلي الذي حصلته منه
وعاداني على هذا أناسي
رأوني لا أدين بدين قوم
ويطرحون قول للطهر طه
فقالوا قد أتى فينا فلان
يقول الحق قرآن وقول
فقلت كذا أقول وكل قول
وهذا مبيع^(٦) الأهلزم قبلي
إذا جحد أرو فضل ونبلي
وكل في إذا ما حاز هلمنا
وراض جواحاً من كل فن
رماه القاصرون بكل حبيب

سلام ما تقيمت الرعود
ملك^(٦) دائم النكاح يعود
وسدت مع الحداثة من يسود
فجئت به وغيري لا يسود
وأظلم من يمايك الحسود
يرون الحق ما قال الجودود
وكل منهم عنه شهود
بعضلة وفاقرة تؤود
ظير الرسل لا قول واود
هذا هذين تطرته الردود
وكلهم لمورده ورد
فقدماً كان في الناس الجودود
وكان له بموجة صودود
وصار لكل شاردة يقودود
وقام لحربه منهم جنودود

(٥) مطر غزير دائم .

(١) المبيع : الطريق الواضح .

فهادوا خائبين وكل كيد لهم فملى نفوسهم يسود
وراهوا وضع رتبته فكانوا^(١) على الشرف الرفيع هم للشهود

* * *

إذا ما الله قدر نشر فضل
ومن كثرت فضائله يسدي
إذا ما غاب يلزمه^(٢) أناس
وليس يضر نبح الكلب بدراً
وما النسم الشوامخ عند ربح
ولا البحر الخضم يصاب يوماً
وما قلته من قصيدة طويلة :

لا هيب لي غير أني في دياركم
وأنتم كخفافيش الظلام وما
موتوا إذا شئتم قدام من كلمي
وأرغبني أن يلجى دعوتي نفر
لا يعدلون بقول الله قول فني
لا ينشون عن الهدى القويم ولا
شمس ولم يعرفوا منها سوى الشهب
زال الخفاش بنور الشمس في نسب
في نضرة الطي ما حررت في الكتب
يسعون للدين لا يسعون للنسب
ولا بسمه خير الرسل رأي^(٣) غبي
يهمانون لترغيب ولا رهب

(١) في (ب) (وكانوا) وهو سهو أدى إلى ضعف في المعنى .

(٢) في (ب) يلزمه .

(٣) في (ب) ، (أ) تفسيرها في الهامش (كناية عن الخضوع) .

(٤) في (ب) (يخالف) ،

(٥) في (ب) (قول) .

أبث ما بينهم من مذهبي درراً حجبتهما عن ذوى التفليد والريب
يا فرقة ضيعت أهـلامها صفها وصيرت رأس أهل العلم كالذنب
ما قام رب علوم في دياركم إلا وجسرته أكواس الكرب
من قال : قال رسول الله بينكم فداً بذنا هتكم من جملة المنصب
ومنها :

عاديتم السنة ألفرافكان بذنا دهوى خهوسكم موصولة العصب
كم ثلن ذرمة ——— ق ثا الضر منفعة

(وظل) ^(١) رجبو نجابا من يد انعطاب
سودتم جيل جهل بالعلوم وذا رأى يجبر بذيل الويل والهرب
والاجتهاد ضا في كتبهم شرط الإمام فإن يمدوه لم يجب
وشرط حمال أهباء القضاء مع الإفتاء فلم تعرفوا ما خط في الكتب
ومنها :

ولاني حزت أضعاف اتقى شرطوا قبل الثلاثين من عمرى بلا كذب
لم أضعخ أرجاء الجوامع بالنذر يس في كل ثن معسر الطلب
لم أصنف في عصر الشبهة ما يفتدو له محكم العرش في طرب
لو كان مطلع شمسي خير أرضكم ما حال دون سناها عارض السحب
ولا غدت لعش النافرين لما كأنها طلعت في مظالم الحجب

ومما قلته من قصيدة طويلة :

وما سده باب الحق عن طالب الهدى ولكن عين الأرملة القدم سدت

(١) في (ب) (ظل) ، ولسكها في (أ) (ضل) .

رجال كأمثال الخفافيش ضوءها يلوح لدى الظلمات وتهمي بضجوة
 وهل ينقص الحسناء فقدان رغبة إلى حسنها ممن أصيب بعنة
 وهل حط قدر البدر عند طلوعه إذا ما كلاب أنكرته فمرت
 وما إن يضر البحر أن قام أحق على شطه يرمى إليه بصخرة
 فحس في غمار الاجتهاد وعد من رجال سلت عن سناء بقريه
 ومنها .

وإن كنت شهماً ناقداً متبهرأ فدمع ما به عين من المعنى قوت
 فما جادنا نعل بقصر ولا أتى بذلك حكم للعقول الصحيحة
 وما فاض من فضل الإله على الأول مضوا فهو فياض عليك بكملة
 ولا تك مغروراً ذلولاً لرايض^(١) تهير بهذا مشبهاً للبهيمة
 وما قلته من الأشعار الجارية في هذا المضمار فهو كثير جداً يحتاج إلى
 مؤلف مستقل .

وقد حكيت بعض ما وقع لي مع هؤلاء المقلدة في الكتاب الذي سميته
 (أدب الطلب ومنتهى الأرب) . وكيدهم العتيد وحسد هم الشديد مستهز إلى
 الآن والله ناصر دينه ، ورافع أعلام شريعته ، وكات من رام أهلها ، أو رام
 الخاملين لها بكيد ومكر . ولا يحيق المكر السوء إلا بأهله . (يخادعون الله
 والذين آمنوا وما يخدعون^(٢) إلا أنفسهم وما يشعرون^(٣)) . (ومكروا

(١) في (ب) (ارافض) وصححت (ارايض) وهي من راض يروض بمعنى
 علم ، أو درب .
 (٢) في (أ) ، (ب) سهى المؤلف والناسخ وكتبها : (وما يخادعون) .
 (٣) سورة البقرة آية : ٩ .

وَمَكَرَ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرٌ لِلْمُكَرِّينَ ^(١) . (يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا بَفَيْكُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ ^(٢))
 (الَّذِينَ قَالُوا لَمْ يَأْتِنَا مِنَ الْمَاسِ قَدِ جَاءَ الْكُفْرُ فَخُشُونَا فزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا
 حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ فَاتَّقُوا بَعْثَ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ وَفَضْلَ لَمْ يَمَسُّهُمْ سَوْءٌ ^(٣)) .
 وما أصدق هذه المواهيد التي وعد الله بها عباده ، وأبين جهودها وأظهر
 وقورها وهو صادق الوعد لله ^(٤) الحمد [فإنه] ^(٥) ما قام قائم في معارضة
 الحقين إلا وكبه الله على منخره ، وحافى به مكره وعاد على نفسه خداعه
 وأحاط به غيبه . وكما قد رأينا من هذا وسمننا في ههنا ومنا وفيها ، فكلمات
 المأقبة للمتقين ، كما وعد به رب العالمين والحمد لله .

من أخطار التقليد والمقلدين :

وكما أن قول هذه ^(٦) المقلدة الذين ردوا باب الاجتهاد وسدوا طرقة فهم
 استلزم ^(٧) رفع الكتاب والسنة والتعبد بغيرهما ، فكذلك استلزم رد ما صح
 من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « من أنها لا تزال طائفة من هذه
 الأمة على الحق ظاهرين » . وكذلك استلزم رد ما صح أنه لا تزال في هذه
 الأمة قائم بحجة الله ، وكذلك استلزم رد ما ورد « من أن الله سبحانه يبعث
 لهذه الأمة في رأس كل مائة سنة من يجدد لها دينها » .

(١) آل عمران آية : ٥٤ (٢) يونس آية : ٢٣ .

(٣) آل عمران : ١٧٣ ، ١٧٤ (٤) في (ب) (له) .

(٥) في (أ) لا توجد (فإنه) وهي لازمة لسلامة الأسلوب .

(٦) في (ب) لا يوجد (قول هذه) .

(٧) في (ب) (عملهم) بعد استلزم .

وجود الاجتهاد في المذاهب حجة على المقلدين :

ومع هذا فكل طائفة من طوائف المذاهب الذين كدر مشارب مذاهبهم ووجود هؤلاء المقلدة الذين لا يعلمون حجة ، ولا يعرفون برهاناً ولا يفهمون من العلم إلا مجرد صور وقفوا عليها في مختصرات المفاهيم ، قد جعل الله سبحانه فيهم من العلماء المبرزين العارفين بالكتاب والسنة وبما هو كالمقدمة لهم من العلوم الآلية وغيرها ، عدداً جماً كما يعرف ذلك من يعرف أخبار الناس ويدري بأحوال العالم ، وفيهم من كمل الله سبحانه لهم علوم الاجتهاد وفوقها ، ولاكنهم امتحنوا هؤلاء الصم البكم من المعاصرين لهم مقلدة المذاهب الذين اشتركوا فيه بمجرد الانتماء إليه فغلبوهم على أنفسهم وصانعوهم وداروهم لما يخشونه من معرفتهم ويتوقعونه من إغراء العامة بهم .

ومنهم من كتم اجتهاد نفسه ، ولم يستطع أن ينسب إلى نفسه الاجتهاد ولا تظهر بما يدين به ويمتقده من تقديم ما يعرفه من الأدلة على ما يخالفه من الرأي .

ومنهم من تظهر بعض النظم فلقى من متفهمة المقلدة من إغراء^(١) الإمامة به ما هو معروف لمن نظر في الزواريح العامة ، أو^(٢) الخاصة بمذهب من المذاهب وطائفة من الطوائف .

ومن كان لا يعرف التاريخ ، ولا يلشط إلى الإطلاع على أخبار العالم وتحقيق أحوال الطوائف فلينظر إلى مثل مؤلفات ابن عبد السلام^(*) ،

(١) في (ب) (من أذى العامة له) .

(٢) في (ب) (و) بدل (أو) .

الأعلام

(*) عبد الميزين بن عبد السلام بن أبي القاسم السلمي الدمشقي (٥٧٧-٦٦٠هـ)

وإبن دقيق العيد (***) ، وإبن سيد الناس (***) ، والذهبي **** وإبن الدين
العراقي (٠) ، وإبن حجر العسقلاني والسيوطي (٠٠) وأمثالهم من الشافعية .
وإلى مثل وفات إبن قدامة (٠٠٠) إبن في طبخته من لفة دسة ومن بعدهم
مثل تقي الدين إبن تيمية ، وتلميذه إبن القيم وأمثالهم من الحنابلة .

عز الدين الملقب بسلطان العلماء فقيه شافعي بلغ رتبة الاجتهاد . كان صاحب رأى
عريض وثورة على كل ما يخالف الإسلام من كتبه (حل الرموز) رسالة في التصوف
و « التفسير الكبير » و « قواعد الشريعة » . الأعلام ج ٤ ص ١٤٤ ، ١٤٥ .
(*) محمد بن علي بن وهب بن مطيع أبو الفتح المعروف بإبن دقيق العيد (٦٢٥ -
٧٠٢ هـ) قاض من أكابر العلماء بالأصول مجتهد أصل أبيه من منفوط
(الأعلام ج ٧ ص ١٧٤) .

(**) محمد بن محمد بن أحمد بن سيد الناس البصري (٦٧١ - ٧٣٤ هـ) من
حفاظ الحديث مؤرخ عالم أديب مولده ووفاته بالقاهرة من كتبه (المقامات العلمية
في السكرامات الجلية) (الأعلام ج ٧ ص ٦٣) .

(*) محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي شمس الدين . حافظ مؤرخ علامة محقق
تصنيفه كبيرة كثيرة تقارب المائة (ولد سنة ٦٧٣ وتوفي سنة ٧٤٨ هـ) (الأعلام
ج ٦ ص ٢٢٢) .

الأعلام

(٥) عبد الرحيم بن الحسين بن عبد الرحمن المعروف بالحافظ العراقي ، أو
الزين (زين الدين) (٧٢٥ - ٨٠٦ هـ) .

(٦) عبد الرحمن بن أبي بكر بن محمد الجلال الأسيوطي . اشتهر بالتفسير
والتصنيف في الحديث له نحو (٦٠٠) مؤلف إمام حافظ مؤرخ أديب . الأعلام
ج ٤ ص ٧١ .

(٧) محمد بن أحمد بن عبد الهادي بن عبد الحميد إبن قدامة المقدسي (٧٠٥ -
٧٤٤ هـ) حافظ للحديث من كبار الحنابلة صنف ما يزيد على ٧٠ كتاباً . الأعلام
ج ٦ ص ٢٢٢ .

ومثل ابن هبـد البر والقاضي هياض (٠٠٠٠) وابن العربي (٠٠٠٠٠) وأمثالهم
من المالكية .

وبالجملة ففي كل مذهب العدد الكثير غالبهم يذم التقليد وينكر هلى أهله
ولكنهم كما عرفنا لا يصرح منهم بذلك تصريحاً إلا الأقل لتلك العلة
وغالبهم يلوح به تلويحاً ويعرض به تعريضاً .

أهل اليمن والاجتهاد :

وأما قطارنا اليمنى بآرك الله فيه فغالب من توصل في العلوم وأدرك من نفسه
ملكـة الاجتهاد الرجوع إلى الدليل ، ويرى بالتقليد وراء الحائط ويلقى عن
عنقه قلادته .

عرفنا هذا من شيوخنا ، و عرفوه من شيوخهم و عرفه الأول من الأول
و عرفناه من أترابنا ، والمرافقين لنا في الطلب ، بل غالب الأخذين هنا وهم
العدد الجـم (١) بهذه الصفة ، وهلى هذه الخصلة المحمودة .

بل غالب من كان له إنصاف من الذين لم يسكنر اشتغالهم بالعلم في ديارنا
هذه يمنع كما كان يمنع السلف الصالح من الصحابة ، وتابعيهم ، ومن بعدهم

(١) توفي سنة ٤٧٦ هـ في مراکش وولد في سبته وهو: عياض بن موسى بن
عياض ابن عمرو بن يحيى السبتي عالم المغرب وإمام أهل الحديث في وقته من
كتبه (شرح صحيح مسلم) الأعلام ج ٥ من ٢٨٢ .

(٢) محمد بن عبد الله بن محمد المعافى الأشبلى المالكي أبو بكر بن العربي
قاضي من حفاظ الحديث . بلغ رتبة الاجتهاد صنف في الحديث والفقه والتفسير
والأصول والأدب والتاريخ . من كتبه (العواصم من القواصم) . الأعلام
ج ٧ ص ١٠٦ من (٤٦٨ - ٥٤٣ هـ) .
(١) في (ب) (لا توجد « هـ ») .

سحق هدم التقليد بالتقليد ، والتعزبل على سؤال العلماء بالكتاب والسنة هن
الدليل الراجع فيعملون به ويقفون عنده ، ولا يبالون بما يخالفه عما عليه المقلدة ،
وصاروا منة-بين إلى السنة المطهرة غير منتمين إلى مذهب من المذاهب ،
فأصابوا أصاب الله بهم ، وضاعف أجرم ، وصرف عنهم معرفة المقلدة أنباع
تخل ناعق .

تمصيب المقلدين أساسه الجهل :

وقد عرفناك أن هؤلاء الملمدة ذموا ما لم يعرفوه ، وعابوا ما لم يدروا به ،
وهذا أمر يستعجب به كل عاقل ، ويزرى بصاحبه كل فاهم ، فإن من تعرض
لذلك-كلام فيما لا يعرفه فهو جاهل من جهتين :

الجهة الأولى : كونه لا يعرف ذلك الشيء .

الجهة الثانية : كونه تسكلم فيما لا يعرفه ، كما يفعله أهل الجهل المركب .

هذا على فرض أنه لم يتعرض للندح فيه ، ولا أوقعته نفسه الأمانة في
العلماء على التمسكين به ، فإن قبل أخطأ من ثلاث جهات هذا الثالثة .
وأما أحسن ما قاله الشاعر :

أتانا أن سهلا ذم جهلا علوما ليس يعرفهن سهل
علوما لو دراها ما فلاها ولسكن الرضى بالجهل سهل

ولقد صدق هذا الشاعر فإن الملمة الباعثة للجهل على هذا الفضول هي
الراضى بالجهل ، ويكفيه ماضى به لنفسه نقصاً وهيباً وغبوة ومماناة .

واجب العلماء وأولى الأمر نحو المقلدين :

هو واجب على كل من له ولاية بأمر فيها بمعرف أو ينهى عن منكر أن

يجعل نهي المنكر الذي عليه هؤلاء عنوان كل نهي ينهى به عن منكره
فإنهم في الحقيقة إنما يطعنون على كتاب الله^(١) وسنة رسوله^(٢) بأن ما فيها
من الشريعة قد صار منسوخاً ، ويطعنون على علماء الدين من السلف الصالح ،
ومن مشى على هديهم القويم ، ويدعون بالرأى الذي هو ضد للشريعة ، ما
شرعه الله لعباده ، وهم بهذه المنزلة من الجهل البسيط أو المركب .

فهل سمعت أذنك بمنكر مثل هذا المنكر ، وبلمية في الدين مثل هذه البلمية
ورزية في الملة الإسلامية مثل هذه الرزية ؟ فإن النيل من^(٣) عرض فرد من
أفراد المسلمين ، منكر لا يخالف فيه مسلم إذا كان على طريق الغيبة أو^(٤)
البهتان ، أو على طريق الشتم مواجهة ، وكافة .

فكيف بمن جاء بما هو من^(٥) أعظم البهتان ، وأقبح الشتمة للشريعة
الحمدية ، والدين الإسلامي ، ولعلماء المسلمين سابقهم ولا حقهم ١١٢ . فيا لله
وللمسلمين بالله وللمسلمين ، بالله وللمسلمين ١١٢ .

فإن هؤلاء لما رأوا كثيراً من العلماء يداهونهم ويدارونهم اتقاء لشرمهم
مازادهم ذلك إلا شراً ، [ولا]^(٦) أثر فيهم إلا تجرداً على ما هم فيه .

ولو تسكلم أهل العلم بما يجب عليهم من نصر الشريعة والدين عن أهائهم

(١) في (ب) (تعالى) بعد لفظ الجلالة .

(٢) في (ب) يوجد (صلى الله عليه) بعد رسوله .

(٣) في (ب) (في) بدل (من) .

(٤) في (ب) (و) بدل (أو) لأن الحشرة قد أكلت الحزمة .

(٥) في (ب) سقطت (من) من الناسخ .

(٦) في (أ) (وإلا) بـ حمزة قبل (لا) وهو سهو .

بما يحب عليهم لسكانوا أقل شراً وأحق ضرراً^(١) .

وأقل حال أن يعرفوهم بأنهم من أهل الجهل [الذين]^(٢) لا يستحقون خطاباً ولا يستوجبون جواباً ، فإن في هذا كدراً لبعض ما صاروا عليه من الظن بأنفسهم الباطل والخيال المختل لما يرونه من سكوت أهل العلم عنهم وأنهم هلى ما يسمعون منه ، ويميلون عنهم .

وقد يتسبب عن هذه الإغاة لهم بالتعجيل ، والتضليل فائدة يندفع بها بعض تجرؤهم على كتاب الله وسنة رسوله ، وعلماء أمته ، فإن من الناس من يصلح بالهوان ويفسد بالإكرام ، كما هو معلوم لكل من يعرف أحوال الناس واختلاف طبائعهم .

ولقد أحسن الشاعر حيث قال :

أكرم تميماً بالهوان فإنهم إن أكرموا فسدوا على الأكرام
وكما قال الآخر :

أهن هامراً نكرم عليه فإنما أخو هار من مسه بهوان
وينبغي لمن سمع أحدهم ينق في التعجل والتعظيم ، وينصب نفسه لما ليس من شأنه ، أن يقول له كما قال الشاعر :

تقولون هذا عندي خير جائز وإن أنتم حتى تكون لكم عند ؟
وإن سمع أحداً منهم يتكلم في غير ما يعلم على تقدير أن علمه بعطف من الرأي يمد هماً كما في اصطلاح العامة ، وإلا فهو ليس^(٣) يعلم بالإجماع كما قدمنا

(١) في (ب) (أحق ضرراً ، وأقل شراً) .

(٢) في (أ) سها المؤلف وكتب (الذي) بدل (الذين) .

(٣) في (ب) (وإلا فليس هو الخ) .

قل ذلك ، فليتل عليه قول الله سبحانه (ها أنتم هؤلاء حاجبتم فيما لكم به علم ، فلم تحاجون فيما ليس لكم به علم والله يعلم وأنتم لا تعلمون) وليتل عليه قوله عز وجل^(١) : (لا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام لتفتروا على الله الكذب إن الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون . متاع قليل ولهم عذاب أليم)^(٢) . وقوله عز وجل : (قل إنما حرم ربى الفواحش ما ظهر منها وما بطن ، والإثم والبغى بغير الحق وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا ، وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون)^(٣) . وقوله تعالى : (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون)^(٤) (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون)^(٥) (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون)^(٦) ويتلو عليه الآيات التي فيها الحكم بالحق وبالعدل وبما أرى الله ورسوله .

مدى تكرم الله سبحانه الأولياء :

وانرجع الآن إلى شرح الحديث الذي نحن بهدد شرحه .

قال الكرماني : (إن قوله (لى)^(٧) فى من هادى لى وليا هو فى الأصل

(١) آل عمران آية : ٦٦ ، وقد سها المؤلف فنسى (هؤلاء) بعد أنتم وقد نسي الناسخ فى (ب) الآية بأكملها ، والتقديم الآية التالية .

(٢) النحل آية : ١١٦ ، ١١٧ .

(٣) الاعراف آية : ٣٣ .

(٤) المائدة آية : ٤٤ ، ٤٧ (٥) المائدة آية : ٤٥ .

(٦) فى (ب) (هذه) قبل الآيات ، وهى زيادة من الناسخ لا داعى لها .

(٧) فى (ب) نسي الناسخ (لى) فاحدث اضطرابا فى فهم المعنى .

صفة لقوله ولياً لـكنه لما تقدم عليه صار حالاً انتهى^(١) .

أقول ولا يختلف المعنى بذلك لأن المعنى هل الوصف : من عادى^(٢) ولياً
كائناً لى وهو هل الحال كذلك لـكن التقدم فيه فائدة جلية ، وهى الإشعار^(٣)
باختصاص الولى به لا بغيره ، كما هو معروف فى كتب المعانى والبيان ، ثم
فى نسبه الولى إلى نفسه أشريف له عظيم ورفع لشأنه بليغ .

قال ابن هبيرة : ويستفاد من هذا الحديث تقديم الإعذار على الإنذار ،
قلت ووجهه أنه لما قدم معاداة من هو بهذه الصفة من الولاية لله فكأنه أَعذر
إلى^(٤) كل سامع أن من هذا شأنه لا ينبغي أن يعادى بل هل كل من عرف
أن^(٥) هذه صفته ، أن يوالىه ويحبه ، فإذا لم يفعل فقد أَعذر الله إليه ، ونهيه
هل أن من عادى يستحق التوبة البالغة هل عداوته فقال منذراً له : فقد
« آذنته بالحرب » هل ما صنع مع ولى .

ووقع فى حديث عائشة عند أحمد فى الزهد ، وابن أبى الدنيا وأبى نعيم
فى المحلىة والبيهقى فى الزهد بالفظ : « من أذلى ولياً » وفى أخرى منه من
آذى ، وفى إسناد هبيرة الواحد بن^(٦) ميمون عن هروة ، وهو منكر
الحديث لـكن ، أخرجه الطبرانى من طريق يعقوب^(٧) [هن]^(٨) مجاهد

(١) فتح البارى ص ٢٩٣ .

(٢) فى (ب) زاد الناسخ من عنده (لى) بعد من عادى وليست لازمة ولا من
حصاد المؤلف .

(٣) فى (ب) إشعار اختصاص .

(٤) فى (ب) (نسى للناسخ « كل سامع إلى بل على كل من عرفه الخ ») .

(٥) فى (ب) زيادة (من) بين (أن وهذه) . وهو سهو .

(٦) فى (أ) (يعقوب بن مجاهد) .

هن^(١) هروء^(٢٠) قوله : « فقد آذنته » بالمذ^(٢١) وفتح المعجمة بعد^(٢٢) نون
أى أهله .

وقال فى الصصحاح : « وآذنتك بالشئ » أهله . والآذن الحاجب . قال
الشاعر : تبدل بإذنك للرضى .

وقد آذن وتأذن بمعنى كما يقال أيقن وتيقن ، وتقول تأذن الأمير فى
الناس أى نادى فيهم بكون فى التهديد ، والنهى أى تقدم وأعلم . وقوله
تعالى : (وإذ تأذن ربك)^(٢٣) أى أعلم ، انتهى .

فعرفت بهذا أن فى قوله : فقد آذنته معنى التهديد لمن عادى الولي والنهى
له من أن يقدم على معاداته لأنه قد^(٢٤) تقدم إليه بأن لا يعاديه وأنه وليه وأهله
بذلك وأما المتصور فيجىء بمعنى علم ومنه قوله تعالى : (فأذنوا بحرب من
الله ورسوله)^(٢٥) : أى اهلوا ، وبمعنى الاستماع يقال أذن له^(٢٦) إذا استمع
منه . قال الشاعر :

(١) فى (أ) تسكرت (عن) وهو سهو من المؤلف .

(٢) فى (ب) (ولفتح للمعجمة)

(٣) فى (ب) (بعدها) بزيادة (هـ) .

الأعلام

(*) سنأتى ترجمتهما أول الفصل الثمات .

(*) عروة بن الزبير بن العوام وأمه أسماء بنت أبى بكر الصديق من رجال
السند المشهورين فى تحمل الحديث وروايته ، توفى سنة ٨٩٤ هـ . صفوة الصفوة

ج ٢ ص ٤٩

(٤) سورة الأعراف آية : ١٦٧ ، سورة إبراهيم آية : ٧

(٥) فى (ب) (فقد تقدم)

(٦) سورة البقرة آية : ٢٧٩

(٧) فى (ب) ، (به)

إن يسمعوا ربة طاروا بها فرحاً عني وما سمعوا من صالح دفنوا
 سم إذا سمعوا خيراً ذكرت^(١) به وإن ذكرت بشر هتدم أذنوا
 ومنه ما أذن الله لشيء كآذنه لنبي يتمنى بالقرآن أى استمع ، والأذان
 الإلهام ، ومنه الأذان للصلاة .

قوله : « بالحرب » : فى رواية السكشميين^(١) : « فقد أذنته بحرب » وفى
 حديث معاذ عند ابن ماجه^(*) ، وأبى نعيم فى الحلية بلفظ : « فقد بارز الله
 بالحاربة » وفى حديث أبى أمامة عند الطبرانى^(**) ، والبيهقى^(***) فى الزهد
 بسند ضعيف بلفظ : « فقد بارزنى بالحاربة » . ومثله لفظ حديث أس عند
 أبى يعلى والبخارى^(****) والطبرانى ، وفى سنده ضعف . وفى حديث
 ميمونة^(*****) بلفظ « فقد استحل محاربتى^(٢) » . وفى رواية وهب^(٠٠٠٠٠)
 بن منبه بلفظ : « من أهان ولى المؤمن فقد استقبلنى بالحاربة » .

قال ابن حجر فى الفتح « وقد استشكل وتوعد الحاربة ، وهى مفاعلة من
 الجاندين مع كون الخلق فى أمر الخالق .

والجواب : بأنه من المخاطبة بما يفهم . فإز الحرب تنشأ عن العداوة ،

(١) فى (ب) (وصفت) .

الاعلام

(*) فى (ب) السكشميين والصواب (السكشميين) بضم السكاف وسكون الشين ،
 وكسر الميم ، وسكون الياء تحتها نقطتان ، آخرها نون نسبة إلى قريه من قرى
 (مرو) القديمة ، وقد خربت : (أبو الهيثم) محمد بن مسكى بن زراع ، بن
 هارون بن زراع ، الأديب ، اشتهر بروايته صحيح البخارى عن الفربرى ،
 وتوفى سنة ٣٨٩ هـ . (اللباب) لابن الأثير ج ٣ ص ١٣٠ .

(٢) فى (ب) (محارمى) .

والعداوة تلشأهن المخالفة . وغاية الحرب الهلاك ، والله عز وجل لا يضلهم
غالب فكأن للنفى قد تعرض لإهلاك إياه فأطلق الحرب وأريد لازمه ،
أى أعمل به ما يعمل العدو لمحارب^(١) انتهى .

قلت : فقد جعل ذلك من السكينة : وهى لفظ أريد به لارم عنه مع جواز
إرادته كما حققه أهل علم البيان .

الأعلام

(*) هو أبو عبد الله محمد بن يزيد بن عبد الله بن ماجه القزوينى . ولى ربيعة
أحد الأعلام المشاهير ، ألف سننه المشهورة ، وهى إحدى السنن الأربع ، وإحدى
الأهمات الست (٢٠٩ - ٢٧٣ أو ٢٧٥ هـ)

(*) سليمان بن أحمد بن أيوب اللخمي الشامي . من كبار الحديثين أصله من
طبرية الشام ولد بمكة سنة ٣٦٠ هـ وتوفى سنة ٣٦٠ هـ بأصبهان . له ثلاثة معاجم
فى الحديث ، الأعلام ج ٣ ص ٩٨١ .

(*) هو الإمام أبو بكر أحمد بن الحسن الشافعى الحافظ . له السنن الكبرى
والصغرى وكتاب (الأسماء والأصنام) والزهد ، توفى سنة ٤٥٨ هـ . شذرات الذهب
ج ٢ ص ٣٠٤ ، ٣٠٥ .

(*) هو أحمد بن عمرو بن عبد الخالق أبو بكر البزار ، حافظ من العلماء
بالحديث له مسندان أحدهما كبير (وسماه البحر الزاخر) ، والثانى صغير . توفى
سنة ٢٩٢ . الأعلام ج ١ ص ١٨٢ .

(*) هى ميمونة بنت الحارث المالكية ، إحدى زوجات الرسول ﷺ

(*) فى (ب) (ابن منبه دون (وهب) . وهو الحافظ أبو عبد الله الضعافى ،
ولد بصفا سنة ٣٤٤ هـ . ونشأ بها قال عنه صاحب السكواكب الدرية : عالم أهل
اليمن جد واجتهد غالب أخذه عن ابن عباس من أكابر الزهاد والعباد . كان
جده أحد الأكاسرة . مات بصفا سنة ١١٤ هـ . السكواكب الدرية ص ١٨٦ .

(١) ٢٩٤ فتح البارى .

ويمكن أن يقال إن المفاصلة قد تطلق ولا يراد بها وقوعها من الجانبين كما في كثير من الأصطلاحات العربية ، فيكون المراد بالجارحة هنا الحرب من الله عز وجل كما يدل عليه لفظ فقد آذنته بالحرب .

ويمكن أن يجعل العبد لما كان معانداً لله عز وجل بعداوة أوليائه بمنزلة من أقام نفسه مقام الجحارب لله سبحانه ، وإن كان في أمره ونهيه حكمه باعتباره الحقيقة ، وأنه أحقر وأقل من أن يحارب ربه . لكنها خيلت له نفسه الأمانة بالسوء هذا الظيال الباطل ، فعادى من أمره الله بموالاته ومحبه مع الله بأن ذلك مما يسخط الرب ويوجب حلول العقوبة عليه وإبقاعه في المهالك التي لا ينجو منها .

قال الفنا كمانى « في هذا الحديث تهديد شديد لأن من حاربه الله تعالى (١) أهلكه وهو من الجاز البليغ لأن من كره من (٢) أحبه الله تعالى خالف الله سبحانه ومن خالف الله عز وجل عانده ، ومن عانده أهلكه . وإذا ثبت هذا في جانب المعادة ثبت في جانب الموالاته .

فن والى أولياء الله عز وجل أكره الله عز وجل (٣) انتهى .

قلت : لا يقتضى هذا الجاز بهذه الوسائط والانتقالات ، فإن مجرد وقوع الحرب من الرب للعبد ، إهلاكه بأبلغ أنواع الإهلاك وانتقام منه بأكمل أنواع الانتقام . فالحديث خارج هذا المخرج

ومثله في وهيد أهل الربا : (فأذنوا بحرب من الله ورسوله) (٤) .

(١) في (ب) سقطت (تعالى) .

(٢) في (ب) (ما أحبه) .

(٣) ٢٩٤ فتح البارى مع عدم وجود كلمات : « عز وجل » المسكورة في نقل الشوكانى .

(٤) سورة البقرة آية : ٢٧٩ .

قال الطوفي (*) : « لما كان ولي الله سبحانه من (١) تولى الله سبحانه بالطاعة والنقوى تولاه الله تعالى بالحفظ والنعمة ، وقد أجرى الله تعالى (٢) العادة بأن هدو العدو صديق ، وصديق العدو عدو ، فهدو ولي الله تعالى هدو الله سبحانه فمن هادئ كان كمن حاربه ، ومن حاربه فكأنما حارب الله تبارك وتعالى » (٣) .

قلت : وهذا هو مثل كلامنا المتقدم في توجيه المفاعلة .

-
- (١) في فتح الباري (من) فقط .
 (٢) في (ب) (سبحانه) بدل (تعالى) .
 (٣) في فتح الباري دون بعض الزيادات التي هنا مثل تكرير كلمة (سبحانه) بعد لفظ الجلالة ، وكلمة « تبارك وتعالى » .
 الاعلام

(٥) (٦٥٧ - ٧١٦ هـ) سليمان بن عبد القوي بن عبد الكريم الطوفي
 المصرى فقيه حنبلى من العلماء له مختصر (الجامع الصحيح) للترمذى الإكسیر
 في قواعد التفسير : الاعلام ج ٣ ص ١٨٩ :

الفصل الثاني

الطريق إلى ولاية الله

(د) أداء الفرائض :

قوله : « ما تقرب إلى هبدي بشيء أحب إلى مما افترضت عليه » . لفظ التقرب المنسوب إلى الله من عباده يفيد أنه وقع ذلك على جهة الإخلاص . لأن من لم يخلص العبادة لله سبحانه لا يصدق عليه معنى التقرب . وهكذا من فعل العبادة المفترضة بخوف^(١) المقربة فإنه لم يكن متقرباً على الوجه الأتم .

قال ابن حجر في الفتح : « ويدخل تحت هذا اللفظ جميع فرائض العباد والكفاية وظاهره [الإختصاص]^(٢) بما ابتداء الله تعالى فريضته ، وفي دخول ما أوجبه المكلف على نفسه نظر ، للتقيد بقوله : افترضت عليه إلا إن أخذ من جهة المعنى^(٣) الأعم^(٤) ، انتهى .

قلت : إن كان ما أوجبه الله على نفسه مما أوجب الله عليه الوفاء به ، فهذا الإيجاب هو من فرائض الله سبحانه ، وحكمه حكم ما أوجب الله ابتداء على عباده . بل هو فرد من أفرادها لا يحتاج إلى إدراج تحت معنى أهم قال : « ويستفاد منه أن أداء الفرائض أحب الأعمال إلى الله تعالى »^(٥) . انتهى . قلت . وجه ذلك أن النسكرة وقعت في سياق النفي فهم كل ما يصدق عليه معنى الشيء فلا يمتشي شيء من القرب إلا وهو داخل في هذا للعموم ، لأن كل قرية كائنة ما كانت يقال لها شيء سواء كانت من الأنفال أو الأنفال أو

(١) في (ب) (خوف) .

(٢) في (أ) (الإخلاص) ولا نستقيم في هذا السياق .

(٣) ص ٢٩٤ مع زيادة كلمة الأعم هناك .

(٤) في (ب) سقطت الأعم من النسخ .

(٥) نفس الصفة .

مضمرات القلوب ، أو الخطوط الواردة على المعبد أو للقرواء المعاصى التى
هى ضد لفظها :

قال الطوفى : « الأمر بالفرائض جازم ، ويقع بتركها المماثلة بخلاف النفل
فى الأمرين وإن اشترك مع الفرائض فى تحصيل الثواب فكانت الفرائض
أكمل ، فلذا كانت أحب إلى الله ^(١) وأشد تقرباً .

فالفرض كالأصل والأمر ، والنفل كالفرع والبناء ، وفى الإتيان بالفرائض
على الوجه للأمر به امتثال الأمر واحترامه وتعظيمه بالانقياد إليه وإظهار
عظمة الربوبية وذل العبودية فكان التقرب بذلك أعظم العمل

والذى يؤدى الفرض قد يفعله خوفاً من العقوبة ، ومؤدى النفل لا يفعله
إلا إيثاراً للخدمة فيجازى بالحببة التى هى غاية مطلوب من يتقرب بخدمته ^(٢)
انتهى

قلت : إذا كان أداء الفرائض أعظم العمل لتمام العمل الذى ذكرها من
امتثال الأمر واحترامه وتعظيمه ، وإظهار عظمة الربوبية وذل العبودية كان
ثوابها أكثر ، والجزاء عليها أعظم ، ولا يخالفه ما ذكره من أن العبد لا ينفصل
النفل إلا إيثاراً للخدمة وأنه يجازى بالحببة فذلك سببه وقوع التقرب منه بما لم
يوجب الله عليه ، وإن كان للثواب عليه دون ثواب الفرائض ، وسيأتى لهذا
مزيد تحقيق عند الكلام على قوله أحبته

(١) فى (ب) (سبحانه) بعد لفظ الجملة .

(٢) فتخ البارى مع زيادات طفيفة فى نقل الشوكانى .

١ — من أداء الفرائض ترك المعاصي :

واعلم أن من أعظم فرائض الله سبحانه ترك معاصيه التي هي حدوده التي من تصدأها كان عليه من العقوبة ما ذكره الله سبحانه في كتابه العزيز . ولا خلاف أن الله ^(١) افترض على العباد ترك كل معصية كائنة ما كانت ، فكان ترك المعاصي من هذه الطهنية داخل تحت عموم قوله : « وما تقرب إلى عبدي بشيء أحب إلى مما افترضت عليه » . بل دخول فرائض الترتك للمعاصي أولى من دخول فرائض الطاعات كما يدل عليه حديث « إذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم وإذا نهيتكم عن شيء فلا تقربوه » .

٢ — من المعاصي إبطال الفرائض بالحيل :

واعلم أن من أعظم البدع الحادثة في الإسلام ما فتح بابه أهل الرأي للعباد من الحيل ^(٢) التي زحلقوا بها كثيرًا من فرائض الله سبحانه فأخرجوها عن كونها فريضة ، وكان الله لم يفرضها على عباده ، وحلوا بها كثيرًا من معاصي الله التي نهى عباده عنها وتوهدهم على مغارفتها والوقوف في شيء منها .

ومن تأمل أكثر ما ورد عن الشارع من أقوال وجد غالبه في المستحدين لما حرمه الله ، والمسقطين لفرائضه بالحيل . كقوله صلى الله عليه وآله سلم :

(١) في (ب) (سبحانه) بمدالفظ الجلالة .

(٢) تكلم الإمام الشوكاني في بدعة (الحيل) هنا ، لبيان قيمة الفرض وأهميته ، وأنه من الواجب أدائه على وجهه دون تهريب منه ، وأن التحيل عليه يعتبر إسقاطاً له . فاصحاب الحيل ليسوا مؤدبين للفرض ، فليسوا من العلماء العاملين ولا من الأولياء . وبذلك يلحقون بالمنحطلين من التكليف والمسقطين لها ، من غلاة الصوفية ، وأصحاب المذاهب الباطنية من غلاة الشيعة على ماسياتي في الصفحات القادمة . ويفطر (ضلال المدعين لرفع التكليف) في الفصل الرابع .

« لعن الله المحلل والمحلل له » ، « لعن الله اليهود حرمت عليهم الشحوم فجمعوها وباهوها وأكلوا أثمانها » . « لعن الله الراشي والمرأشي » ، « لعن الله آكل الربوا وموكله وكاتبه وشاهده » . « ولعن عاصر الخمر ومنعهنرها ولعن الواصلة والمستوصلة والواشئة والمستوشة » .

ومسخ الله الذين استحلوا محارمه بالحيل قرودة وخنازير . و « ذم أهل الخداع والمكر » وأخير أن المنافقين يخادعون وهو يخادهم . وأخير عنهم بمخالفة ظواهرهم لبواطنهم ، وصرايرهم لعلانياتهم .

وثبت عن ابن عباس أنه جاءه ^(١) رجل فقال : إن عبي طلق امرأته ثلاثاً أيحلم له رجل ، فقال : من يخادع الله يخدعه : وصح عن ابن عباس وأُس أنهما ستلا من الغيبة فقالا إن الله لا يخدع .

وقد عاقب الله المتحيلين على المساكين وقت [الجذاذ] ^(٢) بإهلاكهم ثم أكرم حتى أصبحت كالهرم : وصح أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : (البيعان بالخيار حتى يتفرقا إلا أن تكون صفقة خيار ، ولا يحل له أن يفارقه خشية أن يستقيله) . وصح عنه صلى الله عليه وآله وسلم النهي لمن عليه الزكاة أن يجمع بين متفرق ، أو يفرق بين مجتمع خشية الصدقة .

والأدلة في منع الحيل وإبطالها كثيرة جداً . ومجرد تسميتها حيلة يؤذن بدفعها وإبطالها فإن التحيل على عمومه قبيح شرهاً وهقلاً . وهذا للتحيل لإسقاط فرض من فرائض الله أو تحليل ما حرمه الله سبحانه هو ناصب لنفسه في مدافعة ما شرعه الله سبحانه لعباده ، مريد لأن يجعل ما حرمه الله حلالاً ،

(١) في (ب) (أن رجلاً جاءه) .

(٢) في (ب) (الجداد) نالدين . ومضاهما الجنى وقطع الفمار . وفي (أ) كتبها

المؤلف قابلة للنطقين هكذا (الجذاذ) .

وما أحله حراماً. فهو من هذه الحثية مما ند الله بخادع إلباده ، مندرج تحت عموم قوله سبحانه : (يخادعون الله وأقربين آمنوا وما يخدعون^(١)) إلا أنفسهم وما يشعرون^(٢) . وقوله : (يخادعون الله وهو خادعهم^(٣)) . وقوله : (ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين^(٤))

وعلم لكل قائل أن الشريعة قد كملت وانقطع الوحي بموته صلى الله عليه وآله وسلم ، ولم يبق لأحد من عباد الله مجال في إشرع غير ما شرعه الله ولا رفع شيء مما قد شرعه إلى سبحانه .

وكل العباد متجهون بهذه الشريعة لم يجعل الله سبحانه لأحد منهم أن يجعل شيئاً مما حرم فيها ، ولا يحرم شيئاً مما^(٥) حل فيها فمن جاء إلى عبادة الله ، وقال قد لقني الشيطان أن أحل لكم الحرام القلاني أو أحرم عليكم الحلال القلاني ، أو أسقط عنكم واجب كذا ، فهذا مما يفهم كل قائل أنه أراد تبديل الشريعة للظهور ومخالفة ما فيها . فحق على كل مسلم أن يأخذ على يده ويمسك بينه وبين ما أراد ارتكابه من المخالفة لدين الإسلام ، والمخالفة لما قد ثبت في كتاب الله أو في سنة رسوله . فهذا بمجرد يده وجه كل محتمل ، ورغم أنف كل متجرب على دين الله بإعقاط ما هو واجب فيه أو تحليل ما هو من حرمانه .

(١) في (ب) و (أ) : وما يخادعون : وهو سهو من المؤلف والتأنيص .

(٢) سورة البقرة آية : ٩ (٣) سورة النساء آية : ١٤٢ .

(٤) سورة آل عمران آية : ٥٤ (٥) في (ب) (أحل) .

(أ) إبطال حجج القائلين بالحيل :

وأما تسمك أهل الرأي القائلين على الإسلام وأهله بثل قوله^(١) سبحانه
لنبيه أيوب عليه السلام : (بخد بيدك ضغثا فاضرب به ولا تُلمِث)^(٢) وأنه
سبحانه أذن له أن يتعمد من يمينته بالضرب بالضغث وبمثل ما أخبر الله سبحانه
عن نبيه يوسف عليه السلام أنه جعل صوته في رسل أخيه ليتوصل به لك إلى
أخذه من لغوته وأخبر سبحانه أنه فعل ذلك برضاه وإذنه ، كما قال : (كذلك
كندنا ليوسف ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك إلا أن يشاء الله)^(٣) . وبمثل
ما صح عنه صلى الله عليه وآله وسلم : « أنه استعمل رجلا هلي خبير فجاءهم
بتمر جنب فقال صلى الله عليه وآله وسلم : أكل تمر خبير هكذا ؟ قال :
إنا لناخذ الصاع من هذا بالصاعين ، والصاعين بالثلاثة . فقال : لا تقبل ، مع
الجمع بالدراهم ثم اتبع بالدراهم جنبياً »^(٤) .

« وقد لقي النبي صلى الله عليه وآله وسلم طائفة من المشركين . في نفر
من أصحابه فقال المشركون : من أنتم ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم : من ماء فنظر بعضهم إلى بعض وقالوا : أحياء اليمن كثير ، فلما هم
منهم وانصرفوا » .

وجاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال : « احملني » فقال :
ما هندی إلا رداء لثاقفة فقال : ما أسمع بولد لثاقفة ؟ فقال النبي صلى الله عليه
وآله وسلم : وهل ولد الإبل - إلا اللثوق ؟ » .

فيجوابه بأنه ما ذكره من قصة أيوب خارج عما نحن بصده ، فإن

(١) في (ب) (قول الله) (٢) سورة (ص) آية : ٤٤ .

(٣) سورة يوسف آية : ٧٦ .

(٤) في (ب) خبيثا ، بالخاء هو تهجيف والجنيب نوع جيد من أنواع التمر .

(٥) في (ب) سقطت (لد) من من الناسخ .

أيوب نذر أن يضربها مائة عصى وقد ضربها كذلك بمائة عصى ، وأيضاً لو سلم أنه نذر أن يضرب بمائة عصى مفرقة ، أو مائة ضربة مفرقة فذلك الذي أنهى الله به ، تخفيف على المرأة ونسخ لما كان قد أوجبه^(١) على نفسه على تقدير أنه كان^(٢) يجب في شريعته الوفا بالنذر ، وأنه لما نذر أوجب الله ذلك عليه ثم حنف عليه ونسخ ما كان قد أوجبه الله عليه بإيجابه على نفسه .

وما المانع من أن يوجب الله شيئاً ثم ينسخه وليس النزاع في مثل هذا فإن شريعتنا هذه فيها التناسخ والمندوخ

ولما النزاع في شريعة كملت وأخبرنا الله^(٣) بكاملها فقال : (اليوم أكملت لكم دينكم)^(٤) ثم انقطع الوحي بموت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . ثم جاء جماعة حولوا الشريعة وبدلوا فحلوا حرامها ، وأسقطوا فرائضها بأكاذيب لم يأذن الله بها ، بل هي ضد لشريعته ودفع لها ورفع لأحكامها .

فأين قصة أيوب من صنيع هؤلاء الخنثاء على الله وعلى رسوله وعلى الشريعة الإسلامية ، وعلى عباد الله المسلمين ؟ .

وأى جامع يجمع بين هذا وبين قصة أيوب ؟ ثم هذه القصة الأيوبية هي من التحلل من الأيمان والخروج من المأثم ، فلو فرضنا أن لها دخلاً فيما قصده من سكان ذلك خاصاً بما فيه خروج من المأثم وانتقال من الأيمان . وقد ثبت في شرعنا أن اليمين إذا كان فيها خيراً منها كان الطنث أولى من البر كما صح

(١) زيادة الآتي (الله عليه بإيجابه) بعد أوجبه .

(٢) في (ب) (لا توجد دكان) .

(٣) (ب) (سبحانه) بعد لفظ الجلالة .

(٤) سورة المائدة آية : ٣ .

عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « من حلف على شيء فرأى غيره خيراً منه ، فليأت الذي هو خير ، وليكفر من يمينه » وصح عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « والله لا أحلف على يمين ، فأرى غيرها خيراً منها إلا أتيت الذي هو خير ، وكفرت من يميني » .

فقد ثبت في شرحنا أن الخالف على يمين غيره ما خيره منها يكفر من يمينه من غير حاجة إلى ضرب في مثل صورة يمين أيوب لا مفرقاً ولا مجموعاً وقد ثبت أن امرأة أيوب كانت ضعيفة لا يحتمل ضعفها لوقوع مائة ضربة مفرقة .

ومثل هذا قد صوغت شريعتنا التخفيف فيه خروجا من المأثم ، ولا سيما إذا صبح ماردى أن مريضاً أقر بالزنا وكان ضعيفاً لا يحتمل الحد الشرعى فأمر للنبي صلى الله عليه وآله وسلم بأن^(١) يضرب بشعراخ من النخل فيه مائة عكول . فهذا ليس بحيلة بل شريعة ثابتة .

وليس النزاع إلا فيما فقهه المحققون من زحلقه أحكام الشريعة بالأقول للكاذبة المفتراة ، لا فيما قد^(٢) ثبت في الشريعة .

وهذا يتقرر لك أن استدلالهم بقصة أيوب خارج عن محل النزاع ، مع أن هذه القصة هي أعظم ما حولوا عليه وبنوا عليه القناطر التي ليست من الشريعة في قبيل ودلا بغير . بل هي ضد للشريعة ومضاد لها .

وأما قصة يوصف بالجواب هنا واضح لأنها واقعة وقعت لنبي من أنبياء الله سبحانه ، وضعها الله سبحانه له عذر أراد به التمسك .

(١) في (ب) (أن يضرب) دون الباء .

(٢) في (ب) نسي الناصخ (قد) .

فإن كان مثل ذلك ممنوعاً في شريعتنا فقد نسخ ما كان في تلك الشريعة بما كان في شريعتنا^(١)، وشريعتنا هي الشريعة الناصحة للشرائع، ومعلوم أنه لا يؤخذ بما كان من الشرائع السابقة إلا ما قرره شريعتنا منها لا ما خالفته وأبطلته، فالأصل والتماق بشريعة منسوخة ١٢.

وإن كان مثل ذلك جائزاً في شريعتنا فليس النزاع فيما هو جائز فيها. بل النزاع في جعل المعتادين وذنس المذنبين المعلقين لأحكام الشريعة من عند أنفسهم المقتضين لفرائض الله سبحانه بأرائهم القابلة وتبليغاتهم الباطلة

(ب) الحلية والشريعة :

والحاصل أن كل ما ثبت في الشريعة من تخفيف أو خروج من شأنه فمحمول نقول هو شريعة بيضاء نقية، فمن زعم أنه عيب فقد افترى على الله وعلى رسوله وعلى كتاب الله^(٢) وعلى صفة رسوله الكذب الصراح والباطل للجواح. فإن هذا من صنع هؤلاء المعاندين لله ولرسوله المخالفين للكتاب والسنة الهادفين لما هو ثابت فيها بعد كمالها وتجاهلها وموت نبيها وانقطاع الوحي، منها ١٢ بالله للمعجب من هؤلاء الذين تجردوا أولاً على عناد الشريعة ومخالفتها ١١. ونائباً الاستدلال بما شرعه الله لعباده، أو كلف في شريعة نبي من الأنبياء قد رقت شريعتنا حكمه ونسخه وأبطلته ١١.

وهكذا يجب عليهم في حديث الترويع الجميع بالإجماع «شراء الطيب بها». فإن ذلك شريعة واضحة وسطى قائمة متضمنة لبيع الشيء بثمنه التي تقع

(١) في (ب) سقط من النسخ الآتي : (فقد نسخ ما كان في تلك الشريعة بما كان في شريعتنا) .
(٢) في (ب) (كتابه) .

للقراض عليها ، فكان ذلك مما أذن الله سبحانه به بقوله تعالى : (تجارة من تراضى)^(١) ويقول رسوله^(٢) صلى الله عليه وآله وسلم : « لا يجل مال امرئ مسلم إلا بطيبة من نفسه » . وليس مما نهى الله عنه بقوله سبحانه : (لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل)^(٣) ، ويقول رسوله^(٤) صلى الله عليه وسلم : « إن دماءكم وأموالكم عليكم حرام » .

(هـ) الحيلة من الإضافات للشريعة المبطلات لفرائضها :

وليس للنزاع إلا في صنع المحتالين المخالفين للشريعة المزلزلة لأحكامها المستبدلين بها غيرها بعد كل ما وانقطع الوحي منها وموت نبيها صلى الله عليه وآله وسلم

فأنتم أيها المحتالون إذا علمتم بهذا الحكم الثابت في العنة فليس ذلك من العمل بالحيلة في شيء ، بل من العمل بالشريعة الإسلامية ، ولا تطلب منكم إلا العمل بها والثبوت على ما فيها ، وترك تحليل حرامها وإبطال فرائضها .
فاشدد يدك على ما ذكرناه ها هنا من الجواب على المحتالين فإنك إن جاريتم به أقمتمهم حجراً وقطعتهم قطعاً لا يجدون عنه مغيصاً .

وقد أجاب عنهم أهل العلم بمجوابات لم نرتضها وتركنا ذكر شيء منها لاحتمالها للمعارضة والمناقضة وفتح باب المقال للمحتالين .

(د) المعارض من الشريعة :

وأما ما ذكره من قوله صلى الله عليه وآله وسلم لمن سأله : من هم ؟ فقال

(١) سورة النساء آية : ٢٩ (٢) في (ب) (رسول الله) .

(٣) في (ب) (صلى الله عليه وآله وسلم) .

صلى الله عليه وآله وسلم : « من ماء » ، وقوله صلى الله عليه وآله وسلم :
 « أحلك على وجه الناقة » فليس في هذا من الآية الحرة شيء ، بل هو من
 باب التحريم في الكلام . وقد ثبت الإذن بها في هذه التشريعية كما صرح هذه
 صلى الله عليه وآله وسلم : « أن يلقاها إذا أراد غزوة يردى فيها » مع كون
 قوله صلى الله عليه وآله وسلم (١) « من ماء » كلام صحيح صادق فإنه
 قصد صلى الله عليه وآله وسلم ما ذكره الله سبحانه من قوله سبحانه :
 (وهو الذي خلق من الماء بشرا) (٢) ونحوها من الآيات وكذلك ما روى صلى الله
 عليه وآله وسلم من قوله : « لا تدخل الجنة عجوز » : وكذلك ما روى
 عن أبي بكر رضي الله عنه في حديث الهجرة أنه كان إذا سئل عن
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من هو ؟ قال : « هذا يهديني
 السبيل » .

[فاما ما روى (٣) باب آخر ليدت من التحميل في شيء : لكن هؤلاء قد
 صاروا مثل الغريق بكل جبل يلقى .

فيما، بشر المخالين على الله وعلى كتابه وعلى رسوله وعلى سنته وعلى للسلمين
 دعوا كل قول عنه قول محمد فما آمن في دينه كما خاطر
 فدع عنه بهنا صريح في حجراته وهات حديثاً ما حديث الرواسل
 يقولون أفولا ولا يعرفونها بلو قيل هانوا ففقوا لم يحققوا

(١) في (ب) (وسلم دون آله) .

(٢) سورة الفرقان آية : ٥٤ .

(٣) في (أ) المعارض (وهو سهو من المؤلف) .

(هـ) من الخيل المكفرة والمنافية للدين :

إذا عرفت هذا فاعلم أن من هذه الخيل الشيطانية ما يستلزم كفر صاحبه وكفر من أقتاه ، وذلك كمن يفتي المرأة بأن تزني من الإسلام لأجل تبين من زوجها .

وكمن يفتي الحاج إذا غاف الفوت وخشى وجوب القضاء عليه من قبل أن يكفر بالله ويرتد عن الإسلام ، فإذا عاد إلى الإسلام لم يلزمه القضاء .
فسمع وأعجب من حجة أرجيت كفر قائلها وكفر من أقتاه بها فكانت ثمرة هذه الحيلة الملعونة هي خروج رجلين مسلمين من الإسلام إلى الكفر .
فهل شيء من الشر^(١) يعدل هذا الشر ؟ وهل نوع من مداهي الله يعدل الكفر بالله والخروج من دين الإسلام ؟

وهذا انتهى وإن كان قد ظلم نفسه ابتداءً وخروج من الإسلام إلى الكفر فلي نفسها براقش تبني . ولكن الشافق في ظلمه هذه المسكينة وهذا المسكين الذين استغنياء عن الشريعة الإسلامية فأخرجهما منها بغيره .

ومن جهة الخيل الملعونة ما قالوه في إسقاط القضاء الشرعي أنه إذا جرح رجلاً فخس أن يموت من الجرح فإنه يدفع إليه دواء سحراً يموت به فيستقط منه القضاء .

وما قالوه في إسقاط حد السرقة أن السارق يقول هذه المسكينة دارى وهذا صبي .

ومن هذه الخيل الملعونة أنه إذا اغتصب شيئاً فاداه المصروب عليه

(١) في (ب) (من الشريعة) وهو خطأ .

فأنكره فطلب تحليفه قالوا : إنه يقر به لولده الصغير ، فيسقط عند اليمن ويفوز بالمصوب .

وقالوا : إذا أراد إخراج زوجته من المهرات في مرضه أقر بأنه قد طلقها ثلاثاً .

وقالوا : إذا كان في يده نصاب فباعه أو وهبه قبل الحول ثم استرده سقطت عنه الزكاة . بل قالوا : إذا كان عنده نصاب من الذهب والفضة وأراد إسقاط زكاته في جميع عمره ، فالحيلة أن يدفعها إلى محال مثله في آخر الحول ، ويأخذ منه نظيره فيستأنف الحول ، ثم إذا كان آخر الحول فعلا كذلك فلا يجب عليه ما زكاة ما عاش . وهكذا إذا كان له عروض للتجارة قالوا : ينوي آخر الحول أنها للفقيرة ثم ينقض هذه النية بعد ساعة ، فلا يجب عليه زكاة ما عاش .

وهكذا قالوا إذا أراد أن يجامع في نهار رمضان يتبدى بالأكل والشرب ثم يجامع بعد ذلك ، فلا يجب عليه السكفارة . بل قالوا إنه إذا نوى قبل الجماع قطع للصوم لم يجب عليه السكفارة .

وهكذا قالوا إذا كان له نصاب من السائمة فأراد إسقاط زكاتها ، فالحيلة في ذلك أن يضافها يوماً واحداً ثم تعود إلى الصوم .

وكم نعد من هذه الحيل للطافوتية هؤلاء الشياطين فإنها في الغالب في كل باب من أبواب الشريعة .

ومن لم يعرف أنها حيل باطلة معاندة للشريعة لا يجوز التعلق بشيء منها ، ولا يتحمل تأملها مما هو عليه فهو بهيمة ليس من هذا النوع الإنساني ولا يستحق أن يخاطب خطاب المفلاء فضلاً عن خطاب المثربين .

ويجب على كل مسلم أن يعاقب فاضل هذه الخيل^(١) الملمونة بما يليق به من العقوبة حتى يرجع عن فعله ، ويلزم بما^(٢) يلزمه شرعا ، ويتوب إلى الله سبحانه من الذنب الذي أرتقه فيه الملق له^(٣) .

وأما الملقى له فينبغي إغلاظ العقوبة له حتى يعترف ، أولا بطلان ما خيله له الشيطان ، وأرتقه فيه من أذى تلاء الحيلة المماندة لدين الإسلام ليس لها وجه صحة أو شائبة من^(٤) قبول ، ثم يتوب إلى الله من أن يعود إلى شيء من تلاء للتأدي الملمونة ، فإن فعل ذلك ، وإلا فأقل الأحوال تطويل حبسه حتى تصح توبته ، وإشماره في الناس بأنه مماند للشريعة فيما قد فعله وتحذير الناس من قبول ما يدلهم به من الغرور ويوقنهم فيه من الباطل .

(ب) « التقرب بالنوافل » :

قوله : « وما زال هبدي يتقرب إلى بالنوافل » « في رواية الكشميني^(٥) » وما يزال « بصيغة المضارع^(٦) . ووقع في حديث أبي أمامة « يتحجب إلى » بدل يتقرب . وكذا حديث ميمونة .

والتقرب التفضل وهو طلب القرب . والنوافل هي ما عدا الفرائض التي افترضها الله سبحانه على عباده من جميع أجناس للطاعات من صلاة وصيام وحج وصدقة وأذكار ، وكل ما ندب الله سبحانه إليه ورغب فيه من خير حتم وافترض .

-
- (١) في (ب) (الحيلة) . (٢) في (ب) (ما يلزمه) .
 (٣) في (ب) (الملقى) (٤) في (ب) (نسي للناسخ (من) .
 (٥) في (ب) (الكشميني بتأخير الياء : (نحتها نقطتان) عن الماء ، وهو خطأ كما تقدم .
 (٦) في فتح الباري (المضارعة) .

وختلف النوافل باختلاف نواجاها فلا كله نوابه أكثر كل فعله أفضل .
وختلف أيضاً باختلاف ما ورد فيه الترغيب فيها : فبعضها قد يقع الترغيب
فيه ترغيباً مؤكداً . وقد يلزمه صلى الله عليه وآله وسلم مع الترغيب للناس
في فعله .

١ — من نوافل الصلاة :

ومن نوافل الصلاة المرغوب فيها المؤكد في استحبابها رواه أنس بن مالك
وهي كما في الصحيحين وغيرهما من حديث عبد الله (٠) بن عمر قال : « حفظت
عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ركعتين قبل الظهر وركعتين بعد الظهر
وركعتين بعد المغرب وركعتين بعد العشاء وركعتين قبل الفداة » .

وأخرجه الترمذي وصححه من حديث هائلة (٠٠) . وأخرجه أحمد ومسلم
وأبو داود بمعناه ، سكن زادوا : « قبل الظهر أربعاً » .

وأخرج مسلم وأهل السنن من حديث أم حبيبة (٠٠٠) بنت أبي سفيان عن
النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « من صلى في يوم وليلة اثنتي عشرة سجدة
سوى المكتوبة بنى له بيت في الجنة » . زاد الترمذي : « أربعاً قبل الظهر

الأعلام

(٥) هو عبد الله بن عمر بن الخطاب ، أسلم مع أبيه بمكة قبل سن البلوغ ،
كان من أعبد الناس ومن أورعهم ومن علماء الصحابة ، وعن نافع أنه مات بمكة
سنة ٧٤ أو ٧٣ هـ .

(٥٥) أم المؤمنين عائشة بنت أبي بكر الصديق (رضي الله عنه) والزوجة
الثانية لرسول الله ﷺ بعد السيدة خديجة (رضي الله عنها) توفيت سنة ٥٧
أو ٥٨ (صفوة الصفوة ج ٢) .

(٥٥٥) اسمها رملة بنت أبي سفيان بن حرب أم المؤمنين إحدى زوجات
الرسول ﷺ توفيت سنة ٤٤ في خلافة معاوية (رضي الله عنه) المصدر السابق .

وركعتين بعدها وركعتين بعد المغرب « وزاد للنسائي : « ركعتين قبل المصير ولم يذكر ركعتين بعد العشاء » .

وأخرج أحمد وأهل السنن من حديثها قالت : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « من صلى أربع ركعات قبل الظهر وأربعا بعدها حرمه الله على النار » وصححه الترمذي ، ولكنه من رواية مكحول (٠) من عنبة (٠٠) بن أبي سفيان عن أم حبيبة ولم يسمع مكحول من عنبة ، وفي إسناده الترمذي عبد الرحمن بن القاسم بن عبد الرحمن صاحب أبي أمامة ، وقد اختلف فيه فمنهم من يضعف روايته ، ومنهم من يوثقه . ووجه تصحيح الترمذي له أنه قد تابع مكحولا (الشمي) (١) وهو ثقة وقد صحح هذا الحديث أيضاً ابن حبان . وأخرج أحمد وأبو داود والترمذي عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : (رحم الله أمراً صلى قبل المصير أربعا) حسنه الترمذي ، وصححه ابن حبان (٠٠٠) وابن خزيمة (٠٠٠٠) ، وفي

(١) في (أ) (الشمي) وهو سهو من المؤلف .

الأعلام

(*) مكحول بن أبي مسلم شهراب بن شاذل أبو عبد الله الهذلي بالولاء ، فقيه الشام في عصره ، من حفاظ الحديث توفي توفي سنة ١١٢ هـ . الأعلام ٨٠ ص ٢١٢

(**) عنبة بن أبي سفيان صخر بن حرب بن أمية أمير ، وكان أخوه معاوية يوليه . توفي بالطائف سنة ٥٠ هـ الأعلام ج ٥ ص ٢٦٩ .

(٠٠٠) أبو حاتم محمد بن حبان بن أحمد بن حبان التميمي . كان إماماً فاضلاً ، سافر الكثير في طلب الحديث ، وتصانيفه مشهورة ، روى عن ابن خزيمة والنسائي ، وغيرهم ، وروى عنه الحاكم أبو عبد الله وغيره ، وروى عنه الدارقطني إجازة ، وتوفي ببيت سنة ٢٥٤ هـ . (الباب) في تهذيب الأنساب .

(٠٠٠٠) من (٧٣٣ — ٨١١ هـ) محمد بن إسحق بن خزيمة السلمي إمام نيسابور في عصره . كان فقيهاً مجتهداً عالماً بالحديث تزيد مصنفاته على ١٤٠ . الأعلام ج ٦ ص ٢٥٢ .

إسناده محمد بن مهران وفيه مقال وقد وثقه ابن حبان وابن هدى (*).

وأخرج أحمد وأبو داود من حديث عائشة قالت « ما صلى^(١) ، صلى الله عليه وآله وسلم المشاء قط فدخل على إلا صلى أربع ركعات أو ست ركعات » ورجال إسناده ثقات ، ومقاتل بن بشير المجلي ، وقد وثقه ابن حبان وقد أخرجه الذبائي ، وأخرجه البخاري ، وأبو داود والذهبي من حديث ابن عباس قال : « بت عند خالي ميمونة^(*) الحديث » وفيه « نصلي^(٢) النبي صلى الله عليه وآله وسلم المشاء ثم جاء إلى منزله فصلي أربع ركعات » وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث عائشة قالت : « لم يكن النبي صلى الله عليه وآله وسلم على شيء من السوافل أشد تعامداً منه على ركعتي الفجر » وأخرج أحمد وسلم والترمذي وصححه من حديثها عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قالت : «^(٣) ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها » وأخرج أحمد وأبو داود من «^(٤) حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « لا تدهوا ركعتي الفجر ولو طردتكم الخيل »

(١) في (أ) : (ما صلى الله عليه وآله وسلم) وهو سرور من المؤلف .

(٢) في (ب) : (وصلي) .

(٣) في (ب) (قال) .

(٤) في (ب) (عن أبي هريرة) .

الأعلام

(٥) (٣٧٧ - ٣٦٥ هـ) عبد الله بن عدى بن عبد الله بن محمد بن المبارك بن القطان الجرجاني علامة بالحديث ورجاله كان يعرف في بلدته بـابن القطان واشتهر بين علماء الحديث بابن عدى له (السكامل في معرفة الضعفاء والمتروكين من الرواة) ، من الثقات في الحديث . الأعلام ج ٤ ص ٢٣٩ .

(*) ميمونة بنت الحارث الهلالية أم المؤمنين وإحدى زوجات الرسول

وفي إسناده عبد الرحمن بن إسحاق^(*) للذني، ويقال : هباد بن إسحق .
قال أبو حاتم الرازي^(**) : لا يحتج به ، وهو حسن الحديث وليس
بثبت ولا قوي : قلت : قد أخرج له مسلم واستشهد به البخاري ووثقه
يحيى بن معين .

ومن النوافل المؤكدة صلاة الليل مع الترتب في آخرها : وقد ثبت في
الصحيحين وغيرهما من حديث ابن عمر قال : قام رجل فقال : يا رسول الله :
« كيف صلاة الليل ؟ » فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : صلاة الليل
مثنى فإذا خفت الصبح فأوتر بواحدة .

وثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث عائشة قالت : « كان رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم يصلي ما بين أن يفرغ من صلاة العشاء إلى الفجر
إحدى عشرة ركعة يصلي بين كل ركعتين ويوتر بواحدة » .

وثبت في الصحيحين وغيرهما من حديثها قالت : « كان رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة يوتر من ذلك
بخمسة لا يجلس في شيء منهن إلا في آخرهن » .
وثبت [في]^(١) الصحيح « أنه كان يصلي في الليل أربعمائة ثم يوتر
بركعة » وثبت الإيمان بسبع وتسع .

(١) في (أ) (في) غير واضحة وعليها شطب .

الأعلام

(٥) عبد الرحمن بن إسحاق بن محمد السدوسي ، أبو علي الجوهري من
(٢٥١ — ٣٢٠) قاض كان فقيهاً حاشياً ، الأعلام ج ٤ ص ٦٩ .

(٥٥) من (١٩٥ — ٢٧٧) محمد ابن إدريس بن المنذر بن دلود بن مهران
الحنظلي حافظ للحديث من أقران البخاري ومسلم ولد في الري وإليها نسبته
ونقل في العراق والشام . (الأعلام ج ٦ ص ٢٥٠) من كتبه طبقات
التابعين (خ) .

ومن النوافل المؤكدة صلاة الضحى : والأحاديث في مشروعيها متواترة حسبما أوضحنا ذلك في شرحنا للمتنق وممنها ما هو في الصحيحين كحديث أبي هريرة : « أوصاني خليلي صلى الله عليه وآله وسلم بثلاث : صيام ثلاثة أيام من كل شهر ، وركعتي الضحى وأن أوتر قبل أن أنام » وفيهما من حديث أم هانئ (**) « أنه صلى الله عليه وآله وسلم صلى سبعة الضحى ثمانى ركعات يسلم بين كل ركعتين » ، وممنها ما هو في أحدهما كحديث أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « يصبح على كل سلامى صدقة إلى أن قال . ويجزى من ذلك ركعتين تركهما من الضحى » أخرجه مسلم وغيره

وأخرج مسلم وغيره من حديث عائشة قالت : « كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يصلي الضحى أربع وثمان ركعات ويزيد ما شاء » ومنها ما هو في غيرهما وهو أحاديث كثيرة

ومن النوافل المؤكدة صلاة نهيمة المسجد ، والأحاديث فيها كثيرة صحيحة ، ومنها حديث أبي قتادة (**) في الصحيحين وغيرهما قال : قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « إذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس حتى يصلى ركعتين » .

الأعلام

(*) هي هند بنت عبد المطلب عمه رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن السابقات إلى الاسلام ومن يثبها أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم . السيرة النبوية لابن هشام ج ٢ ص ٤٣

(**) هو أبو قتادة الطارث بن ربيع (رضى الله عنه) شهد أحداً وما بعدها وكان من الفرسان المذكورين توفي سنة ٥٤ هـ . صفوة الصفوة ص ٢٦٨ ج ١ .

ومن النوافل المؤكدة الصلاة هقيب الوضوء كما في حديث بلال (٢٠) في
 أنه حينئذ وغيرهما أنه قال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « حدثني
 بأرجى عمل عملته في الإسلام فإني سمعت دو^(١) نعليك بين يدي في الجنة
 قال : ما عملت عملاً أرجى عندي إنني لم أظهر طهوراً في ساحة من ليل أو
 نهار إلا صليت بذلك الطهور ما كتب لي أن أصلي » . ومن النوافل
 المؤكدة الصلاة بين الأذان والإقامة كما في حديث عبد الله بن مغفل (٢١)
 « بين كل أذانين صلاة ، بين كل أذانين صلاة ثم قال في الثالثة لمن شاء » .
 وهو في الصحيحين وغيرهما . والمراد بالأذان الأذان والإقامة . وفي لفظ
 من حديثه متفق عليه أنه صلى الله عليه وآله وسلم قال : « صلوا قبل المغرب
 ركعتين ثم قال صلوا قبل المغرب ركعتين ثم قال عند الثالثة : لمن شاء كراهية
 أن يتخذها الناس سنة أي راجحة » وفي البخاري وغيره من حديث أنس (٢٢)

(١) أي صوت مشيك ، وحركته . انظر (المنجد) في اللغة : (مادة دوى)
 وقد جاء هذا الحديث في صحيح مسلم برواية : « . . . فإني سمعت النبي خشف
 نعليك بين يدي في الجنة » والمعنى واحد . ج ٨ ص ١٤٦ باب من فضائل بلال
 (رضى الله عنه) ، كتاب فضائل الصحابة (رضى الله عنهم) طبعة التحرير .
 الأعلام

(٢) هو بلال بن رباح مؤذن الرسول صلى الله عليه وسلم لم يؤذن بعد دفن
 الرسول صلى الله عليه وسلم وذهب إلى الشام مع البيهقي التي خرجت إليها .
 ومات بها سنة ١٨ هـ .
 (٣) هو عبد الله بن مغفل أبو سعيد رضى الله عنه كان من البكائيين
 ومن الذين بشهم هجر إلى البصرة يفقهونهم مات في البصرة في عهد يزيد بن
 معاوية المصدر السابق .

(٤) هو أنس بن مالك بن النضر بن ضمضم (رضى الله عنه) خدم النبي
 صلى الله عليه وسلم تسع سنين ودعا له الرسول بالدعاء المشهور « اللهم اكثر ماله
 وولده وأهل حمرة واغفر ذنبه » قال أنس : لقد تحققت الثلاثة وأنا أرجو
 الترابعة . مات سنة ٩١ هـ صفوة الصفوة ج ١ ص ٨٢٩ .

قال : « كان إذا أذن المؤذن قام ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يتبدرون السوارى حتى يخرج النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهم كذلك » .

تذييل — محبة الله والاستكثار من تلك النوافل :

والحاصل أن جميع التقرب إلى الرب عز وجل بنوافل الصلاة في جميع الأوقات من أحسن العبادات إلا في الأوقات المكروهات ، فمن استكثر منها قرب ^(١) إلى الله بقدر ما فعل منها فأعجبه وليس بعد الظفر بمحبة الله سبحانه ^(٢) أعجبه شيء .

٢ — من نوافل الصيام :

وأما نوافل الصيام المؤكدة فهي كثيرة ، ومنها ^(٣) صوم شهر الله المحرم فإنه صلى الله عليه وآله وسلم سئل أي الصيام بعد رمضان أفضل ؟ فقال : « شهر الله المحرم » كما ثبت في صحيح مسلم وأحمد وأهل السنن من حديث أبي هريرة . ولا يعارض هذا ما أخرجه الترمذي من حديث أنس : « سئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أي الصوم أفضل بعد رمضان ؟ قال شعبان » . لأن في إسناده صدقة بن موسى وليس بالقوى . ويؤيد أنه ضاعية صوم المحرم ما أخرجه الترمذي وحسنه من حديث علي ^(٤) أنه صم رجلاً

(١) في (ب) (سبحانه) . يعد لفظ الجلالة .

(٢) في (ب) (تعالى) .

(٣) في (ب) (فنها) .

الأعلام

(٥) علي بن أبي طالب (رضي الله عنه) ابن عم النبي (صلى الله عليه وسلم) وزوج ابنته فاطمة (رضي الله عنها) رابع الخلفاء الراشدين وأكثر الصحابة علماً وورعاً .

يسأل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو قاعد فقال : يا رسول الله :
أى شهر تأمضى أن أصوم بعد شهر رمضان فقال « إن كنت صائماً بعد
شهر رمضان فهم المحرم فإنه شهر الله فيه يوم تاب فيه على قوم ويتوب فيه
على قوم يعنى يوم عاشوراء » .

وقد ثبت من حديث ابن عباس ومائشة وسلمة (*) بن الأكوع وابن
مسعود في الصحيحين وغيرهما أنه كان صلى الله عليه وآله وسلم يصوم يوم
عاشوراء قبل أن يفرض رمضان ، فلما فرض رمضان قال : من شاء صامه
ومن شاء تركه .

وثبت في صحيح مسلم وغيره أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال :
« لئن بقيت إلى قابل لأصومن التاسع » وفي لفظ لأحمد : « صوموا يوم
عاشوراء ، وخالفوا اليهود صوموا قبله يوماً وبعده يوماً » .

ومن نوافل الصيام المؤكدة : صيام ست من شوال كما في حديث
أبي أيوب (*) هـند أحمد ومسلم وأهل السنن عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

(١) في (ب) (أيوب) فقط وسهى الناسخ عن (أبي) .

الأعلام

(٥٠) غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سبع غزوات وقال فيه الرسول
صلى الله عليه وسلم : « خير فرساننا اليوم أبو قتادة وخير رجالنا سلمة »
توفي بالمدينة سنة ٧٤ هـ . صفوة الصفوة ج١ .

(٥١) هو خالد بن زيد بن كليب الأنصاري المشهور بأبي أيوب الأنصاري
شهد العقبة مع السبعين ونزل الرسول صلى الله عليه وسلم في بيته أول هجرته
إلى المدينة . توفي سنة ٥٢ حين كان يريد معاوية فتح القسطنطينية ودفن بأصل
حصنها : صفوة الصفوة ج١ ص ١٨٦ .

وآله وسلم أنه قال : « من صام رمضان ثم أتبعه سنًا من شوال فذلك صيام الدهر » . وأخرج أحمد وابن ماجه والنسائي والدارمي (٠) وابن زرار (٠٠) من حديث ثوبان (٠٠٠) عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « من صام رمضان وصلة أيام بعد الفطر كان تمام السنة من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها » .

وفي الباب أحاديث :

ومن نوافل الصيام المؤكدة : صوم عشر ذي الحجة فقد ثبت في الصحيح عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « ما من أيام العمل الصالح فيها أحب إلى الله من هذه الأيام — يعني أيام تشر — قالوا يا رسول الله ولا الجهاد في سبيل الله ؟ ولا الجهاد في سبيل الله إلا رجل خرج بنفسه وماله ثم لم يرجع من ذلك شيء » .

ومن العشر يوم عرفة وقد ثبت في صحيح مسلم وغيره من حديث أبي قتادة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « صوم يوم عرفة يكفر سنتين ماضية ومستقبله ، وصوم يوم عاشوراء يكفر سنة ماضية » .

الأعلام

(٠) عبد الله بن عبد الرحمن بن الفضل بن بهرام التميمي الدرامي السمرقندي من حفاظ الحديث له (المسند) ، (في الحديث) و (كتاب التفسير) ، (الجامع الصحيح ج ١ . الأعلام ج ٤ ص ٢٣٠ (١٨١ — ٧٤٥ هـ) .

(٠٠) أحمد بن عمرو بن عبد الحاق أبو بكر البزار حافظ من العلماء بالحديث من أهل البصرة له مسندان أحدهما كبير سماه (البحر الزاخر) والثاني صغير توفي سنة ٢٩٢ هـ . الأعلام ج ١ ص ١٨٢ .

(٠٠٠) هو أبو عبد الله ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم اشتراه الرسول صلى الله عليه وسلم فاعتقه فلم يزل معه حتى قبض ثم نزل حمص فأت سنة ٥٤ هـ : المصدر السابق ص ٣٧٨ .

ومن نوافل الصيام المؤكدة صوم شعبان كما أخرج أحمد وأهل السنن من حديث أم سلمة « أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يكن يصوم من السنة شهراً تاماً إلا شعبان يصل به رمضان » وحسنه الترمذى .

ويكفى في مشروعية : مطلق النفل بالصيام ، حديث : « الصوم لى وأنا أجزي به » وهو حديث صحيح

٣ — من نوافل الحج :

وأما نوافل الحج ، فيكفى في ذلك حديث أبي هريرة « قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : أى الأعمال أفضل ؟ قال . إيمان بالله وبرسوله قال ثم ماذا ؟ قال الجهاد فى سبيل الله قال : ثم ماذا ؟ : حج ، وبرور » وهو فى الصحيحين وغيرهما ، وقد احتج به من فضل نفل ^(١) الحج على نفل الصدقة . وفى الصحيحين وغيرهما من حديثه أيضاً : أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « العمرة [كفارة] ^(٢) لما بينهما ، والحج للبرور ليس له جزاء إلا الجنة » . وفى الصحيحين وغيرهما من حديثه ^(٣) قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « من حج فلم يرفث ولم يفسق رجع من ذنوبه كيوم ولدته أمه » .

٤ — « من نوافل الصدقة :

وأما نوافل الصدقة فقد ورد فيها الترغيب العظيم ، ولو لم يكن من ذلك

(١) فى (ب) سهى الناسخ عن كلمة (نفل) قبل (الحج) .

(٢) فى (أ) (كفان) بهذا الرسم تقريباً .

(٣) فى (ب) (أيضاً) بعد (حديث) .

إلا قول الله عز وجل : « وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه وهو خير الرازقين »^(١) وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « ما من يوم يصبح العباد فيه إلا وملسان ينزلان من السماء فيقول أحدهما : اللهم أعط منفقا خلفا ، ويقول الآخر : اللهم أعط ممسكا تلفا » . وفي صحيح مسلم وغيره من حديث أبي أمامة^(٢) قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « يا ابن آدم إياك إن تبذل الفضل خير لك ، وإن تمسكه شر لك ، ولا تلام على كفاف ، وأبدأ بمن تعمل واليد العليا خير من اليد السفلى » . وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « مثل البخيل والمنفق كمثل رجلين هليهما جبتان من حديد من ثديهما إلى راقبهما فأما المنفق فلا ينفق إلا [شبع]^(٣) عليه ووفرت على جلدته حتى تخفى بشانه وتعفو أثره . وأما البخيل فلا يريد أن ينفق شيئا إلا لزمت كل حلقة مكانها فهو يوسوسها فلا تنفع » .

وأخرج البخاري وغيره من حديث ابن مسعود قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أيكم مال ورائه أحب إليه من ماله ؟ قالوا يا رسول الله ما منّا أحد إلا ماله أحب إليه من مال ورائه قال : فإن ماله ما قدم ومال ورائه ما أخر » .

(١) جواب (لو) مفهوم من المقام ، تقديره : (لكفى) .

(٢) في (أ) ، (ب) (شبع) وهو سهو خاطئ » .

الأحكام

(٥) هو أبو أمامة الباهلي واسمه عدي بن جحلان من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وغزا معه غزوات متتابعة كان يكثر الصيام والصدقة والزهد في الدنيا .

وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أسماء^(١) بنت أبي بكر قالت : قال لي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « لا تؤكلى^(٢) فيؤكلى الله عليك » وفي رواية « أنفق أو أنفق^(٣) أو أنضحي ولا تحصى فيحصى الله عليك ولا تؤهى فيؤهى الله عليك » .

وفي الصحيحين وغيرهما من حديث ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : لا حسد إلا في اثنتين : رجل أتاه الله مالا فسلطه علىهلكته في الحق ورجل أتاه الله حكمة فهو يقض بها ويعلمها » وفي رواية « لا حسد إلا في اثنتين : رجل أتاه الله القرآن فهو يقوم به آناء الليل وآناء النهار ورجل أتاه الله مالا فهو ينفقه آناء الليل وآناء النهار » .

والأحاديث في الترغيب في الصدقة وعظيم أجرها كثيرة جداً وأفضلها صلة الرحم كما في البخاري وغيره من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « من سره أن يبسط له في رزقه وأن ينسأ له في أثره فليصل رحمه » وفي الصحيحين وغيرهما من حديث عائشة قالت : « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : الرحم معلقة بالعرش تقول : من وصلني وصله الله ومن قطعني قطعته الله » . وفي الصحيحين وغيرهما من حديث ميمونة « قالت يا رسول الله : أشعرت أئى أهنت وليدتى قال :

(١) لا تبخلى .

(٢) النفاح النفاح المنعم على الخلق قاموس (نفح) وفي (ب) عطف الناسخ بالواو دون (أو) وهو سهو منه .
(٣) في (ب) (وعظم) .

الأعلام

(٥) بنت أبي بكر الصديق رضى الله عنه وأم عبد الله بن الزبير صاحبة المواقف المشهودة مع الحجاج بجانب ولدها عبد الله . وذات النطاقين .

وفعلت؟ قالت نعم قال أما أمك لو أعطيتها أخواتك كان أعظم لأجرك
وأخرج النسائي من حديث سلمان ابن عامر قال : « قال رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم : الصدقة على المسكين صدقة وعلى ذي الرحم ثنتان ،
صدقة وصلة » .

(ج) التقرب بالأذكار :

ترغيب الكتاب ، والسنة فيها :

وأما نوافل الأذكار فقد ورد في الترغيب فيها وعظيم^(١) أجرها الكتاب
والسنة . أما الكتاب فن ذلك قوله^(٢) عز وجل : « ولله أكبر »^(٣)
أى أكبر مما سواه من الأعمال الصالحة . وقال سبحانه : « فاذا قرأ
أذ كر كم »^(٤) وقال سبحانه : « واذا قرأ الله كثيراً ألمسكم تفلمحون »^(٥)
وقال : « ألا بذكر الله تطمئن القلوب »^(٦) وقال عز وجل : « والذاكرين
الله كثيراً والذاكرات »^(٧) .

وفي السنة الكثير العايب ، فمن ذلك حديث أبى هريرة قل : قال النبي
صلى الله عليه وآله وسلم : « أنا عند ظن عبدي بي وأنا معه إذا ذكرني ، فإن

(١) في (ب) (عظم) .

(٢) في (ب) (قول الله) .

(٣) سورة العنكبوت آية : ٤٥ .

(٤) سورة البقرة آية : ١٥٢ .

(٥) سورة الجمعة آية : ١٥ .

(٦) سورة الرعد آية : ٢٨ .

(٧) سورة الأحزاب آية : ٣٥ .

ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي، وإن ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ خير منه، وإن اقترب إلى شبراً اقتربت منه^(١) ذراعاً، وإن اقترب إلى ذراعاً اقتربت إليه باهاً، وإن أتاني مشياً أتيتته هرولة». وأخرجه البخاري أيضاً من حديث أسلم ومن حديث أبي ذر^(٢) وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي موسى^(٣) «الذي يذ كر ربه والذي لا يذ كر مثل الحى والميت».

وأخرج أحمد والترمذي ومالك في الموطأ وابن ماجه والحاكم في المستدرک والطبرانی في الكبير من حديث أبي الدرداء قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم «ألا أخبركم بخير أعمالكم وأزكاها عند مليككم وأرفعها في درجاتكم وخير لكم من إنفاق الذهب والفضة، وخير لكم من أن تلقوا عدوكم فتضربوا أعناقهم، ويضربوا أعناقكم قالوا: بلى قال: ذكر الله» وصححه الحاكم، وقال الهيثمي^(٤):

(١) في (ب) (إليه).

الأعلام

(٠) هو أبو ذر الغفاري جندب بن جنادة اهتدى إلى دين التوحيد قبل مبعث الرسول صلى الله عليه وسلم، أسلم حين علم برسول الله صلى الله عليه وسلم وقال كنت رابعا في الاسلام وحسن إسلامه وكان من الزاهدين في زخرف الحياة. توفي سنة ٣٢ هـ صفوة الصفوة ١ ص ٢٤٤.

(٠٠) هو أبو موسى الأشعري عبد الله بن قيس بن سليم من السابقين إلى الإسلام وأحد الحكيمين في الفتنة التي كانت بين معاوية وعلى (رضي الله عنه) قيل مات سنة ٤٢ أو ٤٤ أو سنة ٥٢ هـ. المصدر السابق ص ٢٢٥.

(٠٠٠) (٧٣٥ - ٨٠٧ هـ) علي بن أبي بكر بن سليمان الهيثمي حافظ فقيه له كتب وتخریج في الحديث منها: (مجمع الزوائد ومنبع الفوائد «ط») عشرة أجزاء، الأعلام ج ٥ ص ٧٤.

إسناده حسن ، وأخرجه أحمد من حديث معاذ^(١٠٠) ، وقال المنذرى^(١٠١) بإسناد جيد إلا أن فيه انقطاعاً ، وقال الهيثمى : رجاله رجال الصحيح إلا أن زياد^(١٠٢) بن أبي زياد مولى ابن [عياش]^(١٠٣) لم يدرك معاذ

وأخرج مسلم من حديث أبي هريرة وأبي سعيد^(١٠٤) معاً عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : لا يقعد قوم يذكرون الله تعالى إلا حفهم الملائكة وغشيتهم الرحمة ، ونزلت عليهم السكينة وذكرهم الله

(١) فى (أ) ، (ب) (عباس) بالباء والسين والأصح (عياش) .

الأعلام

(٥) هو معاذ بن جبل أو ابن عمر بن أوس أسلم وهو ابن ثمانى عشرة سنة وشهد العقبة مع السبعين والمشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وبثه الرسول قاضياً إلى اليمن وشيعة ماشياً فى مخرجه وهو راكب توفى سنة ١٨ هـ وكان من أعبد الناس وأزهدهم فى الدنيا وأعقلم . صفوة الصفوة ج ١ ص ١٩٥ .

(١٠٠) من (٥٨١ — ٦٥٦) عبد العظيم بن عبد القوى بن عبد الله أبو محمد زكى الدين المنذرى صاحب (الترغيب والترهيب « ط ») مولده ووفاته بمصر . الأعلام ج ٤ ص ١٥٦ .

(١٠٠٠) كان مولى لعبد الله بن عياش بن ربيعة القرشى ، واسم أبيه ميسرة وكان عمر بن عبد العزيز يستزيره ويكرمه وبث إلى مولاة ليديعه إياه فابى وأعتقه . وقد روى زياد عن أنس بن مالك وقال مالك بن أنس كان زياد مابدا معتزلاً لا يزال يذكر الله تعالى ويلبس الصوف ولا يأكل اللحم . صفوة الصفوة ج ٢ ص ٥٩ .

(١٠٠٠٠) هو أبو سعيد الخدرى (رضى الله عنه) واسمه سعد بن مالك بن سنان استغفر يوم أحد فرد وشهد الخندق وما بعدها روى كثيراً من الأحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . صفوة الصفوة ج ١ .

سببها أنه فيمن عنده . وأخرجه غير مسلم من حديثهما ، منهم أبو داود
الطيالسي (٠) وأحمد في المسند ، وأبو يعلى (٠٠) الموصلي وابن حبان وأخرجه
أيضاً من حديثهما ابن أبي (١) شيبة والترمذي في الدعوات ، وابن
شاهين (***) في الذكر . وأخرج مسلم والترمذي والداقني من حديث معاوية
« أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خرج على حلقة في المسجد من
أصحابه فقال : يا أجلسكم ؟ قالوا جلسنا نذكر الله نحمده على ما هدانا
للإسلام ومن به علينا . فقال آله ما أجلسكم إلا ذلك ؟ قالوا : الله ما أجلسنا
إلا ذلك قال : أما إنني لم أستحلفكم تهمة لكم ولكنني جبريل فأخبرني
أن الله عز وجل يباهي بكم الملائكة »

وأخرج الترمذي وحسنه من حديث أنس من رسول الله صلى الله عليه وآله
وآله ومسلم أنه قال : « إذا صرتم برياض الجنة فارتعوا قالوا يا رسول الله
وما برياض الجنة ؟ قال حلق الذكر » وأخرجه أيضاً من حديثه أحمد في المسند
والبيهقي في الشعب قال المناوي (٠٠٠٠) : وإسناده وشواهده ترتقي إلى الصحة

(١) غير محمد ينظر الأعلام ج٤ ص ٣٢٦ ، ٢٦٠ ، ج٧ ص ١٤٢ .

الأعلام

(٠) سليمان بن داود بن الجارود مولى قريش من كبار حفاظ الحديث فارسي الأصل
كان يحدث من حفظه سمع يقول أحفظ ثلاثين ألف حديث ولا فخر له ، مسند (ط) .
(٠٠) أحمد بن علي المنقي التميمي الموصلي أبو يعلى حافظ من علماء الحديث
له كتب منها : المعجم في الحديث ، ومسندان (كبير) و (صغير) توفي
سنة ٣٠٧ هـ الأعلام ج١ ص ١٦٤ .

(٠٠٠) عمر بن أحمد بن عثمان بن شاهين . توفي سنة ٣٨٥ هـ . الأعلام

ج٥ ص ١٩٦ .

(٠٠٠٠) عبد الرؤف المناوي ، شارح الجامع الصغير ، وصاحب طبقات
الصوفية ، أو (السكواكب ، الدرية ، في تراجم السادة الصوفية) توفي سنة ١٠٢٩ هـ
البدر الطالع للشوكاني .

وأخرجه الطبراني من حديث ابن عباس وفي إسناده رجل مجهول .
والأحاديث في فضائل الذكركثيرة جداً قد ذكرنا منها في شرحنا لعدة
الحصن الحصين أحاديث كثيرة وذكرنا المفاضلة بينها وبين سائر الأعمال
فلم يرجع إليه .

أعظم الأذكار أجراً :

وينبغي أن نذكر هنا ما أعظم أجره من الأذكار لينتفع به المطالع على
هذا الشرح .

فأفضل الذكركما كان في دعاء الرب عز وجل فإنه مطلوب منه سبعانه
كما قال : « ادعوني أستجب لكم »^(١) وعقبة بقوله : « إن الذين يستكبرون
عن عبادتي ، الآية » ، فجعل الدعاء له في حوائج العبد عبادة ، وجعل تارك
الدعاء مستكبراً عن عبادته : فسبحان الله العظيم ذى السكرم الفياض ،
والجود [المتتابع]^(٢) . جعل سؤال عبده لحوائجه وقضاء مآربه عبادة له
وطلبه منه وذمه على تركه بأبلغ أنواع الذم ، فجعله مستكبراً على ربه :
فشكراً لك يا رب على هذه النعمة شكراً يليق بك لا أحصى ثناء عليك أنت
كما أثليت على نفسك

وقال عز وجل : « أمن يجيب المضطر إذا دعاه ويكشف السوء »^(٣)
وقال : « وإذا سألك عبادي عنى فإنى قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان »^(٤)

(١) سورة غافر آية ٦٠

(٢) فى (أ) تحريف للباء إلى اللام هكذا (المتتابع) وهو سهو خطى
من المؤلف .

(٣) سورة النمل آية ٦٢ .

(٤) سورة البقرة آية : ١٨٦ .

ومما قلناه من النظم في شكره عز وجل على نعمه التي هذه النعمة المظلمة فرد
من أفرادها :

لو كانت لي كل لسان لما وفيت بالشكر لبعض النعم
فكيف لا أعجز عن شكرها وليس لي غير لسان وفهم ؟
هذا هو الإفضال هذا العطاء الفياض هذا الجود هذا الكرم

وأخرج ابن أبي شيبة في مصنفه وأهل السنن الأربع وابن حبان ^(١) من
حديث النعمان ^(٢) بن بشير قال : قال صلى الله عليه وآله وسلم : « الدعاء
هو العبادة » ثم تلا الآية : وقال ربكم ادعوني أستجب لكم ، إن الذين
يسكتون عن عبادتي — الآية . وصححه الترمذي وابن حبان والحاكم .
وأخرج الترمذي من حديث أنس قال قال رسول [الله صلى ^(٣) الله عليه
وآله وسلم] : « الدعاء من عبادة »

وأخرج الترمذي وابن حبان من حديث سلمان هذه صلى الله عليه وآله وسلم
قال « لا يرد القضاء إلا الدعاء ولا يزيد العمر إلا البر » وصححه ابن حبان .

-
- (١) في (ب) سقط من النسخ (وابن حبان) .
(٢) في (ب) « صلى الله تعالى عليه الخ » .
(٣) في (أ) سها المؤلف عن الصلاة على النبي وكتب لفظة « رسول » مجردة
من الإضافة إلى « الله » .

الأعلام

(*) النعمان بن بشير بن سعد بن ثعلبة الحزرجي الأنصاري أبو عبد الله أمير
خطيب شاعر من أجلة المصحابة من أهل المدينة له ١٢٤ حديثاً من [٢ - ٦٥ هـ]
الأعلام ج ٩ ص ٤ .

وأخرجه أيضاً الحاكم وصححه . وقال الترمذي حسن هريب . وأخرجه أيضاً الطبراني في الكبير ، والاضياء (*) في المختارة .

وأخرج ابن أبي شيبة والطبراني في الكبير (١) والحاكم في المستدرک وابن حبان في صحيحه من حديث ثوبان أنه صلى الله عليه وآله وسلم قال « لا يرد القدر إلا الدهاء ولا يزيد في العمر إلا البر ، وأن الرجل ليحرم الرزق بالذنب يصيبه » .

وأخرج الحاكم في المستدرک والبزار والطبراني في الأوسط والطحاوي من حديث عائشة عنه صلى الله عليه وآله وسلم : « لا ينفي حذر من قدر ، والدهاء ينفع مما نزل وعالم ينزل وأن اللبلاء لينزل فيملقاه الدهاء فيعتاجان إلى يوم القيامة » . قال الحاكم صحيح وتعقبه الذهبي في التلخيص ، بأن زكريا بن منصور أحد رجاله مجرم هل ضعه ، وقال في الميزان ضعه ابن معين (**) ، ورواه أبو زرعة (***) ، وقال البخاري منكر الحديث وقال ابن الجوزي :

(١) في (ب) سقطت (في الكبير) .

الأعلام

(*) المتوفى سنة ٦٤٣ هـ ضياء الدين أبو عبد الله محمد بن عبد الواحد بن أحمد ابن عبد الرحمن السعدي المقدسي الصالح الحنبلي محدث عصره . ولد سنة ٥٦٩ هـ ولم يكن في وقته مثله . من مصنفاته (الأحاديث المختارة) من مسموعاته : كتب منها تسعين جزءاً ولم تكمل . شذرات الذهب ج ٥ ص ٢٢٥ ، ٢٢٤ .

(**) من (١٥٨ — ٣٣٣) يحيى بن معين بن عوف زياد المدي بالولاء البغدادي من أئمة الحديث ومؤرخي رجاله . قال فيه العسقلاني : « إمام الجرح والتعديل » ج ٩ ص ٢١٨ الأعلام .

(***) المتوفى سنة ٢٨٠ هـ عبد الرحمن بن عمر أبو زرعة الدمشقي من أئمة زمانه في الحديث ورجاله له كتاب في التاريخ وعلل الرجال . الأعلام ج ٤ ص ٩٤٠ . ٢٦ — ولاية الله

حديث لا يصح ، وقال الهيثمي ^(١) في مجمع الزوائد : « رواه أحمد وأبو يعلى بنحوه ، والبرار والطبراني في الأوسط ، ورجال أحمد وأبو يعلى وأحمد إسنادي البرار ، رجاله رجال الصحيح ، غير هلي بن أحمد الرافعي وهو ثقة » قلت : وبهذا يعرف أن الحديث إذا لم يكن صحيحاً كما قال الحاكم فأقل أحواله أن يكون حسناً .

وأخرج الترمذي وابن حبان من حديث عائشة ^(١) « هذه صلى الله عليه وآله وسلم : « ليس شيء أكرم على الله من الدهاء » قال الترمذي : حسن غريب ، وأخرجه أيضاً من حديثها أحمد في المسند والبخاري في التاريخ ، وابن ماجه والحاكم في المستدرک . وقال صحيح وأقره الذهبي ، وقال ابن حبان : حديث صحيح .

قلت : وإنما لم يصححه الترمذي لأن في إسناده عنده ^(٢) عمران القطان ضعفه النسائي وأبو داود وعشاه أحمد . قال ابن القطان : رواه كاهن ثقات إلا عمران وفيه خلاف .

وأخرج الترمذي من حديث أبي هريرة عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « من لم يسأل الله يغضب عليه » وأخرجه ابن أبي شيبة في المصنف باللفظ « من لم يدع الله يغضب عليه » . وأخرجه باللفظ الأول الحاكم وكذلك أخرجه باللفظ الثاني ^(٣) في المستدرک وصححه ، وما أحسن قول الشاعر :

(١) في (ب) سها الناسخ عن (عائشة) .

(٢) في (ب) سها الناسخ عن (عنده) .

(٣) في (ب) تكررت (الحاكم) قبل في المستدرک .

الأعلام

(٥) أحمد بن محمد حجر الوائلي السعدي ، الهيثم المصري ، ثم المسكي ، ولد

سنة ٩٠٠ هـ وتوفي سنة ٩٧٣ هـ .

الله يفضب، إن تركت سؤاله وإذا سألت بني آدم يفضب
وأخرج ابن حبان والحاكم والضياع في المختارة من حديث أنس مرفوعا :
« لا تعجزوا في الدماء فإنه لن يهلك مع الدماء أحد » وصححه ابن حبان
والحاكم والضياع فهو لاه ثلاثة^(١) أئمة صححوه .

وأخرج الترمذي والحاكم من حديث أبي هريرة عنه صلى الله عليه وآله
وسلم : « من سره أن يستجيب الله له عند الشدائد والكرب فليكثر الدماء
في الرخاء » وصححه الحاكم وأقره الذهبي ، وأخرجه الحاكم أيضا من حديث
سلمان وقال صحيح الإسناد .

وأخرج الحاكم من حديث أبي هريرة عنه صلى الله عليه وآله وسلم قال :
« الدماء سلاح المؤمن وعماد الدين ونور السموات والأرض » قال الحاكم :
صحيح الإسناد وأخرجه أبو يعلى من حديث علي بهذا اللفظ ، وأخرجه^(٢)
أبو يعلى أيضا من [حديث]^(٣) جابر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم : « ألا أدلكم على ما ينجيكم من هدوكم وبدر [لكم]^(٤) أرزاقكم ؟
تدهون الله سبحانه في ليلكم ونهاركم فإن الدماء سلاح للمؤمن » .

وأخرج أحمد من حديث أبي هريرة عنه صلى الله عليه وسلم : « ما من
مسلم ينصب وجهه لله في مسألة إلا أعطاه إياها إما أن يعجلها له وإما أن
يدخرها له » قال المنذرى في الترغيب والترهيب : إسناده لا بأس به .
وأخرجه أيضا البخاري في الأدب المفرد والحاكم .

(١) في (ب) ثلاث .

(٢) في (ب) (أخرج) بدل (أخرجه) .

(٣) في (أ) سها المؤلف عن (حديث)

(٤) في (أ) (لا توجد لكم) .

وأخرج أحمد والبخاري وأبو يعلى والحاكم من حديث أبي سعيد عنه صلى الله عليه وآله وسلم : ما من مسلم يدهو بدعوة ليس فيها إثم ولا قطيعة ورحم إلا أعطاه الله بها إحدى ثلاث : إما أن يجعل له دعوته ، وإما أن يدخرها له في الآخرة ، وإما أن يصرف عنه من السوء عظمها » قال الحاكم صحيح الإسناد . وقال المنذرى : أسانيد جيدة وأخرج أبو داود والترمذي وحسنه وابن حبان وصححه والحاكم وصححه أيضاً من حديث سلمان بنه صلى الله عليه وآله وسلم : « إن ربكم حيي كريم يستحي إذا رفع الرجل إليه [يديه] ^(١) أن يردهما صفراً خائبين » . وأخرجه الحاكم وصححه من حديث أنس

أذكار الأوقات وفوائدها :

ومن أكثر الأذكار أجوراً وأعظمها جزاء الأدهية الثابتة في الصباح والمساء فإن فيها من النفع والدفع ما هي مشتملة عليه .

فعلى من أحب السلامة من الآفات في الدنيا والآخرة بالخير الآجل والعاجل أن يلازمها ويفعلها في كل صباح ومساء ، فإن عسر عليه الاتيان بجميعها أتى ببعض منها . وقد ذكرها صاحب هذه الحنن وذكرنا في الشرح لها تخريجها وبيان معانيها وما ورد في معناها . وكذلك ينبغي ملازمة ما يقال عند النوم وعند الاستيقاظ ، فإن ذلك هو الترياق الجرب في دفع الآفات :

وهي أيضاً مذكورة في الهدية .

وكذلك ينبغي للإنسان أن يحافظ عند خروجه عن بيته على أن يقول : « أهوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلقى » : ويقول : بسم الله الذي

(١) في (أ) (يده) وهو سهو من المؤلف .

لا يضر مع اسمه شيء في الأرض ولا في السماء وهو السميع العليم » وآية الكرسي
فإن ذلك حرز حريز من جميع الشرور لما ورد في هذين التكرين بهذا اللفظ ،
وما ورد في آية الكرسي .

وكذلك ملازمة الاستغفار فإنه المرم الذي يفسل كل ذنب ، ومن غفرت
ذنوبه فاز ، وهى الصراط السوى جاز ، وقد ورد في ذلك أحاديث ذكرها
أئمة الحديث . وقد ذكر صاحب عدة الحصن منها نصيبا وافرأ وذكرنا في
شرحنا لها ، الكلام على كل حديث منها وضمننا إليها زيادة على ما فيها .

أذكر التوحيد :

ومن أعظم ما يلزمه العبد من أذكر الله سبحانه هو كلمة التوحيد .
وقد أخرج الترمذى وأحمد بن حنبل من حديث جابر عنه صلى الله عليه
 وآله وسلم قال : « أفضل الذكر لا إله إلا الله » ولفظ أحمد « لا إله إلا الله
أفضل الذكر وهى أفضل الحسنات » . وأخرجه أيضا ابن ماجه من حديثه
بلفظ : « أفضل الذكر لا إله إلا الله وأفضل الدعاء الحمد لله »^(١) وكذا
أخرجه النسائى وابن حبان وصححه وإحاكم وقال صحيح الإسناد . كلهم
أخرجوه من طريق طلحة بن حراش عن جابر . وطالحة أنصارى مدنى
صديق . قال : الأزدى له ما ينكر ووثقه ابن حبان ، وأخرج له فى صحيحه
وأخرج أحمد بن حديث أبى ذر قال : « قلت يا رسول الله أوصنى قال : إذا
[عملت]^(٢) سنة فأتبها حسنة ثمحوها قال قلت يا رسول الله : أن الحسنات
لا إله إلا الله ؟ قال : هى أفضل الحسنات » . قال فى مجمع الزوائد رجاله ثقات

(١) فى (ب) نسي الناسخ (لله) .

(٢) فى (أ) حرفت من المؤلف سهواً إلى (علمت) .

إلا أن سمرة بن هطية حدث به عن أشياخه عن أبي ذر ولم يسم أحدا منهم .
وأخرج مسلم من حديث أبي ذر قال : قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم :
« ما من عبد قال لا إله إلا الله ثم مات على ذلك إلا دخل الجنة » وأخرج
البخاري من حديث أبي هريرة أنه قال ^(١) : يا رسول الله « من أسعد الناس
بشفاعتك يوم القيامة قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : لقد ظننت أن
لا يسألني عن هذا الحديث [أحد] ^(٢) أول منك لما رأيت من حرصك على
الحديث ، أسعد الناس بشفاعتي يوم القيامة من قالها ^(٣) خالصا من قلبه « ،
« الأحاديث الثابتة في كون من قال هذه الكلمة وكانت آخر قوله دخل الجنة
متواترة ، فالحمد لله على ذلك .

وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي أيوب أن النبي صلى الله عليه
وآله وسلم قال « من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو
على كل شيء قدير عشر مرات كان كمن أعتق أربعة من ولد اسماعيل » .

(١) في (أ) تكررت كلمة (قال) . وفي صحيح البخاري (قيل) بعد
(قال) وليس لها معنى ، لأن السائل هو أبو هريرة ، وهو المخاطب في الحديث
(٢) في (أ) ، (ب) سقطت (أحد) من المؤلف ، ثم من الناسخ ، وهي
في الحديث في صحيح البخاري . وروى ابن عبد البر هذا الحديث بعبارة (أحد
أولى منك) وبعبارة (لقد ظننت أنك أول من يسألني . (جامع بيان العلم
ج ٢ ص ٢٧ .

(٣) في هامش (أ) ، (ب) تفسير الضمير في (قالها) بالعبارة الآتية : (يعني
كلمة التوحيد) وفي صحيح البخاري : (من قال : لا إله إلا الله) : بالإظهار
بدل الإخمار . ينظر هذا الحديث ، في صحيح البخاري . طبعة بولاق ج ١
(كتاب العلم) باب ٣٣ . وفي طبعة الشنب ج ١ ص ٣٥ — ٣٦ .

الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وفضلها :

وما ينبغي لطالب الخير إلزامه ، والاستكثار منه وجعله فائحة لكل دعاء الصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . فقد ثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث جماعة « أن من صلى على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم صلاة واحدة صلى الله عليه عشر صلوات » .

فانظر إلى هذا الأمر العظيم والجزاء الكريم ، يصلى العبد على الرسول صلى الله عليه وآله وسلم واحدة فيصل عليه خالق العالم ورب الكل عز وجل عشر صلوات ؟ فهذا ثواب لا يساويه جزاء ولا يساويه جزاء وأجر لا يماثله أجر !! .

فليستكثر منه من شاء الاستكثار من الخير فإن هذا العبد الحقير الذي هو أحد مخلوقات الرب سبحانه يقول بلسانه هذه الصلاة مرة فيرد الله عليه عشر صلوات ؟ ! فهل دليل على الرضا والغفرة والمحبة من الرب للعبد أدل من هذا الدليل وأوضح من هذه المحبة اللهم صل وسلم على محمد وعلى آله محمد هدد ماصلي عليه المصلون منذ بعثته إلى الآن ، وعدد ما سيصل عليه المصلون من الآن إلى انقضاء العالم .

ومع هذا فن أجور هذه الصلاة على سيد ولد آدم صلى الله عليه وآله وسلم ماورد من أن أولى الناس به صلى الله عليه وآله وسلم أكثرهم صلاة عليه وما ورد : أن من صلى عليه « صلى الله عليه وآله وسلم » حطت عنه عشر خطيئات ورفعت له عشر درجات وغير ذلك مما تكبر الإحاطة به .

بل ورد « أن من صلى عليه صلاة واحدة صلى الله عليه ولا يكتنه سبعين صلاة » أخرج ذلك أحمد في المسند من حديث هبذ الله بن عمرو . قال المنذري

في الترغيب والترهيب بإسناد حسن وكذلك حسنه الميمنى وتمايه « فليقل
عبد من ذلك أو ليعكبر » .

ومن نظر بعين المعرفة في هذا وفهم معناه حق فهمه طار بأجنحة السرور
والخروج إلى أوكار الاستكثار من هذا الخير العظيم والأجر الجسيم والثناء
الجليل والجلود الجليل فتكرراً لك يا راعب الجزل ومعلنى الفضل .

التسبيح وفوائده :

وما يلزغى لطالب الخير ملازمته التسبيح والتكبير والتوحيد والتهديد
فقد ثبت في صحيح مسلم من حديث سمرة^(١) بن جندب قال : « قال رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم : أحب الكلام إلى الله أربع : سبحان الله والحمد لله
ولا إله إلا الله والله أكبر لا يضرك بأيمن بدأت » . وأخرجه من حديثه أيضا
النسائي وابن ماجه وثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة قال :
قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « كلمتان خفيفتان على^(٢) اللسان
ثقلتان في الميزان حبيبتان إلى الرحمن : سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم »
وورد أن الأربع الكلمات^(٣) المقدمة أفضل الكلام بعد القرآن . كما أخرجه
أحمد بإسناد رجاله رجال الصحيح .

(١) في (ب) (في اللسان) .

(٢) في (ب) (الكلمتان) وهو سهو .

الأعلام

(*) توفي سنة ٦٠ هـ وهو سمرة بن جندب بن هلال الفزاري صحابي من
الشجعان للقادة له رواية عن النبي ﷺ . الأعلام ج ٣ ص ٢٠٤ .

الأدعية النبوية :

ويطلبني لطالب الخير وبإني الرشد أن يلزم من الأدعية النبوية ما تبلغ إليه طاقته .

وأقل حال أن يلزم الكلمات^(١) الجامعة مثل قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « اللهم إني أهوذك من زوال نعمتك وتحول عاقبتك ونجاة نعمتك وجميع سخطك » هكذا أثبت في صحيح مسلم عنه صلى الله عليه وآله وسلم من حديث ابن عمر وأخرجه من حديثه أيضا أبو داود والبيهقي . ومثل حديث أبي هريرة عند مسلم قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : اللهم أصلح لي ديني الذي هو عصمة أمري وأصلح لي دنياي التي فيها معاشي ، وأصلح لي آخرتي التي إليها معادي ، واجعل الحياة زيادة لي في كل خير واجعل الموت راحة لي من كل أمر » . ومثل حديث أبي هريرة أيضا عند الشيخين وغيرهما عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « تعوذوا بالله من جهد البلاء ودرك الشقاء وسوء القضاء وشماتة الأعداء » . ومثل ما أخرجه أحمد في مسنده وابن حبان والحاكم وصحاحه والطبراني في الكبير قال في مجمع الزوائد وإسناده أحمد وأحمد إسناده الطبراني ثقات . ومثل حديث أنس في الصحيحين وغيرهما قال : كان أكثر دعاء النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « اللهم ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار » . ومثل سؤال الله العاقبة وقد ورد^(٢) في ذلك أحاديث متواترة كما بيناه في شرحنا لعدة الحصن الحصين :

(١) في (ب) (الأدعية) .

(٢) في (ب) (وردت) .

الأدعية عقب الوضوء والصلاة :

ومما ينبغي لطالب الخير ملازمته الأدعية الواردة عقب الوضوء وعقب الصلوات وهي كثيرة .

وأقل الأحوال أن يقتصر عقب الوضوء على ما أخرجه مسلم وأهل السنن من حديث عمر بن الخطاب عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « ما منكم من أحد يتوضأ ثم يقول : أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله إلا فتحت له أبواب الجنة الثمانية يدخل من أيها شاء » .

وعقب الصلاة على ما أخرجه البخاري ومسلم وغيرهما من حديث المغيرة « أنه صلى الله عليه وآله وسلم كان يقول في دبر كل صلاة : لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير اللهم لا مانع لما أعطيت ، ولا معطى لما منعت ، ولا ينفع ذا الجد منك الجد ثلاث مرات » وعلى ما أخرجه البخاري ومسلم وغيرهما من حديث أبي هريرة مرفوعاً : « أن يكبر الله ويسبحه ويحمده حتى يحصل من الجميع (ثلاث وثلاثون) أو من كل واحدة من هذه الكلمات إحدى عشرة كما في صحيح مسلم ، أو من كل واحدة (١) منها عشر عشر كما في صحيح البخاري .

الأدعية عند الأذان والإقامة ودخول المسجد :

ويقول عند الأذان كما يقول المؤذن كما في الصحيحين وغيرهما من حديث أبي سعيد .

(١) في (ب) سقطت من النسخ (واحدة) .

وبعد أن يقول المؤذن : خي على الصلاة : لا حول ولا قوة إلا بالله وبعد
أن يقول خي على الفلاح لا حول ولا قوة إلا بالله ؛ كما في الصحيحين وغيرهما
من حديث عمر بن الخطاب .

ويقول عند سماع النداء : « اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة
آت محمد الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاما محمودا الذي وعدته » (١) أخرجه
البيهقارى من حديث جابر .

وإذا دخل المسجد يقول : « اللهم افتح لى أبواب رحمتك » وإذا خرج
منه يقول : « اللهم إنى أسألك من فضلك » كما أخرجه مسلم وأبو داود
والنسائى من حديث أبى حميد أو أبى أسيد .

الأدعية داخل الصلاة :

أما الأدعية داخل الصلاة فهى كثيرة جداً فى كل ركن من أركانها فباتى
متها بما هو صحيح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . وله أن يدهو بما أحب
كما فى حديث : « فليتنخير (٢) من الدماء أهجبه إليه » وإن كان وارد فى
الشمه فلا فرق بينه وبين سائر أركان الصلاة .

الأدعية فى الصيام والحج والجهاد والسفر وغيرها :

وهكذا ورد فى الصيام والحج والجهاد والسفر وغيرها أدعية مروية فى
كتب الحديث يتخير منها أصحابها وأكثرها فائدة فلا تطول بذكرها فهى
معروفة فى مواطنها ولانرجع إلى شرح الحديث الذى نحن بهدد شرحه .

(١) فى (ب) (بعثته) .

(٢) فى (ب) (أن يتنخير) .

(د) الإيمان وطريق الولاية :

قال أبو القاسم القشيري^(١) قرب العبد من ربه يقع أولاً بإيمانه^(٢) ثم بإحسانه^(٣) وقرب الرب تعالى من عبده بما يخصه به^(٤) في الدنيا من عرفانه ، وفي الآخرة من رضوانه^(٥) وفيما بين ذلك من وجوه لطفه وأمنائه

ولا يتم قرب العبد من الحق إلا بعمده من الخلق قال : وقرب الرب بالعلم والقدرة عام للناس^(٦) ، وباللطف والنعمة خاص بالخواص^(٧) وبالتأنيس خاص بالأولياء . انتهى^(٨) ما نقله عنه صاحب الفتح^(٩) .

وأقول : يشير بقوله « قرب العبد من ربه يقع أولاً بإيمانه ثم بإحسانه » إلى الحديث الثابت في الصحيح أنه سئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

- (١) في الرسالة (وتصديقه) بعد (بإيمانه) .
- (٢) في الرسالة (وتحقيقه) بعد ثم (بإحسانه) .
- (٣) في (ب) سقطت من الناسخ (ربه) .
- (٤) في الرسالة بدل رضوانه (ما يكرمه به من الشهود والعيان) .
- (٥) في الرسالة (للكافة) .
- (٦) (بالمؤمنين) في الرسالة . طبعة العثمانية . سنة ١٣٠٤ هـ . ص ٥٣ ، طبعة صبيح سنة ١٣٦٧ هـ . سنة ١٩٥٧ م ص ٤٢ .
- (٧) في (ب) (ما نقله عن صاحب . الخ) .
- (٨) ص ٢٩٤ .

الأعلام

(١) أبو القاسم عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك بن طلحة بن محمد القشيري النيسابوري الفقيه الشافعي . كان علامة في الفقه والتفسير الحديث والأصول والأدب والشعر وعلم التصوف . ومن تصانيفه : التفسير الكبير (التيسير في علم التفسير) ، الرسالة القشيرية المشهورة ، ولد سنة ٣٧٦ وتوفي سنة ٤٦٥ بمعجم المطبوعات ص ١٥١٤ هـ ١ .

عن الإيمان فقال : « أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والقدر خيره وشره » . وأنه صلى الله عليه وآله وسلم سئل عن الاحسان فقال : « أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك » :

١ - الإيمان بالقدر ، وخاصة للمؤمنين :

فخصال الإيمان يستوى في الأربع الأدلة منها غالب المسلمين وأما الخامسة وهي الإيمان بالقدر خيره وشره فهي الخصلة العظمى [التي] ^(١) تنفاوت فيها الأقدام بكثير من الدرجات فنرسخ قد في هذه الخصلة ارتفعت طبقته في الإيمان .

ولا يستطيع الإيمان بها كما ينبغي إلا خالص المؤمنين وأفراد عباد الله الصالحين ، لأن من لازم ذلك أن يضيف إلى قدر الله كل ما يناله من خير وشر غير متعرض للأسباب التي يتعلق بها كثير من الناس ، وإذا مكنه الله من الإيمان بهذه الخصلة كما ينبغي وعلم أنها من عند الله سبحانه بقدره السابق لكل عبد من عباده ، هانت عليه المصائب لعله بأن ذلك من عند الله سبحانه ، وما كان من عند الله سبحانه فالرضى به والتسليم له شأن كل عاقل ، لأنه خالفه وهو جده من العدم فهو حقه وملكه يتصرف به كيف يشاء كما يتصرف العباد في أملاكهم من غير حرج عليهم

فإن مالك العبد أو الأمة إذا أراد أن يتصرف بهما ويخرجهما عن ^(٢) ملكه لم تنكر العقول ذلك ولا تأباه العادات الجارية بين العباد . فكيف تصرف الرب بمخلوقه ^(٣) فإنه المالك للعبد وسيد له وما في الأرضين والسموات

(١) في (أ) (الذي) وهي ضعيفة .

(٢) في (ب) (من) .

(٣) في (ب) (بمخلوقاته) .

من العالم الذى خلقه وشق سمعه وبصره ورزقه ومن هليه بالنعيم الذى لا يقدر
على شىء منها إلا هو تعالت قدرته وتقدس اسمه .

٢ — فوائد الايمان بالقدر :

ومن فوائد رسوخ الايمان بهذه الخصلة أنه يعلم أنه ما وصل إليه من الخير
على أى صفة كان وبه من اتفاق فهو منه عز وجل ، فيحصل له بذلك من
الجبور والسرور ما لا يقادر قدره لما له سبحانه من العظمة التى تضيق أذهان
العباد عن تصورها وتقتصر عقولهم عن إدراك أدنى منازلها .

وإذا كان للعظمة من ملك من ملوك الدنيا ما يتأثر له المعطى ويفرح به
ويسر لأجله لكونه من أعظم بنى آدم لجعل الله سبحانه بيده الحل والعقد
فى طائفة من عبادده ، فكيف العطاء الواسل من خالق الملوك ورازقهم
وهيئهم ومهيئهم .

وما أحسن ما قاله الحربى (*) رحمه الله : « من لم يؤمن بالقدر لم يتبن
بميشه » (١) .

وهذا صحيح فما تعاضمت القلوب بالمصائب ، وضاعت بها الأنفس وحرجت
[بها] (٢) الصدور إلا من ضعف الايمان بالقدر اللهم ارحمنا برحمتك فإننا من
الضعف ما أنت أعلم به ، ومن هدم الصبر على حوادث الزمان ما لا يخفى عليك ،

(١) فى صفوة الصفوة : (من لم يجز مع القدر ..)

(٢) فى (أ) (بالصدور) وليست موافقة .

الأعلام

(*) هو أبو إسحق إبراهيم بن إسحق الحربى ولد سنة ثمان وتسعين ومائة
وأصله من مرو وكان إماماً فى جميع العلوم وله التصانيف الحسان ، وكان زاهداً
فى الدنيا . وتوفى ببغداد سنة ٢٨٥ هـ (ص ٢٢٨) ج ٢ صفوة الصفوة .

ومن عدم الثبات عند الحق بالديك حقيقةه ولكننا نسألك العافية التي
أرشدتنا إلى سؤالها منك ، وقد أرشدنا رسولك صلى الله عليه وآله وسلم إلى
أن [نستعين] (١) بك من سوء القضاء كما ثبت لنا (٢) أنه في الصحيحين
وغيرهما أنه كان يقول : « اللهم إني أعوذ بك من سوء القضاء ودرك الشقاء
وجهد الأعداء » (٣) فنقول : اللهم إنا نعوذ بك عما استعاذ منه (٤)
رسولك صلى الله عليه وآله وسلم فإنه قد سن ذلك لأمته .

٣ — الإيمان بالقضاء والاستعاذة من سوءه :

إذا عرفت هذا فاعلم أنه لا منافاة بين الإيمان بالقدر خيره وشره وبين
الاستعاذة من سوء القضاء .

فعلى العبد أن يجهد نفسه في الإيمان بهذه الخصلة ويعمرها عليها فإنها إذا
مُرنت صرنت . اللهم أعنا على هذه النفوس وسهل لنا الخير حيث كان وقو
إيماننا فإن الخير كل الخير في قوة الإيمان وبه تنفوت المراتب .

ومما يدل على جواز الاستعاذة من سوء القضاء ما ثبت من حديث
الحسن السبط رضى الله عنه أنه عليه السلام صلى الله عليه وآله وسلم ذلك الدعاء
يقوله في الوتر فيه « وقنى شر ما قضيت » وهو حديث صحيح ، وإن لم يكن
في الصحيحين .

-
- (١) (أ) (نستعين) ونستعين هذا أوفق لما سيأتي بعد ، ولعل الشوكاني
كان يريد ما فسبقت يده إلى نستعين .
(٢) في (ب) سقطت من النسخ (لنا) .
(٣) في (ب) تقديم وتأخير في أجزاء هذا الحديث .
(٤) في (ب) (به) بدل (منه) .

٤ — الإيمان والإحسان ولما يجتمعان :

وتأمل بيان رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم ^(١)] لمعنى الإحسان فإنه يدل على أنه رتبة هكينة لأن من عبد الله كأنه يراه قد بلغ إلى أعلى منازل الخشوع الذى هو روح الصلاة وبه يتفارت أجزها كما ثبت فى حديث « أن الرجل يصلى فيكون له نصفها ، ثلثها ، ربمها ، الحديث » فإن ذلك التفاوت إنما هو من جهة الخشوع وحضور القلب وقطع النظر عما سوى الله عز وجل .

فهذا الذى وصل إلى هذه الرتبة لا يبلغها إلا بعد أن تحصل له خصال الإيمان على السكال بعد خصال الاسلام ثم تحصل له هذه المزية العظمى .

ولا يكون ذلك إلا لأولياء الله عز وجل الراسخين فى الولاية ، البالغين إلى غاية صراتبها ، ولهذا آذان الله سبحانه من طدام بالحرب وفيه إشارة إلى مراتب الطاعات بتفارت الأشخاص وأنه قد يقع التفاوت بين الرجلين كما بين السماء والأرض فكم بين رجل يعبد الله وهو يفسر فى أمر آخر ويشغل بأموال الدنيا لا يحصل له شيء من خشوع ولا نصيب من حضور قلب ولا طرف من المراقبة ، وبين هذا الذى رزقه الله سبحانه الإحسان وشرح صدره لعبادة الرحمن .

وفيه منزع قوى لما عليه أولياء الله من تلك المزايا التى لا يشاركون فيها ^(٢) [غيرهم ، ولا يلحق ^(٣) بهم فيها سواهم .

(١) فى (أ) سها المؤلف عن الصلاة على النبى ﷺ ، فائتها لأن مثله ، لا يتركها إلا سهواً .

(٢) فى (أ) (فيهم) ولا يستقيم ذلك .

(٣) فى (ب) (يلحق) .

ومن أنكر ما فضل الله به عليهم من فضله الذي هم ، وكرمه الذي هم
فذلك انصوره في علم الشريعة المطهرة مع جوده لما لا يدري وإنكار ما
لا يعرف ، اللهم غفرآ .

البدء أعظم مظاهر الولاية :

وأما قول أبي القاسم القميري في كلامه السابق إن قرب الرب تعالى من
عبده بما يخصه في الدنيا من عزائه ، في الآخرة من رضوانه فأقول :
أعظم أنواع قرب العبد من الرب ما صرح به في الكتاب العزيز بقوله
سبحانه (١) : « وإذا سألك عبيدي عنّي فإنّ ربي أعبد » دعوة العبد
إذا دنا .

لقد جعل سبحانه هذا من دعائه الذي أخبرنا به مفسرنا له ومبيننا
لما أنه يجب دعوة من دعاه من عباده ، أكرم بها خصلة وأعظم بها فائدة
لا يقادر قدرها ولا يستطاع الإحاطة بما فيها من ارتفاع طبقة من يجب
دعاه ويحيى نداءه . فذكر آلت ياربنا ربه ، لا نعصى ثناء عليك أنت أحييت
على نفسك .

الولاية والمروة :

وأما قوله : « لا يتم قرب العبد من الحق إلا بيمينه من الخلق » فهذا
إنما يكون فيمن لا نزع فيه للعباد .

أما من كان ينضمهم بعله ، أو بموهبته أو بجهاده ، أو بإنكار المنكرات
أو بالقيام فيهم بما أوجب الله على مثله القيام به ، فهذا يكون قربه من الخلق .

(١) في (ب) بعد سبحانه كلمة (تعالى) .

أقرب إلى الحق . وهو مقام الأنبياء ، ومقام العلماء الذين أخذ الله عليهم
اليمين للناس .

فليست هذه القضية التي ذكرها أبو القاسم كلية كما لا يخفى على من يعرف
شرائع الله سبحانه ، وما نذب عباده إليه في كتبه المنزلة ، وعلى ألسن
رسوله المرسل . وقد جاء في السنة أن المؤمن الذي يخالف الناس ويصبر على
أذاهم أحب إلى الله من المؤمن الذي لا يخالفهم .

؟ يمكن حمل كلامه على البعد عن الخلق بإقبال قلبه على الله سبحانه ،
وهو عدم الاهتمام بما سواه ، وأنه وإن خالفهم بمظاهره فهو مع الله بباطنه .
وهذا معنى حسن ورتبة هلية .

الطيف والنصر وعامة المؤمنين :

وأما قوله : « وبالطيف والنصرة خاص بالخواص » فأقول : قد أخبرنا
الله سبحانه في كتابه أنه لطيف بعباده . وهذا المعنى عام لكل من يصدق
عليه أنه عبد الله من غير فرقة بين خواصهم وخواصهم .

ولولا ما تفضل به على عباده من جرى أطفافه عليهم لم يبتدوا إلى
معاش ولا معاد ولا عمل دنيا ، ولا عمل آخرة .

وأما النصرة فقد وعد سبحانه في كتابه بنصرة المؤمنين : « وكان حقاً
هلينا نصر المؤمنين » وينصر حزبه والمجاهدين في سبيله .

فن كان من المؤمنين أو المجاهدين في سبيل الله ، وإن كان في عمله تخليط
وفي طاعته قصور فهو ممن وعد الله سبحانه بنصرته .

محبة الله بين أداء الفرض والنفل :

قوله : « حتى أحببته » في رواية الكشي « حتى أُحِبُّهُ » . قال ابن حجر في الفتح : « ظاهره أن محبة الله تعالى للعبد تقع بلازمة للعبد التقرب بالتواقل وقد استشكل بما تقدم أولاً أن الفرائض أحب للعبادات التقرب بها إلى الله تعالى فكيف لا تلجج المحبة ؟

والجواب : أن المراد من التواقل ما كانت حاوية للفرائض مشتملة عليها ومكتلة لها ويؤيده أن في رواية أبي أمامة : « ابن آدم إنك إن تترك ما عهدى إلا بأداء ما افترضت عليك » ^(١) انتهى .

وأقول هذا الإشكال ، يدفع من أصله فإن العبد لما كان معتقداً لوجوب الفرائض عليه وأنه أمر حتم بمقاب على تركها ^(٢) كان ذلك بمجرد حامله على المحافظة عليها ، والقيام بها فهو يأتي بها بالإيجاب الشرعي والعزيمة الدينية وأما التواقل فهو يعلم أنه لا عقاب عليه في تركها ، فإذا فعلها فذلك مجرد التقرب إلى الرب خالياً عن حتم ، عابلاً عن حزم ، فكان في فعلها من هذه الحيثية محض المحبة للتقرب إلى الله بما يحب من العمل ، فجوزى على ذلك بمحبة الله له وإن كان أجر الفرض أكثر ، فلا ينافي أن تكون المجازاة بما كان الحامل عليه هو محبة التقرب إلى الله أن يحب الله فاعله . لأنه فعل ما لم يوجبه الله عليه ولا حزم عليه بأن يفعله .

ومثال هذا في الأحوال المشاهدة في بني آدم أن السيد إذا أمر عبده بأن يتقضى له في كل يوم حاجة أو حوائج ، وكذلك أمر من له من المالك

(١) ص ٢٩٤ فتح البهاري ١١ .

(٢) في (ب) (على الترك) وليس مستقيماً في الأسلوب .

بمثل ذلك فكان أحدهم يقضى له تلك الحوائج ثم يقضى له حوائج أخرى يعلم أن سيده يحب قضاءها وتحسن لديه . والآخرون لا يقضون له إلا تلك الحوائج التي أصرهم السيد بها . فمعلوم أن ذلك للسيد الذي صار يأتي له كل يوم بما أصر به وبغيره مما يحببه ، يستحق المحبة من السيد محبة زائدة على [محبته] ^(١) لكل واحد منهم .

فالمراد من الحديث هذه المحبة الزائدة المتصلة من فعله لما يحبه سيده . من غير أمر منه له مع قيامه بما قام به غيره من اشتغال أمر السيد والتبرع بالزيادة التي لم يأمر بها .

وقال ألفا كما نرى : في معنى الحديث أنه إذا أتى بالفرائض ودام على إتيان النوافل من صلاة وصيام وغيرهما أفضى به ذلك إلى محبة الله تعالى . ^(٢) انتهى .

أقول : المراد في الحديث المحبة المتصلة من النوافل خاصة لأن مجموع الفرائض والنوافل . وكون فاعل الفرائض مجعولاً لا ينافي هذه المحبة المتصلة .

أداء الفرائض شرط في اعتبار النوافل :

فالحاصل أن الاختلاف بين المحبتين ظاهر واضح لاختلاف الأسباب وإن كان سببية أحد السببين مشروطة بفعل السبب الآخر ، فإن من ترك الفرائض وجاء بالنوافل :

كشركة ببعضها بالفلأ وملبسة ببعض أخرى جنداً

(١) في (أ) (محبة) وهو سهو في الكتابة من المؤلف لأن الأسلوب يقتضيه .

تعبير (ب) الذي اخترته .

(٢) ص ٢٩٤ فتح الباري .

وقال ابن هبيرة : « يؤخذ من قوله (ما تقرب إلى آخره) أن النافلة لا تقدم على الفريضة لأن النافلة إنما سميت نافلة لأنها تأتي زائدة على الفريضة فما لم^(١) يؤدي الفريضة لا يحصل النافلة ، ومن أدى الفرض ثم زاد عليه النفل وأدام^(٢) ذلك تحققت منه إرادة التقرب »^(٣) انتهى .

وأقول : أما قوله إنه يؤخذ من قوله ما تقرب إلى آخره أن النافلة لا تقدم على الفريضة فليس في مثل هذا خلاف لأن الأمر بالفرائض حتم فالإتيان بها^(٤) هو حتم مقدم لا ينافي في ذلك أحد ولا يحتاج مثله إلى التحريم والذكر . وقد صرح عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « إذا أقيمت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة » .

ليست المداومة شرطاً في القرب :

وأما قوله : (وأدام^(٥) ذلك) فليس في هذا الحديث ما يدل على الإدامة بل المراد مجرد وجود التقرب بالنوافل وقتاً فوقتاً وتارة فتارة ، فإن من فعل هكذا يصدق عليه أنه متقرب بالنوافل وإن لم يحافظ على ذلك حتى يصدق الدوام على ذلك الذي تقرب به ويصدق عليه أنه مديم للتقرب .

قال ابن حجر بعد نقله لكلام ابن هبيرة المتقدم : « وأيضاً قد جرت المادة أن التقرب يكون غالباً بغير ما وجب على المتقرب كالمدينة والنفحة بخلاف من يؤدي [ما]^(٦) عليه من إخراج أو يقضى ما عليه من

(١) في (ب) (فن لم) وتعبير الشوكاني أقوى وهو ما جاء في فتح الباري .

(٢) في (ب) (أدام على ذلك) وهو تعبير ضعيف أيضاً .

(٣) ص ٢٩٤ (٤) في (ب) بها .

(٥) في (ب) (أدام على ذلك) .

(٦) سقطت في (أ) من المؤلف سهواً .

«^(١) انتهى .

وأقول لا حاجة إلى استخراج هذا المعنى العرفي للتقرب فإنه لا يفيد شيئاً مع العلم بأن معنى التقرب في لسان العرب وفي لسان الشرع يشمل كل ما يتقرب به العبد من فريضة أو نافلة . وصدقه على الفرائض أقدم لتكون أمرها ألزم .

وأيضاً قد أفنى عن هذا الاستخراج لفظ النوافل فإنها في لسان الشرع ما زاد على الفرائض .

قال ابن حجر : « وأيضاً فإن من جملة ما شرعت له النوافل جبر للفرائض كما صح في الحديث الذي أخرجه مسلم « انظروا هل لعبدى من تطوع فتكمل به فريضته » ؟ الحديث بمعناه .

فتبين أن المراد من التقرب بالنوافل أن تقع ممن أدى الفرائض لا بمن أدخل بها كما قال بعض الأكابر : « من شغله الفرض عن النفل فهو معذور ومن شغله النفل عن الفرض فهو مغرور »^(٢) انتهى .

أقول : لا يخفى عليك أن أصل الإشكال عند هؤلاء الذين تمسكوا بمثل^(٣) هذا الكلام هو ورود المحبة في جانب التقرب بالنوافل ، وقد بينا وجهه ، وأى مدخل لذكر أن النوافل تجبر بها الفرائض فإن هذا إنما هو إذا احتيج إلى الترجيح بين الفرائض والنوافل ، فإن الفرائض هي التي قال فيها النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « وما تقرب إلى [عبدى]^(٤) بشئ »

(١) ص ٢٩٤ .

(٢) ص ٢٩٥ فتح الباري ج ١١ .

(٣) في (ب) سقطت من النسخ كلمة (مثل) .

(٤) في (أ) سها المؤلف عن بابه (عبدى) .

أحب إلى مما افترضت عليه ، فإن هذا قد دلّ دلالة أوضح من شمس النهار أن التقرب بالفرائض أحب إلى الله من كل شيء . والنوافل ليست بهذه المنزلة فإنها من جملة ما دخل تحت المنسكرة في صياق النفي لـ « لكن الرب »^(١) جعل فعلها سبباً لحبه لفاهلها من حيث أنه جاء بزيادة على ما أمره به محبة للتقرب إلى الله بما لم يؤمر به ، فاستحق محبة الله له مع كون تأدية الفرائض أحب إلى الله لـ « لكن صاحب هذه النافلة محبوب له لذلك المنسكة التي قدما ذكرها ، والفرائض أحب ما تقرب به إلى الله .

ثم لا خلاف أن نوافل من هو تارك للفرائض ليست بمنزلة نافلة من هو مقيم للفرائض وللمنفعل الذي يحبه الله هو الذي جاء بفريضته ، ثم تنفل ما كتبه الله له .

ولهذا سميت نافلة أى زائدة على ما افترضه الله على العبد . فالنافل والنفرض المفاضلة بين الفريضة والنافلة ، فإن هذا كلام خارج عن مقصود الحديث المتقدم ، وكيف يعتضد بما نقله عن بعض الأكابر على هذا الأمر الذي هو من الشريعة بمنزلة أوضح من شمس النهار ١١٢

محبة الله شاملة للمتقرب بالفرض والمتقرب بالنفل :

وإيضاح المقام بأن يقال إن الترجيح فرع التعارض ولا تعارض هنا ألبتة لأن كون الفرائض أحب القرب إلى الله لا ينافي كون المتقرب^(٢) بالنوافل يحبه الله ، وإنما يكون التعارض في هذا المقام لو قال : من جاء بالفرائض

(١) في (ب) (سبحانه) بعد لفظ الرب .

(٢) في (ب) (التقرب) .

فهو أحب إلى الله من كل أحد ، ومن تقرب بالنوافل فهو أحب إلى الله من كل أحد . ١١٩ .

وأما مجرد كونه يحب أحدهما ، فإنه لا ينافي أن يحب الآخر ثم لا تنافي بين ما ترتب عليهما ، فإن الذي ترتب على التقرب بتأدية الفرائض هو كون هذا التقرب أحب إلى الله من كل شيء من أعمال الخير ، والذي ترتب على التقرب بالنوافل ، هو أن الله يحب فاعلهما ، وكونه . يحب فاعلهما ، لا ينافي كونه يحب غيره . وكون تأدية الفرائض أحب من غيرها لا ينافي أن تكون تأدية النوافل محبوبة ، بل هو المعنى الذي يفيد أفضل التفضيل فإنه يدل على الاشتراك في الأصل ، فالفرائض والنوافل محبوبة إلى الله ولكن الفرائض أحب إليه ، وصاحب النافلة يحب الله ولا ينافيه أن يحب صاحب الفريضة ، لكن صاحب النافلة لما جاء بما جاء به صاحب الفريضة وزاد عليه بما فعله من نافلة ترتب على محبته ما تضمنه الحديث من كونه سبحانه سمعه الذي يسمع به إلى آخر ما في الحديث . ومعلوم أن صاحب المملين أجره أكثر من صاحب العمل ، فاعرف هذا وأشد يدك^(١) عليه ، فإنه قد وقع من شراح الحديث في هذا الموضع خبط كثير .

(١) في (ب) (يديك) .

الفصل الثالث

أثر محبة الله في حياة الولي

ههأيتة وتوفيقه :

قوله : « فإنا أحببته كنت سمعته الذي يسمع به وبصر الذي يبصر ؛ ويده الذي ^(١) يبطش بهارجله الذي ^(٢) يمشى بها » في حديث عائشة في رواية هبذ الواعد ^(*) « هينه التي يبصر بها » وفي رواية يعقوب ^(**) « هينه الذي يبصر بها » بالثنية وكذا قال في الأذن واليد والرجل ، وزاد هبذ الواحد في روايته وفؤاده الذي يقل به ، ولسانه الذي يتكلم به « ونحوه في حديث أبي آمنة . وفي حديث أنس « وإن أحببته كنت له سمعاً وبصراً ويداً ونوياً » ^(٣) ووقع في روايه « فبي يسمع وببي يبصر ، وببي يبطش ، وببي يمشى » .

قوله : « ويده الذي يبطش بها ورجله الذي يمشى بها » هكذا وقع في الصحيح في باب النواضع بلفظ الذي في الموضعين ^(٣) ولعله على تأويل اليد والرجل بالعضو لأنهما مؤنثان ، وكأ على مقتضى هذا التأويل أن يقول الذي

(١) في (ب) (التي) في الاثنين .

(٢) ع ٢٩٥ فتح الباري .

(٣) في طبعة بولاق شرح ابن حجر ، وفي طبعة الشعب ج ٨ ص ١٣١ ، جاد بلفظ (التي في الموضعين) .

الأعلام

(*) هو : عبد الواحد بن أحمد بن أبي القاسم بن محمد المليحي الهروي من أهل الأدب والحديث له (الرد على أبي عبيد) في غريب القرآن و (الروضة) ويشتمل على ألف حديث صحيح وألف غريب وألف حكاية وألف بيت من الشعر ص ٣٢٣ ج ٥ الأعلام للزركلي .

(**) يعقوب بن إبراهيم بن كثير ، محدث العراقي في عصره . كان ثقة حافظاً متقناً أخذ عنه الأئمة الستة له مسند في الحديث (الأعلام) ج ٩ ص ٢٣٣ .

يبطش به الذي يمشى [به] ^(١) راسكنه أنت وذكر بالاهتبارين والله أعلم .

قوله يبطش قال في الصحاح : البطشة المصطوة والأخذ بالنف وقديبطش به يبطش ويبطش بعلثاً ، وباطشه مباحشة .

المراد من أن الله صار سمع العبد وبصره إلخ :

قال ابن حجر في الفتح : « وقد استشكل كيف يكون الباري جل وهلا سمع العبد وبصره إلى آخره ، والجواب من أوجه :

أحدها أنه ورد على سبيل التمثيل ، والمعنى كنت كسمعه وبصره في إثارة أمرى فهو يحسب طاعتي وبؤثر خدمتي كما يحب هذه الجوارح » ^(٢) انتهى الوجه الأول . وأقول :

هنا مع كونه إخراجاً للكلام عن الظاهر البين الواضح فهو مدفوع بالرواية المتقدمة من روايات الصحيح وهي قوله : « فبي يسمع وبى يبصر إلخ » . ومدفوع أيضاً بالرواية المتقدمة وهي قوله : « كنت له سمعاً وبصراً وبدأ ومؤيداً » فإن ذلك التاويل لا يتيسر في مثل هذه الرواية لا سيما مع قوله ومؤيداً ^(٣) .

قال ابن حجر : وثانيها « أن المعنى أن كايته مشفولة بى فلا يصفى بسمعه إلا إلى ما يرضيني ولا يرى ببصره إلا إلى ما أرتبه به » ^(٤) انتهى

(١) في (أ) سقطت من اللؤاف سهواً ونظم الكلام يقتضيها .

(٢) نفس الصفحة السابقة .

(٣) في (ب) سقط من الناسخ من أول قوله (فإن ذلك التاويل) إلى

((ومؤيداً)) (٤) ص ٢٩٥ .

وأقول : هذا أقرب من الوجه الأول ، أقل تسكلاً ، وحاصله : أن هذا الكلام خارج مخرج التوفيق لا يبعد إلى طاعات الله ، تسديده عن الوقوع في شيء من معاصيه .

قال ابن حجر : « انتهى » (١) « أجعل له مقاصده كأنه يخالها بسمه وبصره الخ » (٢) انتهى .

وأقول : هذا الوجه بمفعول عن الفاعلة (٣) لا معنى لنيل المقاصد به ، وبصره ، بل يمكن تأويله بما تان من المقاصد التي لا يتنبه بها إلا الجمع له أو النسل إليها ، وما أقل ذلك ، وهو أن استقام في قيد الرجل لأن الله في آله الأئمة ولشبهه والرجل في آله المتمر إليه لكن كان يعني من هذا أنه كمن يعمداً له على تصحيح مطالبه وتقريباً منه . قال : « انتهى » : « كنت في النظر : كمنه » وبصره وبصره على هداه « انتهى » .

وأقول : الله أعلى وأجل من أن يكون له مقابلة جبهه للضعيف كونه الجوارح الضعيفة ، فرفته أكبر من أن يذبحه ، وأجل من كل بخليل وإله يصلح ذلك لو كان المبدأ المساعدة والإتيان ، فإن يقال : مثل هذا أعلى من تلك صاعداً متقاداً ، فالتقياد هذه الجوارح لمصاحبها . مثل ذلك لا يصلح في جانب وبالعالم وخالفه السهل تعالى وتقدم .

وأيضاً لا يصلح ذلك في بني آدم إلا إذا كان من قال فلان : هو كمن « بصرى » هزيراً عليه ، وكان (٤) من قال : هو كمن يدري رجلي قاضياً في جوائمه ، كما يفعله المتكلم الناصح .

(١) في (ب) « أن المعنى » (٢) ص ٢٩٥ .

(٣) في (ب) (ولا معنى) وهو لا يستقيم معنوا .

(٤) في (ب) (كمن) من تصحيح أو تصحيف أحد الفقارئين .

قال :

خامسها : قال ألفا كمانى ومعناه إلى معناه ابن هيرة : « هو فيما ظهر لى أنه (١) هلى حنف مضاف والتقدير كنت حافظ سمعه الذى يسمع به فلا يسمع إلا ما يحل سمعه وحافظ بصره إلى آخره » (٢) .

وأقول : ما أبرد هذا التقدير وأقل جدواه وهلى كل حال فهو يؤول إلى معنى الوجه الثانى . قال :

سادسها : « قال ألفا كمانى تحتل معنى آخر أدق من الذى قبله ، وهو أن يكون معنى سمعه مسموعه لأن المصدر قد جاء بمعنى المفعول مثل فلان ألقى أى أمرلى . والمعنى أنه لا يسمع إلا ذكرى ولا يلند إلا بتلاوة كتابى ، ولا يأنس إلا بما جاتى ، ولا ينظر إلا فى عجائب ملكوتى ولا يد يد يد إلا فى (٣) فيه رضائى ورجله كذلك . ومعناه قال ابن هيرة أيضاً » (٤) انتهى .

وأقول هذا الذى زعمه أدق معنى ، هو أبعد مسافة مما قبله وكون الله عز وجل مسموع العبد وبصره على ما فيه من هوج كيف يصح مثل هذا التأويل فى اليد والرجل مع أن تلك الرواية الثابتة فى الصحيح وهى « فى يسمع وبى يبصر الخ » تدفع هذا التأويل وترده على عقبه . قال الطوفى (*) : اتفق العلماء من يعتمد بقوله على أن هذا مجاز وكناية من

- (١) فى (ب) لا توجد (أنه) .
(٢) ص ٢٩٥ .
(٣) فى (ب) (إلا ما فيه الخ) .

الأعلام

(*) سليمان بن عبد القسوى بن عبد الكريم الطوفى الصرصرى من (٦٥٧ - ٧١٦ هـ) فقيه حنبلى من العلماء . له (بغية السائل فى أمهات المسائل) فى أصول الدين ، (الإكسيفى قواعد التفسير) ، و (مختصر الجامع الصحيح للترمذى . خ) فى مجلدين الأعلام ج ٣ ص ١٩٠ .

نصرة العبد وتأيدته ، وإطافته حتى كأنه سبحانه نزل نفسه من هبده منزلة
الآلات التي يستعين بها ، ولهذا وقع في رواية هـ في يسمع وبني يبصر وبني
يبطش^(١) وبني يمشي .

والإتحادية^(٢) زعموا أنه على حقيقته ، وأن الحق تعالى عين العبد . واحتجوا
بمجيء جبريل في صورة دحية . قالوا : فهو روحاني خلع صورته وظهر بظاهر
البشر . قالوا : والله سبحانه أقدر على أن يظهر في صورة الوجود الكلي
أو بعضه هـ تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً^(٣) انتهى .

أقول : هذا الذي ذكره من التنزيل لا يليق بمجابهة سبحانه كما قدمنا في
المهمل إلى هذا المجاز بهذا الوجه كما قال الشاعر :

فكنت كالمساحي إلى مذهب^(٤) هوائل^(٥) من سبل^(٦) الأراهد^(٧)

وأما ما حكاه عن الإتحادية فليس ذلك مما يستحق التعرض لردّه .

وقال الخطابي^(٨) : هذا مثال^(٩) . والمعنى توفيق الله تعالى لعبده في الأفعال

(١) في (ب) سقطت (بني) قبل (يبطش) .

(٢) في الفتح : قال والإتحادية إلخ .

(٣) الفتح : ص ٢٩٥ .

(٤) المثعب : مسيل الماء بشدة وبكثرة : القاموس .

(٥) طالبا للنجاة .

(٦) السبل محرّكة : المطر . قاموس .

(٧) السحاب (٨) في الفتح : هـ هذه أمثال هـ .

الأعلام

(٩) أبو سليمان أحمد بن محمد بن إبراهيم الخطابي المتوفى سنة ٣٨٨ هـ الإمام

المشهور للفقيه الأديب مصنف غريب الحديث ومعالم السنن وغيرها . روى عنه

خلق كثير (الباب في تهذيب الأنساب ج ٣ ص ٣٧٩) .

التي يباشرها بهذه الأعضاء وتيسر المحبة له فيها بأن يحفظ جوارحه عليه
ويعصمه عن موازنة ما يكرهه^(١) الله تعالى من الإصغاء إلى اللهو بسمعه ومن
النظر إلى ما نهى عنه تعالى ببصره ، ومن البطش فيما لا يهل له بيده ، ومن
السمي إلى الباطل برجله .

وإلى هنا نحا الداودي^(٢) ومثله السكلابادي^(٣) وهير بقوله « أحفظه
فلا يتصرف إلا في محالي ، لأنه إذا أحبه كرهه أن يتصرف فيما كرهه
منه »^(٤) انتهى .

وأقول : هذا يرجع إلى الوجه الثاني .

قال ابن حجر :

وسابقتها : قال الخطابي أيضاً : وقد يكون غير بذلك عن سريرة إجابة
الدعاء والنجح في الطلب . وذلك أن مساعي الإنسان كلها إما تكون بهذه
الجوارح المذكورة

وقال بعضهم : وهو منزع عما تقدم : « لا تتحرك »^(٥) له جارة إلا في الله

(١) في (ب) (ما يكره)
(٢) في (ب) (ما يكره)
(٣) في الفتح لا يتحرك .
(٤) (٢) ص ٢٩٥ .

الأعلام

(٥) محمد بن عبد الحى بن رجب الداودي من علماء دمشق توفي سنة ١١٦٨ هـ
الأعلام ج ٧ ص ٥٩ .

(٥٥) محمد بن إبراهيم السكلابادي البخاري أبو بكر من حفاظ الحديث له
(بحر الفوائد) في الحديث ، (التعرف لمذهب أهل التصوف) ج ١ : الأعلام ج ١
ص ١٨٤ توفي سنة ٣٨٠ هـ .

وَللهُ فَمِى كُلِّهَا تَعْمَلُ بِالْحَقِّ لِلْحَقِّ (١) أَنْتُمْ

وَأَقُولُ : هَذَا الْوَجْهَ السَّابِعَ يَرْجِعُ إِلَى الْوَجْهِ الثَّانِي ، كَمَا رَجَعْنَا إِلَيْهِ
قَوْلَ الْبَعْضِ .

هَذَا وَلَا يَخْفَاكَ أَنَّ جَهْلَ كُنْتُ سَمِعْتُ بِمَعْنَى سَامِعْتُ دَعَاةً بِجَنَابِهِ إِلَى طَائِفَةٍ
فِيهِ مِنَ الْبَهْمِ لَا يَفْقَهُ عَلَى مَنْ يَفْهَمُ تَضَارُفَ الْكَلَامِ وَوَجْهَهُ إِفَادَاتِهِ .
إِذَا عَرَفْتَ مَا أَتَمَّحَتِ عَلَيْهِ هَذِهِ الْوُجُوهُ الَّتِي ذَكَرَهَا ابْنُ حَجَرٍ فِي الْفَتْحِ ،
وَهَرَفْتَ مَا قَلَمْنَا فِي كُلِّ رَجْعَةٍ مِنْهَا .

فَعَلِمْنَا أَنَّ الَّذِي يَظْهَرُ لِي فِي مَعْنَى هَذَا الْحَدِيثِ الْقُدْسِيِّ ، أَنَّهُ إِسْبَاحُ الْأَرْبِ
سَبْحَانَهُ لَهُ الْأَعْضَاءُ بِنُورِهِ الَّتِي تَنُورُ بِهِ طَرَائِقُ الْمَدَائِدِ وَتَنْقُضُ عَنْدَهُ سَحَابُ
الْغَوَايَةِ . وَقَدْ نَطَقَ الْقُرْآنُ الْعَظِيمُ (٢) بِأَنَّ اللَّهَ سَبْحَانَهُ هُوَ نُورُ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لِمَا سُئِلَ هَلْ رَأَى رَبَّهُ قَالَ :
« نَوْرٌ أُنِيَ أَرَاهُ » وَهُوَ فِي الْمَصْحُوحِ .

وَتَبَيَّنَ أَنَّهُ سَبْحَانَهُ مَحْتَجِبٌ بِالْأَنْوَارِ وَتَبَيَّنَ فِي الْمَصْحُوحِ وَغَيْرِهَا مِنْ
دَهَائِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ « أَنَّهُمْ اجْعَلُوا فِي قَلْبِي
نُورًا وَفِي بَصَرِي نُورًا وَفِي سَمْعِي نُورًا وَفِي يَدَيَّ نُورًا وَفِي خَلْقِي نُورًا وَفِي عَصَبِي
نُورًا وَفِي لَحْيِي نُورًا وَفِي دَمِي نُورًا وَفِي شَعْرِي نُورًا وَفِي بَشَرِي نُورًا » وَزَادَ
مُسْلِمٌ : « وَفِي لِسَانِي نُورًا وَاجْعَلْ فِي نَفْسِي نُورًا وَأَعْظَمْ لِي نُورًا » .

وَأَيُّ مَانِعٍ مِنْ أَنْ يَهْدِيَ اللَّهُ سَبْحَانَهُ هَبْدَهُ مِنْ نُورِهِ فَيَصِيرُ صَانِعًا مِنْ كِدُورَاتِ
الْحَيَوَانِيَةِ الْإِنْسَانِيَةِ لَاحِقًا بِالْعَالَمِ الْعُلَوِيِّ سَامِعًا بِنُورِ اللَّهِ مُبْصِرًا بِنُورِ اللَّهِ

(١) نَفْسُ الْمَصْدَرِ وَالصَّفْحَةُ .

(٢) فِي (ب) (الْكَرِيم) .

باطشاً بنور الله ماشياً بنور الله وما في هذا من منع أو من أمر لا يجوز هلى
الرب سبحانه وقد سأله رسوله^(١)، صلى الله عليه وآله وسلم وطلبه من ربه .
ووصف الله^(٢) عباده بقوله : (نورهم يسمى بين أيديهم - الآية)^(٣) .

وليس في هذا ما يخالف موارد الشريعة ، ولا ما يناهى إدراك حقول
المشرعين العارفين بالكتاب والسنة .

وقد جعل الله سبحانه الظنوج من ظلمات المعاصى إلى أنوار الطاعات
خروجاً من الظلمات إلى النور وورد في الكتاب والسنة من هذا الجنس
الكثير الطيب .

فعنى الحديث كنت سمعه بنورى الذى أئنف فيه فيسمع سماها لا كما
يسمعه أمثاله من بنى آدم ، وكذلك بقية الجوارح .

وانظر في هذا الدهاء الذى طلبه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن
يكون نوراً لله في سمعه وبصره وقلبه وعصبه ولحمه ودهه وشعره وبشره ولسانه
ونفسه ، بل سأل ربه أن يمدّه بنوره خلفه وأمامه ، فلولا أن لنور الله سبحانه
قوة لجميع الأعضاء ، ما طلبه سيد ولد آدم وخير الخلق

والحال أن الله قد جعله نوراً لعباده فكيف لا يكون ذلك مطلوباً لسائر
العباد لما يذشأ منه من النفع العظيم ؟ .

فن أمدّه الله سبحانه بنوره في جميع بدنه صار لاحقاً بالعالم العلوى ومن
أمد عضواً منه بنوره صار ذلك العضو نورانياً .

(١) في (ب) (رسوله الله) .

(٢) في (ب) (سبحانه) بعد لفظ الجلالة .

(٣) التحريم آية ٨ : .

فإن كان من الخواص كان لها من الإدراك ما لم يكن لغيرها ، من الخواص
التي لم تعد بنور الله عز وجل . وإن كان الإمداد لعضو من الأعضاء غير
الخواص صار ذلك العضو قويا في عمله الذي يعمل به منذ يرا إذا عمل به
الإنسان كان عمله صالحا موافقا لما هو الصواب .

فاتضح لك بهذا معنى ما في هذا الحديث القديم أي كنت بما أقيمت على
سمعه وبصره وبذره ورجله عن نوري ، سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر
به وبذره التي يبطل بها ورجله التي يمشي بها ثم أوضح هذا المعنى بقوله :
« في يسمع وبني يبصر ، وبني يبطل وبني يمشي »^(١).

قال ابن حجر في الفتح : « وأسنده البيهقي في الزهد عن أبي عثمان [الطبري] »^(٢)

(١) واستأنس لقبول رأي الشوكاني هذا برأي « السيد محمد ، شيد رضا » في
تاويل هذه المعاني أن هذا من قبيل (والله غالب على أمره) وهو أن يصرف عنه
السوء والفحشاء ويوفق لما يرضيه من الأقوال والأعمال ، فهذا التوفيق والتسخير
يسمى وبصره ويبطل وبني يمشي ويفكر ، لا بهوى النفس وشواتها « رسالة الصوفية
والفقراء لابن تيمية » نشر رشيد رضا هامش ص ٢٢ .

(٢) في الفتح . الجزى ، ص ٢٩٥ ، وفي (ب) (الجزى) ، وفي (أ) (الجزى)
كما نقلها الشوكاني عن ابن حجر ، وصحته (الطبري) وهو أبو عثمان الطبري
النيسا بوري وهو سعيد بن إسماعيل بن سعيد بن منصور الطبري النيسابوري وأصله
من الري . والطي نسبة إلى (الحيرة) قرية من قرى نيسابور ، وهي غير
الحيرة القريبة من الكوفة بالعراق ، نالك مؤسسى الملامية .

وهو في وقته من أوحاد المشايخ في سيرته ومنه انتشرت طريقة التصوف
بنيسابور وتوفي بنيسابور سنة ٣٩٨ هـ ومن ما أورثه (أطوف من الله بوسلك
إلى الله ، والكبر والعجب في نفسك يقطعك عن الله ، واحتفار الناس في نفسك
مرض عظيم لا يداوى) ص ١٧٠ طبقات الصوفية لأبي عبد الرحمن السلمي
(تحقيق نور الدين شريعة) .

أحد أئمة الطريق قال : وهذا^(١) : كنت أسرع إلى قضاء حوائجه من كماله في الإجماع ودينه في النظر ويده في اللمس ورجله في المشي .

وحمله بعض متأخري التصوفية على ما يدكرونه من منام الفناء والحو وأنه الغاية التي لا شيء وراءها ، وهو أن يكون قائماً بإقامة الله تعالى محبباً لمحبه له ناظراً بنظره له من غير أن تبقى معه بقية لقاط باسم أو تنف على رسم ، أو تتعلق بأمر أو توصف بوصف .

ومعنى هذا الكلام أنه [شهد]^(٢) إقامة الله تعالى له حتى قام ومحبه حتى أحبه ونظر إلى عبده حتى أفبل ناظراً إليه بقلبه^(٣) .

وحمله بعض أهل الزيغ على^(٤) ما يدعون أنه من أن العبد إذا لازم العبادة الظاهرة والباطنة حتى تصفى من السمكورات أنه يهيم في معنى الحق ، — تعالى عن ذلك هلواً كبيراً — وأنه يفنى عن نفسه جملة حتى يشهد أن الله تعالى هو الذي أكر لنفسه الموحدة لنفسه ، وأن هذه الأسباب والذموم تهيىء عداً صرفاً في شهوده [وأنه]^(٥) يهيم في الخارج . وعلى الأوجه كلها فلا تمسك فيه للاتحاد ، ولا للفائدين بالوحدة المطلقة ، لقوله في بقية الحديث : « لئن سألتني ولئن استعاذني فإنه كانه يريح في الرد عليهم »^(٦) انتهى .

(١) في (ب) (دامعناه) .

(٢) في (أ) (يشهد) وليكن (شهد) أقوم .

(٣) ص ٢٤٥ ، ٢٩٦ (٤) في (أ) تسكرت (على) .

(٥) في (ب) « تعذب » وهو سهر من النامع ، وفي (أ) ، (ب) (أن) بدل (أنه) (أنه) (أنه) هي التي تليق بالمقام لأن الكلام على العبد المتعبد فإنه يفنى ، وإنه يفنى في الخارج .

(٦) ص ٢٩٦ .

تحقيق آراء الاتحادية والصوفية:

وأقول : أما ما رواد الصوفية عن أبي عثمان فهو كالرجاء السابق الذي يحكاها ابن حجر من الخطابي

وما ذكره من بعض أهل الزيف هو ما ذكره ^(١) الخطابي ^(٢) في كلامه السابق من الاتحادية ، إلا أن هذا لا يكون الاتحاد [فيه] ^(٣) إلا بعد القضاء . وذلك هو اتحاد مطلق من الأصل ^(٤) فكأننا من هذه الحثية قولاً ، ويكون ما يحكاها عن بعض متأخري الصوفية قولاً ثانياً .

فتكون الوجوه التي وجه بها قوله « كنت محمداً » عشرة ينضم إلى ذلك ما ذكرناه واختبرناه فتكون الوجوه أربع عشر وجهاً

وأما ما ذكره من الرد على ما يحكاها من بعض أهل الزيف من قوله : لئن سألني ولئن استعاذني ، فرجعه الرد أنه يقتضي صائلاً ومستمولاً ومستعيناً ومستعاذاً به . ولعله رحمه الله لم يتأمل هذا الحديث كما ينبغي فإنه لو تأمله لم يقتصر على ما ذكره من السؤال والاستعانة ، فإن الحديث كله يرد عليهم فإن قوله : من هادي لي ولها يرد عليهم لأنه يقتضي وجود معاد ومعادي ومعادي لأجله . ويقتضي وجود موالى وموالية ، ويقتضي وجود مؤذن ومؤذن ومشارب ومشارب ، ومتقرب وإليه وحيد ومعبود ومحجب ، ومحجب وهكذا إلى آخر الحديث .

(١) الذي ذكر ذلك هو الطوفي لا الخطابي فليراجع .

(٢) في (ب) (صقر الخطابي) .

(٣) لا توجد (فيه) في (أ) ولكنها لازمة لاستقامة الأسلوب .

(٤) وهو ما يعبر عنه بمذهب وحدة الوجود .

فهو جميعه يرد على الاتحادية المتمسكين به من حيث لا يشعرون فإن قلت :
لعله اقتصر في الاستدلال على الرد عليهم بذلك الوجه المأخوذ من ذلك اللفظ
لأنه أوضح مما يستفاد منه الرد عليهم في سائر ألفاظ الحديث .
قلت : ليس ذلك الوجه أوضح من غيره حتى يكون ^(١) لتأثيره على ما عدا
مزية ، بل هي كلها مستوية من هذه الحينية .

بل الوضوح أظهر في قوله : « وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن
نفس المؤمن » فإنه يقتضى وجود متردد و يتردد فيه و فاعل و معمول و وجود
نفس متردد فيها وهي نفس العبد المؤمن و يتردد وهو الفاعل لها و كاره
للموت وهو المؤمن و كاره لمساوته وهو الرب سبحانه .

منشأ انطباع هذا الاتحاديين :

والحاصل أن قوا الاتحادية يقتضى عقل كل عاقل ببطلانه ، ولا يحتاج إلى
نصب الحججة معهم .

وأصل الشبهة الداخلة عليهم من قول الثنوية ، فإنهم جعلوا إلهين اثنين إله
الخير وإله الشر : فإله الخير النور وإله الشر الظلمة ، وجعلواهما أصل
الموجودات كلها ، فإذا غلب النور صار العبد نورانياً ، وإذا غلبت الظلمة
صار العبد ظلامانياً

وغلوا عن كون هذا المذهب الكفرى يرد عليهم بأدنى بدء ، فإن
الظلمة غير النور ، والشيء الذى حلا به غير هذا الحال . نعم قد يقع الغلط
كثيراً عند إطلاق لفظ الوحدة مع تعدد معانيها ، فإنه يقال وحدة شهود

(١) في (ب) (تسكون) وهو سهو من الناسخ :

ووحدة قصود ووحدة وجود .

فالأولى معناها أنه لا يشهد إلا الله ويقطع النظر عما^(١) سواه ، وهذه وحدة محمود .

والثانية معناها : لا يقصد إلا الله ويقطع النظر عن قصد غيره ، وهذه وحدة محمود .

وأما الثالثة فهي التي جاءت على خلاف الشرع والعقل .

نسأل الله سبحانه أن يهدينا إلى ما يرضيه منا من طريق لا يقدح فيها شك ولا تعترض فيها شبهة ، ولا يكون للشيطان ما يناسبه .

فضل السمع على البصر في التأثر والاعتبار :

واعلم أنه لم يكن لدى عند تأليف هذا الشرح شيء من الشروح إلا شرح الفتح لابن حجر رحمه الله ، ولم يذكر فيه وجه تقديم قوله : كنت سمعه على ما بعده ، مع أن الآيات السكونية والعبودية المتعلقة بحاسة البصر أكثر من المتعلقة بحاسة السمع .

واعلم وجه ذلك والله أعلم أن الآيات التنزيلية والعبودية القولية إنما تدرك ابتداء بالسمع ولا حظ للبصر فيها ، وكذلك سائر ما شرعه الله^(٢) ابتداء لأنها إما أقوال أو حكاية أفعال وهي لا تدرك ابتداء إلا بالسمع ، فكأن السمع مختصاً بالآيات التنزيلية والعبودية القولية وجميع ما جاءت به الشريعة .

(١) في (ب) (عن سواه) .

(٢) في (ب) زاد الناسخ (سبحانه) .

ولاشك أن ما كان بهذه المنزلة وعلى هذه الدفعة من شأمر الإدراك أولى من غيره منها وأحق بالتقديم ، مع أنه مشارك للبهر في الآيات الكونية والعبر الخارجية بوجوه من الوجوه . لأنه يصف الواصف لمن يسمع ولا يبصر ما يشاهد في الخارج فيحصل له من الاعتبار والتفكير نصيب من ذلك . بخلاف البهر الذي لا يسمع فإنه لا يمكنه إدراك شيء من الآيات التنزيلية ولا من العبر القولية ، ولا من الشريعة المشروعة للعباد من الرب ، سبحانه ، ومن نبيه صلى الله عليه وآله وسلم ، والله أعلم .

إجابة الدعاء ، من مظائر حجة الله للعبيد (أولاً) :

قوله : « وإن سألتني لأعطيك » باللام والآنون في آخره وكذلك في رواية « وإن استعذتني لأعفيك » وزاد في رواية عبد الواحد لفظ « عبيدي » بعد « سألتني » وفي ضبط استعذتني وجهان : الأول بالنون بعد الدال المعجمة والثاني بالباء الموحدة .

وفي حديث أبي أمامة « وإذا استعصرتني نصرته » وفي حديث أنس « وإذا نصحتني نصحت له » .

وفي الحديث دليل على شمول النوافل للأفعال والأفعال ؛ وقد بينا فيما تقدم بعض ما يدخل تحت لفظ النوافل ، وهي كثيرة جداً يضبطها أن يقال : هي كل ما رغب الشرع فيه أو وعد بالثواب عليه من غير حتم .

وظاهر الصيغتين أعني قوله : « وإن سألتني أعطيك » ، وإن استعذتني أعفك » المأموم . وهو في الرواية الثانية التي ذكرناها أظهر لما فيها من اللام الموطئة للتقسم . فيجيب له كل مطالب ويمد من كل ما استعذ منه .

قال ابن حجر في الفتح : « وقد استشكل بأن جملة من العباد والعباد

دعوا وبالغوا ولم يجابوا»^(١)

والجواب : أن الإجابة تنوع فتارة يقع المطلوب بعينه على الفور ، وتارة يقع ولكن يتأخر لحكمة فيه ، وتارة قد تقع الإجابة ولكن بغير المطلوب حيث لا تكون في المطلوب مصلحة ناجزة ، وفي الواقع مصلحة ناجزة ، أو أصلح منها »^(٢) انتهى .

وأقول : كان ينبغي له أن يربط هذا التفسير^(٣) بالدليل ، فإنه لا يقبل إلا بذلك وقد أخرج أحمد بإسناد لا بأس به وأبخاري في الأدب المفرد والحاكم من حديث أبي هريرة عنه صلى الله عليه وآله وسلم قال : « ما من مسلم ينصب وجهه لله في مسألة إلا أعطاه الله إياها : إما أن يعجلها له وإما أن يدخرها له »^(٤) .

وأخرج أحمد والبخاري وأبو يعلى^(٥) بأسانيد جيدة والحاكم وقال صحيح الإسناد من حديث أبي سعيد الخدري^(٥) أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال « ما من مسلم يدعو بدعوة ليس فيها إثم ولا قطيعة رحم ، إلا أعطاه الله بها إحدى ثلاث : إما أن يعجل له دعوته ، وإما أن يدخرها له في الآخرة ، وإما أن يصرف عنه من السوء عظماء »

(١) ص ٢٩٦ (٢) ص ٢٩٦ .

(٣) في (ب) (التفسير) .

(٤) في (ب) سقطت من الناسخ (له) .

(٥) في (ب) سقط من الناسخ سطر بأكماله من (والحاكم - إلى : قال :).

الأعلام

(٥) أحمد بن علي بن المثنى التميمي الموصلي أبو يعلى حافظ من علماء الحديث

ثقة مشهور . له كتب منها (المعجم خ) في الحديث ومسندان : كبير وصغير .

الأعلام ج ١ ص ١٦٤ وتوفي سنة ٣٠٧ هـ .

فقد تضمن الحديث^(١) الأول صورتين . إما التمجيل وإما التناجيل ،
وتضمن الحديث الثاني ثلاث صور : الصورتين المذكورتين في الحديث الأول
والثانية : أن يصرف عنه من السوء مثلاً .

وورد أيضاً ما يدل على وقوع الإجابة ولا محالة كما في حديث عائشة هند
الحاكم والبخاري والطبراني في الأوسط والطحاوي عنه صلى الله عليه وآله وسلم
قال : « لا حذر من قدر والدهاء ينفع مما نزل ومما لم ينزل وإن البلاء لينزل
فيمتصه الدهاء فيعتاجان إلى يوم القيامة » قال الحاكم : صحيح الإسناد .
وتعقبه الذهبي في التلخيص بأن زكريا بن موسى أحد رجاله وهو يجمع
على ضعفه

وقال الميثمي في مجمع الزوائد رواه أحمد وأبو يعلى بنحوه ، والبخاري
والطبراني في الأوسط ورجال أحمد وأبو يعلى وأحمد إسنادي : البخاري رجاله
رجال الصحيح غير علي بن علي الرضا ، وهو ثقة .

وقد قدما ذكر هذا الحديث وذكر ما قيل في إسناده .

وقد تضمن أن الدهاء ينفع مما نزل ومما لم ينزل . وذلك يشمل دفع كل
البلاء النازل وأنه يعتلج هو والبلاء إلى يوم القيامة .

فيمكن أن يجمع بين الحديث وبين حديث أبي هريرة وأبي سعيد بأن
دفع البلاء يحصل بالدهاء على كل حال .

وأما إذا كان الدهاء في مطلوب من المطالب التي ليست بدفع للبلاء ،
فيحتمل تلك الصور .

ويؤيد هذا الجمع ما أخرجه ابن حبان في صحيحه والحاكم في مستدركه ،

(١) في (ب) (هذا) قبل (الحديث) .

والفضياء في المختارة من حديث أنس^(١) عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال :
« لا تمجروا في الدهاء ؛ فإنه لن يهلك مع الدهاء أحد » . وقد صححه هؤلاء
الأئمة الثلاثة فلا وجه لتهقب الذهبي بأن في إسناده عمر بن محمد الأسلمي وأنه
لا يعرفه لأنه قد عرف هؤلاء الأئمة ولو لم يعرفوه لم يصححوا الحديث . لكنه
حكى الذهبي في الميزان عن أبي حاتم أنه مجهول . وقال ابن حجر في لسان
الميزان : إنه تساهل الحاكم في تصحيحه .

ويجاء به عنه بأنه قد صححه معه ابن حبان والفضياء وهما ما هما ؟ . ومعلوم
أنهما لا يصححان إلا حديثاً قد عرفوا إسناده . ومن علم حجة على من
لم يعلم .

ومما يدل على إجابة الدهاء على العموم حديث سلمان هند أبي داود
والترمذي وحسنه وابن ماجه وابن حبان في صحيحه والحاكم ، وقال صحيح
على شرط الشيخين قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم :
« إن الله حيي [كرم^(٢)] يستحي إذا رفع الرجل يديه إليه أن يردهما صفراً
خائبين » . وأخرج الحاكم وقال صحيح الإسناد من حديث أنس قال : قال
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : إن الله حيي كرم يستحي من عبده أن
يرفع إليه يديه ثم لا يضع فيهما خيراً » .

وبدل على إجابته على العموم الآيات التي قدمنا ذكرها .

أثر نوافل الصلاة وغيرها في محبة الله لعبده :

قال ابن حجر « في الحديث عظام قدر الصلاة ، فإنه نشأ عنها محبة الله

(١) في (أ) كرر المؤلف (من حديث أنس) .

(٢) في (أ) (كرم) بنفس ذلك الرسم وهو سهو من المؤلف .

تعالى للعبد الذي تقرب^(١) بها . وذلك لأن محل النجاة القربة ، ولا واسطة فيها بين العبد وربّه ، ولا شيء أقرّ له من العبد منها ، ولهذا جاء في حديث أنس المرفوع : « وجهات قرة عيني في الصلاة » أخرجه النسائي وغيره بسند صحيح ، ومن كانت قرة عينه في شيء فإنه يود أن لا يفارقه ولا يخرج منه لأن فيه نعيمه وبه تطيب حياته

ولا^(٢) يحصل ذلك للعابد إلا بالمصابرة على النصب فإن السالك حروضة^(٣) الآفات والفتور انتهى

أقول : خص في كلامه هذا من بين النوافل نوافل الصلاة مع أن نوافل الصيام والحج والصدقة ونحوها ورد فيها ما ورد في الترغيب في نوافل الصلاة .

وبعضها ورد في نوافله ما أجره أعظم من أجر نوافل الصلاة كما في أحاديث الترغيب في ذلك . وقد قدمنا على ما منها .

ولا وجه لذلك فإن الحديث صرح به يوم النوافل وهي تشمل كل نافلة ، ونوافل كل نوع ما خرج عن فرائضه مع الترغيب في فعله .

فإن قال : إنه خص نوافل الصلاة لما لها من المزية ، فهذه المزية إنما ترتفع بارتفاع ما وهب به عليها من الثواب . وقد ذكرنا أنه ورد في بعض نوافل غيرها ما هو أكثر ثواباً من بعضها .

وما ذكره من الاستدلال بحديث : « وجهات قرة عيني في الصلاة » فهو

(١) في الفتح (يتقرب) .

(٢) في الفتح : (إنما يحصل ذلك)

(٣) في الفتح (غرض) .

خير مناسب لأن سياق الكلام في بيان عظيم^(١) أجر نوافل الصلاة الصلي وهذا إنما هو شيء يحصل به التلذذ لفعل ذلك . وليس من الجزاء الموعود به

لكن كون الصلاة جملة قرّة عين رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم]^(٢) فيها مما يهرك^(٣) نشاط الراقبين في الخير إلى الاستكثار منها ، وأن تكون قرّة أعينهم في الصلاة كما كانت قرّة عينه في الصلاة . وهذه الصلاة التي كانت فيها قرّة عين رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تناول الفرائض والنوافل .

وهكذا ، مما يرغب في الصلاة ، قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « يا بلال أرحنا بالصلاة » أي روحنا بنفعها .

وذلك وإن كان مورد صلاة الفرائض ؛ لكن لنوافلها نصيب من هذا الروح .

قال ابن حجر في الفتح : « وفي حديث حذيفة من الزيادة ، يعني حديث الباب : ويكون من أوليائي وأصفيائي ويكون جاري مع النبيين والمهديين والشهداء في الجنة^(٤) » .

العصمة والقرب التي في هذا الحديث :

وقد تمسك بهذا الحديث بعض الجملة من أهل الانحلال والرياسة فقالوا :

(١) في (ب) (عظم) .

(٢) في (أ) ستطعت (صلى الله عليه وآله وسلم) .

(٣) في (ب) (ما يهرك) (٤) ص ٢٩٦ .

القلب إذا كان محفوظاً مع الله تعالى كانت خواطره معصومة من (١) الخطأ .
وتعقب ذلك أهل التحقيق من أهل الطريق فقالوا : لا ينافى إلى شيء
من ذلك إلا إذا وافق الكتاب والسنة . واللهمة إنما هي الأبداء . ومن
هدام قد يخطئ ، فقد كان عمر رضى الله عنه رأس الملمحين ومع ذلك فكان
ربما رأى الرأى فيخبره بعض الصحابة بخلافه فيرجع إليه ويترك رأيه .
فمن ظن أنه يكتفى بما وقع في خاطره عما (٢) جاء به الرسول صلى الله عليه
 وآله وسلم فقد ارتكب أعظم الخطأ

وأما من بالغ منهم فقال : حدثني قباي عن ربي فهو أشد خطأ ، فإنه لا يأن
أن يكون قلبه إنما حدثه عن الشيطان والله المستعان (٣) انتهى .

مقاسم بآراء أهل الولاية وخواطرهم :

أقول : قد (٤) قبلنا في أول هذا الشرح أن أهل الولاية إذا لم تكن
أعمالهم موزونة بميزان الكتاب والسنة فلا اعتداد بها ، وكبرنا ذلك .
ومعلوم أن أولياء الله إذا لم يجعلوا كلامه وكلام رسوله تدوئهم ويشنون على
صراطهما السوى لم يصح لهم هذا الانتماء إلى الله عز وجل .

وكيف يكون ولياً [لله] (٥) سبحانه من يمرض عما شرهه لعباده ودعاهم
إليه ويشغل بزخارف الأحوال ، وخواطر السوء ويؤثرها على كلام من هو

(١) في (ب) (عن) .

(٢) (بما) في (ب) وهو خطأ واضح .

(٣) الفتح ص ٢٩٦ .

(٤) في (ب) سقطت (قد) من النسخ .

(٥) في (أ) (وليها سبحانه) . وهو سهو من المؤلف .

ولى له ١٩ فإن هذا هو بالمدر أشبه منه بالولى .

وليس الكلام فيمن كان حاله هذا الحل ، بل الكلام فيمن يستكثر من أنواع الطاعة التي رغب إليها أنشرع بقيداً لكل موارد ومصادره بالشرع ، فإن لهذه الطاعات أثراً عظيماً في صلاح باطنه ووقوع خواطره في القلب مطابقة للصواب وكيف لا يكون هكذا لقد صار محبوباً لله وكان اسمه الذي يسم به وبصره الذي يبصر به وبه التي ^(٢) يبعث بها ورجله التي ^(٣) يمشي بها ، فبه يسمع وبه يبصر وبه يبعث وبه يمشي كما وقع في هذا الحديث القدسي

وأى رتبة أعلى من هذه وأى منزلة أكبر منها ؟ والمحجب في بنى آدم يؤثر محبوبه على نفسه ويقدمه عليها بأبلغ جهده وغاية طاقتة حتى قال بعض الحبيين لمحبوبه شعراً :

ولو قلت طائفة ^{١٣} في النار أعلم أنه رضا لك أو مدن لنا من وصالك
لقربت رجلي إلى أنحوها ووطيتها هدى منك لي أو ضلة من ضلالك
لئن ساء لي أن نلتني بساءة لقد سرني أني خطرت ببالك
وقال آخر :

ولقد ذكرتك والرياح نواهل نبي ويبضى المنيه تقطر من دمي
فوددت تقبيل الرياح لأنها لمعت كبقارق تفرك المتبسم

(١) في (ب) (التي) .

(٢) أمر من (وطأ) بمعنى داس أو شى .

وقال آخر :

ذكرتلك والخطي تخطى بيننا وقد نهات منا للفتنة السحر

فإذا كان هذا في الحب البشري الذي هو نوع من أنواع مخلوقات الرب التي لا تدخل تحت حصر ، ولا تنطوق إليها إحاطة ، فكيف لا يصنع الله عز وجل لعبده من تيسر الخير والحماية من الجنانية ، وحفظ الخواطر من الزنج ما يصير به ملكي الأفعال والأقوال ، وإن كان بشري الخلقة وهو القادر القوي الذي لا يتعاضمه شيء .

وما يشير إلى صدق غالب خواطر أهل الإيمان حديث « اتقوا فراسة اللون فإنه يرى بنور الله » وهو حديث حسن كما قدمنا

والحاصل أن الخواطر الكائنة بين أهل الولاية إذا لم تخالف الشرع فينبغي أن تكون مسلبة لهم لكونهم أحباء الله وأوليائه ، وأهل طاعته وشفقة عبادته .

وايس لمن كان بالنسبة إليهم كالبيهمة بالنسبة إلى الإنسان ، أو كالإنسان بالنسبة إلى الملائكة أن ينسكروا لهم شيئاً لا يخالف الشريعة ، فإن خالف شيئاً منها فهي الجسر الذي لا يصل أحد إلى صرافى الله إلا بالمرور منه ، والباب الذي من دخل من غيره ضل وزل ، وقل وذل .

ياسالكما بين الأسنة والقننا إلى أشم عليك وأهنة الدم ولا شك ولا ريب أن من جعل ما أدتن به الله على عبادته الصالحين المستكثرين من فوائد العبادات في هذا الحديث^(٢) من المحبة أهم ، وما ترتب

(١) في (ب) (أنواع) .

(٢) في (ب) سقطت من النسخ (في هذا الحديث) .

عليها عصمة كعصمة الأنبياء مخطيء مخالف للإجماع .

فإن العصمة بهذا المعنى خص الله سبحانه بها رسوله وملائكته ولم يجعلها لأحد من خلقه .

فإن هذا المقام هو مقام النبوة لا مقام الولاية . ولا يخالف في ذلك إلا جاهل أوزائع .

ولكن الشأن فيما تستلزمه هذه المحبة من الرب سبحانه وما يتأثر عن قوله كنت محبة الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ، ويده الذي^(١) يبطش بها . ورجله الذي^(٢) يمشى بها . فإن هذا يدل أبلغ دلالة ويفيد أعلى مفاد أن من وقع له ذلك من جناب رب العزة كان مثبنا أكل تثبيت ، وموفقا أعظم توفيق ، وربك يخلق ما يشاء ويختر ، لا مانع لما أعطى ، ولا معطى لما منع .

وأما ما حكاه عن بلال منهم فقال : حدثني قلبي عن ربي . فليس هذا من الخواطر ، بل من الرواية المكذوبة والكلام المنفترى إن كان قائله كاذبا العقل .

وإلا فغالب ما تصدر مثل هذه الدعاوى البريضة على المصابين بقولهم ، الخاطئين في إدراكهم ، وليس على مجنون حرج .

وليس أحباء الله سبحانه هم هؤلاء ، بل الكلام في أحبائهم [الذين]^(٣) ذكرهم الله في هذا الحديث القدسي ولسان حالهم :

أهلا بما لم أكن أهلا لموقعه قول المبشر بعد اليأس بالفرج
لك البشارة فاخلع ما عليك فقد ذكرت ثم على ما فيك من عوج

(١) في (ب) (التي) .

(٢) في (أ) (الذي) وهو سهو من المؤلف .

الفصل الرابع

قيمة هذا الحديث في باب السلوك والأخلاق

الإحسان والمفروضات الباطنة :

وحكى ابن حجر في الفتح عن الطوفي أنه قال : « هذا الحديث أصل في السلوك إلى الله تعالى ، والوصول إلى معرفته ومحبته ، وطريقة^(١) أداء المفروضات الباطنة وهي الإيمان ، والظاهرة وهي الإسلام ، والمركب منهما وهو الإحسان ؛ كما تضمنه حديث جبريل عليه السلام . والإحسان يتضمن مقامات السالكين من الزهد والإخلاص والمراقبة وغيرها »^(٢) انتهى .

أقول : قد عرفناك فيما سلف أن مما افترضه الله على عباده ترك المحرمات ، فتركها فريضة من فرائض الله سبحانه . فقله أداء المفروضات الباطنة وهي الإيمان ، والظاهرة وهي الإسلام لا يشمل جميع فرائض الله .

وبيانه أن الإيمان هو كما قاله صلى الله عليه وآله وسلم في جواب من سألته عن الإيمان « أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والتقدر خيره وشره » ، فلم يشمل جميع المفروضات الباطنة . فإن منها أن لا يتعلق بشيء من الاعتقادات الباطلة ، ولا يحسد ، ولا يسحب ، ولا يتكبر ولا يشوب عمله رياء ، ولا نيته هدم خلوص ، ولا يستخف بما أوجب الله عليه تعظيمه ، ولا يبطن غير ما يظهره^(٣) حتى يكون ذا وجهين ، وغير ذلك من الأمور القلبية التي هي هند من يتفكر في الأمور وينفذهم الحقائق كثيرة جداً . والنكليف^(٤) بها شديد ،

(١) في (ب) (وطريق) .

(٢) ص ٢٩٦ .

(٣) في (ب) (ما يظهر) دون الهاء

(٤) في (ب) (والتكلف) .

والوهد عليها هنيء ، والحريص على دينه إذا لم يجاهدها^(١) كلية المجاهدة هلك من حيث لا يشعر . وذهب عليه أجر أعماله الظاهرة وهو لا يدري . فترك هذه هو من أهظم ما افترضه الله على عباده ، وهي غير داخلة في خصال الإيمان التي اشتمل عليها الحديث .

فإن الرجل قد يؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله ، ولا قدر خيره وشره وهو مشتمل على شيء من هذه المعاصي الباطنة

وبيان ذلك أنك لو كشفت ما هنده في الإيمان بالله لوجدته . مؤمناً لا يعتريه في ذلك شك ولا شبهة ، وكذلك لا يشك في الملائكة وفي كتب الله ورسله ، وكون الأمر بيد الله عز وجل وهو القابض الباسط النافع الضار . فنده [يجدها]^(٢) الإنسان عند كل أحد من المسلمين . وإذا كشفت هذه الأدور الباطنة وجدت عباد الله مختلفين فيها لا يفرها الله سبحانه إلا من قلوب خاصة انخاصة .

وما أحسن ما روى عن بعض كفار الهند الوثنية بعد إسلامه أنه قال : « جاهدت نفسي في كسر الوثن الذي كنت أعبده ليلة فغلبتها وكسرتها ، وأنا في جهاد لها نحو عشرين سنة في كسر الأصنام الباطنة فلم أقدر علىها ، ولا نفع جهادي لها أبداً »

ومن فكر في هذا النوع الإنساني وجد غالب مصائب دينه من المعاصي الباطنة ووجد المعاصي الظاهرة بالنسبة إلى الباطنة أقل خطراً وأيسر شراً ، لأنه قد يمنع عنها الدين وقد يمنع عنها الحياء وحفظ الرودة . وأما البلاء الباطنة فهي إذا لم ينزع حاملها وأزاع الدين لم ينام عنها لأنها أمور لا يطامع عليها الناس حتى يستعصى ويحاشى ويحافظ على مروهته .

(١) في (ب) (يجاهد نفسه) وهو أوضح .

(٢) في (أ) (يجده) وليس يستقيم .

طهارة الباطن وأثرها في مركز الإنسان من الولاية :

وبالجملة فمن قدر على تصفية باطنه من هذه الأدناس فقد دخل من باب الولاية الكبرى ، وتمسك بأوثق أسبابها لأنه قد خلص من أعظم موانعها ، وأشد القواطع عنها ، صار باطنه قابلاً لأنوار التوفيق مستعداً للخضر بالمنازل العالية والمزايا الجميلة التي هي أس الولاية العظمى وأساس الهداية الكبرى وركن الإيمان القوي ، وعماد الإخلاص السوي

وإذا تقرر لك عدم اشتغال خصال الإيمان على جميع الأمور الباطنة ، فكذلك^(١) ما ذكره من اشتغال الإسلام على الفرائض الظاهرة ، فإنه غير مسلم . لأن الإسلام هو الذي ذكره النبي صلى الله عليه وآله وسلم في جواب سؤال من سألته عن الإسلام فقال : « أن تقيم الصلاة ، وتؤتي الزكاة ، وتحج البيت ، وتصوم رمضان ، وتشهد أن لا إله إلا الله » فقد اقتصر صلى الله عليه وآله وسلم في بيان ماهية الإسلام على هذه الخمس .

والفرائض الظاهرة كثيرة جداً يصعب حصرها ، وتنمو الإحاطة بها ، وناهيك أن رأس الفرائض الظاهرة الجهاد وليس من جملة الخمس التي اشتمل عليها حديث الإسلام ، فلا نطيل بذكرها فإنها معروفة لكل ذي علم وفهم .

الطريق إلى طهارة الباطن :

ويمكن أن نبين هاهنا الزواجر عن بعض المعاصي الباطنة حتى يكون ذلك بعد ما قد انماه من التحذير منها كالدواء لدائها الدخال ، وكالترياق لسمها القاتل .

(١) في (ب) (وكذلك) وهو خطأ .

فألم أن همة الأهمال التي تترتب^(١) عليها صحتها أو فسادها هي النية والإخلاص ، ولا شك أنهما من الأمور الباطنة .

فمن لم تكن نيته صحيحة لم يصح عمله الذي هم له ، ولا أجره المترتب عليه . ومن لم يخلص عمله لله سبحانه فهو مردود عليه مضروب به في^(٢) وجهه ، وذلك كالعامل الذي يشوب نيته بالرياء ، قال الله عز وجل : « واعبدوا الله مخلصين له الدين »^(٣) . وفي الصحيحين وغيرهما من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : « سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « إنما الأعمال بالنيات ، وإنما لكل امرئ ما نوى فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ، ومن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها أو امرأة يتزوجها فهجرته إلى ما هاجر إليه » .

وفي الصحيحين وغيرهما من حديث عائشة^(٤) في قصة الجيش الذي يفزو السكبة فيخسف بهم ، قالت : قلت يا رسول الله كيف يخسف بأولهم وآخرهم وفيهم أسواقهم ومن ليس منهم ؟ قال : « يخسف بأولهم وآخرهم ثم يبيئون على قدر نياتهم » .

وأخرج ابن ماجه بإسناد حسن من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إنما يبعث الله الناس على نياتهم » وأخرجه أيضا من حديث جابر . وأخرج البخاري وغيره من حديث أنس قال . « رجعنا

(١) في (ب) (ترتب) هكذا دون نقط الياء .

(٢) في (ب) سقطت من النسخ (في) .

(٣) لعله يريد بذلك قوله تعالى « وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء الخ » سورة البينة آية ٥ ، لأنه لا يوجد في القرآن آية بذلك المصدر الذي أورده

(٤) في (ب) (رضى الله عنها) .

من غزوة تبوك مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فقال : إن أقواما خلفنا بالمدينة ما سلكنا شعبا ولا واديا إلا وهم معنا حبسهم العذر . وأخرج مسلم من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إن الله لا ينظر إلى أجسامكم ولا إلى صوركم ، ولكن ينظر إلى قلوبكم » .

وفي الصحيحين وغيرهما من حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « من هم بحسنة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة ، فإن هم بها فعملها كتبها الله عنده عشر حسنات إلى سبعمائة ضعف إلى أضعاف كثيرة ، ومن هم بسيئة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة وإن هم بها فعملها كتبها الله عنده سيئة واحدة » زاد^(١) في رواية : « أو محاسنها ، ولا يهلك هلي الله إلا هالك » . وهو في الصحيحين بنحوه من حديث أبي هريرة .

ومن ذلك حديث : « الثلاثة الذين هم أول من تسع بهم النار وهم : العالم الذي علم ليقال له عالم ، والمجاهد الذي جاهد ليقال له جريء ، والرجل الذي تصدق ليقال له جواد » .

وهو من حديث أبي هريرة في الصحيحين وغيرهما باللفاظ . وأخرج أبو دواء والنسائي بإسناد جيد من حديث أبي أمامة قال : « جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . فقال : أرأيت رجلا غزا يلتمس الأجر والذكر : ما له ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : لا شيء له ، فأعادها ثلاث مرات ، يقول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : لا شيء له ، ثم قال : إن الله لا يقبل من العبد إلا ما كان له خالصا ، وابتغى به وجهه » .

وأخرج أحمد بإسناد جيد والبيهقي والطبراني من حديث أبي هند الداري

(١) في (ب) (وفي رواية) .

أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « من قام مقام رياء وسمعة رآى الله به يوم القيامة وسمع » .

وأخرج الطبرانى فى الكبير بأسانيد أحدهما صحيح والبيهقى عن هبة الله ابن عمرو ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « من سمع للناس بعله سمع الله به سماع خلقه وصغره وحقره » .

وفى الصحيحين وغيرهما من حديث جندب بن عبد الله ^(١) قال : قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « من سمع سمع الله به ^(٢) » من يرائى يرائى الله به » .

وأخرج ابن ماجه والحاكم والبيهقى فى كتاب الزهد من حديث معاذ قال : « سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : اليسير من الرياء شرك » الحديث قال الحاكم : صحيح ولا هالة له

وأخرج أحمد بإسناد جيد ، وابن أبى الدنيا والبيهقى فى الزهد عن محمود ابن لبيد أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « إن أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر ، قالوا : وما الشرك الأصغر ؟ قال الرياء ، يقول الله عز وجل ، إذا جرى ^(٢) الناس بأعمالهم : اذهبوا إلى الذين كنتم تراءون فى الدنيا فانظروا هل تجدون عندهم جزاء ؟ » .

وأخرج الترمذى وابن ماجه وابن حبان فى صحيحه من حديث أبى سعيد

(١) فى (ب) سقطت من النسخ (به)

(٢) فى (جرى) .

الأعلام

(*) جندب بن عبد الله بن سفيان البجلي العلقى ، أبو عبد الله له صحبة مات بعد الستين من الهجرة . خلاصة التهذيب ، للمفزر جى . وقرىب التهذيب لأبى جبر .

نحوه ، وأخرج ابن ماجه بإسناد رجاله ثقات ، وابن خزيمة في صحيحه والبيهقي من حديث أبي هريرة نحوه أيضاً

والأحاديث الواردة في كون الرياء مبطلاً للعمل موجباً للإثم كثيرة جداً واردة في أنواع من الرياء : الرياء في العلم ، والرياء في الجهاد ، والرياء في الصدقة ، والرياء في أعمال الخير على العموم ، ومجوعها لا يفي به إلا مصنف مستقل .

والرياء هو أضر المصاعى الباطنة وأشهرها مع كونه لا قائدة فيه إلا ذهاب أجر العمل والمقبولة على روعه في الطاعة ، فلم يذهب به مجرد العمل بل لزم صاحبه مع ذهاب عمله الإثم البالغ

ومن كان ثمرة ريائه هذه الثمرة ، وهجز عن صرف نفسه عنه فهو من ضئف العقل ، وحق الطبع يمكن فوق مكان المشهورين بالحقاقة

ومن الزجر عن الذنوب الباطنة الخارجة عن حديث الإيمان ما أخرجه الشيخان وغيرهما من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث ، ولا تجسسوا ولا تحسسوا ، ولا تنافسوا ولا تحاصدوا ، ولا تباضوا ، ولا تدابروا كما أمركم ، للسلم أخوا للسلم لا يظلمه ولا يخذله ولا يحقره التقوى هاهنا والتقوى هاهنا ، ويشير إلى صدره بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم ، كل المسلم على المسلم حرام : دمه وعرضه وماله » .

وهذه الأمور غالبها من المصاعى الباطنة ، ونهايك أن التقوى التي هي طريق النجاة الكبرى قد صرح صلى الله عليه وآله وسلم هاهنا أنها من الأمور الباطنة ، فإذا كانت النية والإخلاص والتقوى من الأمور الباطنة ، وهي عمدة الاعتماد بالأفعال والأقوال فنهايك بذلك

وأخرج ابن حبان في صحيحه من حديث أبي هريرة عنه صلى الله عليه وآله وسلم قال : « لا يجتمع في جوف هبذ مؤمن خبار في سبيل الله وفيح جهنم ، ولا يجتمع في جوف هبذ الإيمان والحسد » .

فقد أوضح في هذا الحديث أن الحسد مغاير للإيمان ، فصيح ما ذكرناه من الاقتصار على كلام الطوفي السابق .

وأخرج أبو داود والبيهقي من حديث أبي هريرة ، وأخرجه ابن ماجه من حديث أنس عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « إياكم والحسد فإن الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب » وأخرج الطبراني بإسناد رجاله ثقات عن ضمرة بن ثعلبة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « لا يزال الناس بخير ما لم يتحاسدوا » ، وأخرج البزار والبيهقي بإسناد جيد من حديث الزبير أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « دب إليكم داء الأمم قبلكم : الحسد والبغضاء ، والبغضاء هي الحالقة أما إنى لا أقول تحلق الشعر ، ولكن تحلق الدين » .

وأخرج ابن ماجه بإسناد صحيح والبيهقي « أنه سئل رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] ^(١) عن أفضل للناس فقال : التقي النقي لا إثم فيه ولا بغي ولا غل ولا حسد » . والآحاديث في هذا الباب كثيرة

وعما ورد في ذم الكبر والعجب حديث هياض بن حار الذي أخرجه مسلم وأبو داود وابن ماجه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إن الله تعالى أوحى إلي أن تواضعوا حتى لا يفخر أحد على أحد ولا يبغي أحد على أحد » ، وأخرج مسلم والترمذي من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله

(١) في (أ) سقطت : (صلى الله عليه وآله وسلم) .

صلى الله عليه وآله وسلم : « ما نقصت صدقة من مال وما زاد^(١) الله عبداً بعفو إلا عزاً ، وما تواضع أحد لله إلا رفعه » ، وأخرج للترمذى والنسائى وابن ماجه وابن حبان فى صحيحه والحاكم وصححه من حديث ثوبان قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من مات وهو يرى من التكبر والغلول والدين دخل الجنة »

وأخرج ابن ماجه وابن حبان فى صحيحه من حديث أبى سعيد الخدرى عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « من تواضع لله درجة يرفعه درجة حتى يجمعه فى أهلا علمين ، ومن تكبر على الله درجة يضعه الله درجة حتى يجمعه فى أسفل سافلين ، ولو أن أحدكم يعمل فى صخرة صماء ليس عليها باب ولا كسوة يخرج ما فيه للناس كأنما ما كان . »

وأخرج أحمد والبيهزار بإسناد رجاله رجال الصحيح ، والطبرانى عن عمر بن الخطاب^(٢) أنه قال على المنبر : « أيها الناس تواضعوا فإنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : من تواضع لله رفعه الله وقال : — انتمش نعمتك الله — فهو فى أهين الناس عظيم وفى نفسه صغير ، ومن تكبر قصمه الله ، وقال : اخسأ فهو فى أهين الناس صغير ، وفى نفسه كبير . »

وأخرج مسلم من حديث أبى سعيد وأبى هريرة^(٣) قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : يقول الله عز وجل : « العزيز إزاره والكبرياء

(١) فى (ب) (ولا زاد الله . . .) .

(٢) فى (ب) (رضى الله عنه) .

(٣) فى (ب) (رضى الله عنه) .

رداؤه ، فن^(١) نازهنى واحداً منهما هذبتنه « ، وفى الصحيحين وغيرهما من حديث حارثة بن وهب قال : « سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : ألا أخبركم بأهل النار : كل هتل جَوَّاطٍ^(٢) مستكبر » .

وأخرج مسلم والنسائى من حديث أبى هريرة عنه صلى الله عليه وآله وسلم « ثلاثة لا يكلمهم الله تعالى يوم القيامة ولا يزكهم ولا ينظر إليهم ولهم عذاب أليم : شيخ زان ، ومملك كذاب ، وهائل^(٣) مستكبر » . وأخرج مسلم والترمذى من حديث ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « لا يدخل الجنة من فى قلبه مثقال ذرة من كبر » . فقال رجل : إن الرجل يحب أن يكون ثوبه حسناً ، ونعله حسنة^(٤) قل . إن الله جميل يحب الجمال . الكبير بطر الحق وغطت الناس « وأخرج البخارى وغيره من حديث ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « بينما رجل من كان قبلكم يحمر إزاره من الخيلاء خسف به فهو يتجملجل فى الأرض إلى يوم القيامة » . وأخرج نحوه البخارى ومسلم وغيرهما من حديث أبى هريرة .

وفى الصحيحين وغيرهما من حديث ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « من جر ثوبه خيلاء لم ينظر الله له يوم القيامة فقال أبو بكر : يا رسول الله إن إزارى يسترخى إلا أن أتعاهده ؟ فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : إنك لست ممن يفعله خيلاء » ، والخيلاء ههنا أهل الآفة والشرع الكبير والمعجب . والأحاديث فى هذا الباب كثيرة . وأخرج الشيخان

(٣) فى (ب) (مما) .

(٣) الجواظ . المتكبر الجافى المختال . قاموس .

(٣) هائل : فقير . قال تعالى « ووجدك هائلاً فأغنى » سورة الضحى .

(٤) فى (ب) (حسناً) .

وغيرهما من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « تعبدون الناس معادن خيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا » ، وتعبدون شر الناس ذا الوجهين الذي يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه . وأخرج البخاري من حديث ابن عمر أن رجلا قال له إنا ندخل على سلطاننا فنقول بخلاف ما نتكلم إذا خرجنا من عنده فقال : كننا نمد هذا نفاقاً على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم .

وأخرج أبو داود وابن حبان في صحيحه من حديث عمار بن ياسر (*) قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « من كان له وجهان في الدنيا كان له يوم القيامة لسانان من نار » . وأخرجه ابن أبي الدنيا (**) والطبراني والأصبهاني (***) من حديث أنس . وأخرجه الطبراني أيضاً في الأوسط من حديث سعد بن أبي وقاص بلفظ [ذو] (١) الوجهين في الدنيا يأتي يوم القيامة وله وجهان من نار .

(١) في (١) ، (ب) (ذى) .

الأعلام

(*) عمار بن ياسر بن عمار بن مالك : أسلم قديماً وكان من المستضعفين الذين يعذبون بمكة ليرجموا عن دينهم ، أحرقه المشركون بالنار وشهد بدراً ولم يشهدا ابن مؤمنين غيره ، وشهد المشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وحماه الطبيب الطيب قتل عمار بصفين مع علي بن أبي طالب سنة ٣٧ هـ ، صفوة الصفوة ج ١ ص ١٢٥ .

(**) (من ٢٠٨ - ٢٨١ هـ) عبد الله بن محمد بن عبيد بن سفيان ابن أبي الدنيا القرشي الأموي مولاهم البغدادي حافظ للحديث مكث من التصنيف ص ٢٦٠ ج ٤ الأعلام .

(***) (من ٥٠١ - ٥٨١ هـ) محمد بن عمر بن أحمد بن عمر بن محمد الأصبهاني المدني (نسبة إلى مدينة أصفهان) من حفاظ الحديث المصنفين فيه من كتبه (الأخبار الطوال) و (اللطائف) خ في الحديث . الأعلام ج ٧ ص ٣٠٣ .

ومن الأمور الباطنة الخبيثة وقد وردت الأحاديث الصحيحة بأنها من خصال النفاق .

ومن الأمور الباطنة المحبة والبغض والكراهة وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث أنس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « ثلاث من كن فيه وجد بهن حلاوة الإيمان ، من كان الله ورسوله أحب إليه مما سواهما ، ومن أحب عبداً لا يحبه إلا الله تعالى ، ومن يكره أن يعود في الكفر بعد أن أنقذه الله منه كما يكره أن يقذف في النار » وفي رواية « وأن يحب في الله ويبغض في الله » .

وأخرج مسلم من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إن الله تعالى يقول يوم القيامة : [أين] ^(١) المتحابون لأجلي اليوم أظلمهم في ظلي يوم لا ظل إلا ظلي » وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة في السبعة الذين يظلمهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله « ومنهم رجلان تحابا في الله اجتمعا عليه وتفرقا عليه » . وأخرج مسلم من حديثه في الرجل الذي أتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعرفه أنه زار أخاه أحبه في الله تعالى فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : إن الله قد أحبك كما أحببت فيه « وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي ذر « أنه صلى الله عليه وآله وسلم قال : المرء مع من أحب » .

والأحاديث في هذا الباب كثيرة جداً ومن ذلك ما ورد في ذم حب الدنيا ومدمح حب الآخرة ، وهي أحاديث كثيرة ^(٢) .

ومن الأمور الباطنة الطيبة وقد صح عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنها

(١) في (أ) سهى المؤلف عن كتابة (أين) .

(٢) في (ب) سقطت من النسخ (وهي أحاديث كثيرة) .

ترك كما في حديث ابن مسعود وصححه الترمذي وابن حبان .

ومن الأمور الباطنة التوبة ، والأحاديث الواردة في الترفيب فيها متواترة . ومنها الأحاديث الواردة في مدح الخشية من الله عز وجل .

ومنها الأحاديث الواردة في ذم طول الأمل ومدح قصره . ومنها الأحاديث الواردة في مدح الخوف من الله عز وجل ، ومراقبته .

ومنها الأحاديث الواردة في مدح حسن الظن بالله ، ولو لم يكن منها إلا ما في الصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : قال الله عز وجل أنا عند ظن عبدي بي . وحديث جابر عند مسلم وغيره أنه سمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم قبل موته بثلاثة أيام يقول : « لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله عز وجل » .

ومنها الصبر وقد ورد مدحه وكون الله مع الصابرين وماله^(١) من الأجر العظيم في الكتاب والسنة .

وبالجملة فاستيفاء الفرائض الباطنة ، والمحرمات الباطنة التي تركها من الفرائض يطول جداً ، فلنقتصر على هذا المقدار ، وبه يتبين أن ما ذكره الطوفي من اشتغال خصال الإسلام على الفرائض الظاهرة ، واشتغال خصال الإيمان المذكورة في الحديث على الفرائض الباطنة غير صحيح .

مقام الإحسان ولمن يكون :

وأما قول الطوفي : والمركب منهما وهو الإحسان كما تضمنه حديث جبريل الخ فاقول : وجه تركه منهما أنه صلى الله عليه وآله وسلم قال في

الاحسان لما سأله السائل عنه : « أن تعبد الله كأنك تراه ، فإن لم تكن تراه فإنه يراك » ، فأمره أن يعبد الله سبحانه على هذه الصفة ، وهي كأنه يراه فمجوع الاحسان هو العبادة مع الحضور والمراقبة ومزيد الخشوع فيها . ولكن لا يخفى أن كون الاحسان يتركب من مجموع الاسلام والايمان مبنى على أن العبادة مع هذه المراقبة تحصل لكل مؤمن ، وهو ممنوع .

فإن هذه رتبة وراء الايمان بمسافات طويلة ودرجات كثيرة ، لأن الايمان يحصل بمجرد إيمانه بالله وملائكته وكتبه ورسله والقدر خيره وشره وقد عرفنا أن هذا حاصل لغالب العباد ، ولو كان الاحسان من مجموع الاسلام والايمان لزم أن يحصل لكل مسلم مؤمن ، وأنه إذا لم يحصل له ذلك ولم يعبد الله كأنه يراه لم يحصل الايمان . وهذا باطل من القول وتكليف بما لا يستطيعه من أهل الايمان إلا من هو الكبريت الأحمر والغراب الأبقع ، وكل عالم بهذه الشريعة الغراء لا يخفى عليه مثل هذا .

فلاحسان هو موهبة يتفضل الله بها على خاص عباده وجلة صفوته وأكابر أوليائه وأهل محبته .

فالتى ينبغى أن يقال : إن الاحسان مشروط بالاسلام والايمان ، وأنه لا يتم إلا لمن حصل له هذان الامران وهو شيء ثالث ، ليس هو عين أحدهما ولا مركب منهما ، وفرق بين الشرط والشرط ، فإن الشرط خارج عن المشروط وإن استلزم عدمه بخلاف الشرط فإنه جزؤه الذى تتركب منه مع غيره .

فالطوفى لما صرح بتكوين الاحسان من الاسلام والايمان ، استلزم كلامه هذا ، أنهما جزآن له ، وليس كذلك ، بل هما شرطان له ، من فقدهما أو أحدهما فقد الاحسان كما هو مفهوم الشرط . فلا بد من هذا ، وإلا

استلزم كلامه الباطل ، وهو أن كل من اجتمع له الاسلام والايمان يكون قد بلغ رتبة الاحسان ، وهذا غلط من القول ، وشطط من الرأى ، وهب من التسلط من ثقل لا ينوء به غالب عباد الله المؤمنين .

مقام الاحسان :

والمراتب تتفاوت بتفاوت هذه المقامات ، وإن كان بينهما فى العلو ما بين السماء والأرض ، وأعظم محصلات هذا المقام الاحسانى هو الخشوع والخوف والخشية من الله عز وجل كما قال عز وجل : « ولن خاف مقام ربه جنتان » (١) وفى الحديث المتفق عليه فى السبعة الذين يظلمهم الله فى ظله ومنهم رجل دعه امرأة ذات منصب وجمال فقال : إني أخاف الله .

وكذلك فى حديث الثلاثة الذين انطبقت عليهم الصخرة فقل صاحب المرأة التى دعه فتركها : « اللهم إن كنت تعلم أنى إنما فعلت ذلك رجاء رحمتك وخشية هذا بك » وهو فى الصحيحين وغيرهما .

وكذلك حديث الرجل الذى أمر أولاده بإحراقه إذا مات فقال له الله عز وجل : « لم فعلت هذا ؟ قال : خشيتك يارب وأنت أعلم بفقر الله له » . وهو فى الصحيحين وغيرهما .

وأخرج ابن حبان فى صحيحه من حديث أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم عن الله سبحانه أنه قال : « وعزتى لا يجتمع على عبد خوفان وأمانان : إذا خافنى فى الدنيا أمنت يوم القيامة ، وإذا أمنتى فى الدنيا أخفته يوم القيامة » .

وأخرج الترمذى وحسنه والبيهقى من حديث أنس قال : قال رسول الله

(١) سورة الرحمن آية : ٤٦ ، وفى (ب) لا توجد (عز وجل) بعد قال .

صلى الله عليه وآله وسلم : « قال الله عز وجل : أخرجوا من النار من ذكرني يوماً أو خافني في مقام » وأخرج الترمذي وصححه من حديث أبي هريرة قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « من خاف أدلج ، ومن أدلج بلغ للنزلة ، صاعة الله عالية ، ألا إن ^(١) صاعة الله الجنة »

وأخرج البخاري وغيره من حديث أبي ذر ، أنه صلى الله عليه وآله وسلم قال : « والله لو تعلمون ^(٢) ما أعلم لضحكتم قليلاً ، ولبكيتم كثيراً ، وما تلذذتم بالنساء على الفراش ، ولا خرجتم إلى العمدات تجأرون إلى الله والله لوددت أني شجرة تعضد » وهو في الصحيحين من حديث أنس .

ومن ذلك حديث أنس هند الترمذي وابن ماجه : أنه صلى الله عليه وآله وسلم دخل على شاب وهو في اللوت ، فقال : « كيف تجدك » قال : أرجو الله يا رسول الله وإنني أخاف ذنوبي ، فقال صلى الله عليه وآله وسلم : لا ينجنهمان في قلب عبد مؤمن في مثل هذا للوطن إلا أعطاه الله ما يرجو وأمنه مما يخاف : وإسناده حسن ، وفي إسناده جعفر بن سليمان الضبي ^(٣) ولكنه صدوق . أخرج له مسلم ووثقه الجمهور ، وتكلم فيه قوم منهم الدارقطني .

(١) في (ب) سقطت من النسخ (ألا إن) .

(٢) في (ب) علمتم .

الأعلام

(٣) (الضبي) : وردت الضبي بالصاد في (أ) ، (ب) وفي خلاصة تذهيب السكال (للمحافظ صفي الدين أحمد بن عبد الله الخزرجي الأنصاري : (جعفر بن سليمان الضبي بضم المعجمة وفتح الباء أبو سليمان البصري الزاهد ، وثقه أحمد وابن معين قال ابن سعد ثقة يتشيع مات سنة ١٧٨ هـ) الطبعة الأولى .

وأخرج أحمد والنسائي والحاكم وصححه من حديث أبي رجالة^(*) عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « حرمت النار على عبيد دمت أو بكت من خشية الله » وأخرجه الحاكم وصححه، من حديث أس، وأخرج الترمذي وصححه والنسائي والحاكم . وقال صحيح الإسناد . من حديث أبي هريرة « أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال « لا يبالغ النار رجل بكى من خشية الله حتى يعود اللبن في الضرع » . والحداد في هذا الباب كثيرة .

ومن أَعْظَم الأسباب للوصول إلى مقام الإحسان الزهد في الدنيا ، وفي ذلك ترغيبات كثيرة^(١) : ومنها ما أخرجه ابن ماجه من حديث سهل بن سعيد^(*) قال : جئت رجل إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال : « يا رسول الله داني على عمل إذا عملته أحبني الله تعالى وأحبنى الناس » قال : « زهد في الدنيا يحبك الله ، وزهد فيما في أيدي الناس يحبك الناس » ، وفوق إسناده^(٢) خالد بن عمرو القرشي الأموي السعدي وفيه مقال

وأخرج مسلم وغيره من حديث أبي سعيد أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم [قال]^(٣) : « إذا الدنيا خضرة حلوة وإن الله تعالى بمن خلفكم

(*) هو أبو رجالة شمعون بن زيد الأزدي حليف الأنصار مولى رسول الله ﷺ شهد فتح دمشق وسكن بيت المقدس ولم يعرف له تاريخ وفاة . (خلاصة التهذيب) ص ١٤٣ .

(١) في (أ) تكررت (كثيرة) .

(٢) في (أ) سقطت (الماء) من المؤلف سهواً .

(٣) في (أ) لا توجد (قال) .

الأعلام

(*) هو سهل بن سعد الخزرجي الأنصاري من بني ساعدة صحابي مشهور من أهل المدينة له في الصحيحين ١٨٨ حديثاً توفي سنة ٩١ هـ (الأعلام ج ٣ ص ٢١٠) .

فيها فينظر كيف يعملون فانقوا الله ، وانتقوا النساء » وأخرج مسلم عن عبد الله ابن عمر (رضي الله عنه) أنه قال له عبد الله : « ألك امرأة تأوى إليها ؟ قال نعم قال ألك مسكن تسكنه ؟ قال نعم قال فأنتم من الأغنياء ؟ قال فإن لي خادما قال فأنتم من الملوك » .

وأخرج مسلم والترمذي ، وابن ماجه من حديث عبد الله بن عمرو أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « قد أنلح من أصلم ورزق كفافاً وقدمه الله تعالى بما آتاه » .

وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما من حديث أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « اللهم اجعل رزق آل محمد قوتاً » وفي رواية كفافاً » . وأخرج مسلم من حديث المستورد (رضي الله عنه) قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « ما الدنيا في الآخرة إلا كما يجعل أحدكم إمامه هذه في اليوم ، وأشار بالسبابة فليتنظر بما ترجع » .

وأخرج أحمد بإسناد رواه ثقات والبخاري ، وابن حبان في صحيحه والحاكم والبيهقي في الزهد من حديث أبي موسى (رضي الله عنه) أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « من أحب دنياه أضرب آخرته ، ومن أحب آخرته أضرب دنياه ، فأتروا ما يبقى هل ما يبقى » .

(*) عبد الله بن عمرو بن العاص . صحابي من النساك ، ومن كتاب الوحي ، ولد سنة ٧ قبل الهجرة وتوفي سنة ٦٦ هـ ، وكان كثير العبادة ، له في الصحيحين ٧٠٠ حديث .

(١) في (ب) (رضي الله عنه) .

الأعلام

(**) هو المستورد بن أحنف الفهري روى عن عبد الله بن مسعود وكان ثقة وله أحاديث (الطبقات الكبرى لابن سعد) ج ٦ ص ١٩٥ .

وأخرج الحاكم وصححه من حديث أبي مالك الأشعري^(*) قال هند موته : يا مفسر الأشعريين : ليبلغ الشاهد الغائب : إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « حلوة الدنيا مرة الآخرة ، ورة الدنيا حلوة الآخرة » .

وأخرج الترمذى وصححه وابن حبان فى صحيحه من حديث كعب بن مالك^(**) قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « ما ذبيان جائعان أرملا فى غنم بأفسد لها عن حرص للرء على اللال وللشرف لدينه » . وأخرج الطبرانى وأبو يعلى بإسناد جيد من حديث أبي هريرة نحوه . وأخرج البزار أيضاً بإسناد حسن من حديث ابن عمر نحوه .

وفى الصحيحين وغيرهما من حديث عمرو بن هوف الأنصارى قال : « لما قدم عليه^(١) بجزية البحرين [قال]^(٢) : أبشروا وأهلوا ما يسركم ، فوالله ما أفقر أخشى عليكم ، ولكن أخشى أن تبسط الدنيا عليكم كما بسطت على من كان من قبلكم فتنافسوها كما تنافسوها فتهلككم كما أهلكتهم » .

وفى الصحيحين وغيرهما من حديث أبي سعيد الخدرى قال : « جالس

(١) فى (ب) تفسير للضمير من حمل الكاتب أحد القراء كما يلى (على النبي صلى الله عليه وآله وسلم) .

(٢) فى (١) لا توجد (قال) وهى ضرورية

الأعلام

(*) قيل اسمه عبيد ، وقيل عبد الله ، وقيل عمرو بن الحارث ، صحابى ، مات فى طاعون (عمواس) سنة ١٨ هـ . تقريب التهذيب لابن حجر .
 (**) هو كعب بن مالك بن عمرو بن لقيط البدرى الأنصارى الخزرجى . صحابى من أكابر الشعراء من أهل المدينة اشتهر فى الجاهلية ، وكان فى الإسلام من شعراء النبي ﷺ شهد الوقائع . توفى سنة ٥٠ هـ (الأعلام ج ٥ ص ٨٥) .

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على المنبر ، وجلسنا حوله فقال : إن مما أخاف عليكم ما يفتح^(١) عليكم من زهرة الدنيا وزينتها . وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي ذر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : يا أبا ذر . قلت : لبيك يا رسول الله ، فقال^(٢) : ما يسرني أن هندي مثل أحد هذا ذهباً يعطى عليه ثلاثة و هندي منه دينار إلا شيء أرصده لدين إلا أن أقول في هباد الله هكذا ، وهكذا ، من يمينه وعن شماله ومن خلفه ثم سار فقال : إن الأكتارين^(٣) هم الأقلون يوم القيامة إلا من قال هكذا وهكذا وهكذا من يمينه وعن شماله ومن خلفه . وقليل ما هم .

وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة قال : قال والذي نفسي بيده ما شبع^(٤) نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم ثلاثة أيام تباعاً من خبز حنطة حتى فارق الدنيا .

وأخرج الترمذي وقال : حديث صحيح من حديث ابن عباس قال : كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يبيت اليالي للاتباع وأهله طاوياً لا يجدون عشاء ، وإنما كان أكثر خبزهم الشعير . وفي الصحيحين وغيرهما من حديث عائشة قالت : ما شبع آل محمد من خبز الشعير يومين متتابعين حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم .

وأخرج أحمد والطبراني برجال ثقات من حديث أس أن فاطمة رضي الله عنها ناولت النبي صلى الله عليه وآله وسلم كسرة من خبز شعير ، فقال :

(١) في (ب) (أن يفتح) .

(٢) في (ب) (قال) .

(٣) في (ب) (الأكثر) .

(٤) في (ب) (رسول الله) .

« هذا طعام أكله أبوك منذ ثلاثة أيام » .

وأخرج ابن ماجه بإسناد حسن والبيهقي بإسناد صحيح من حديث أبي هريرة قال : « أتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بطعام سخن فأكل ، فلما فرغ قال : الحمد لله ما دخل بطفي طعام سخن منذ ^(١) كذا وكذا » .

وأخرج الترمذى وقال : حسن من حديث أبي أمامة قال « قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : عرض على ربى هز وجل ليحمل لى بطحاء مكة ذهباً ، قلت : لا يارب ، ولكن أشبع يوماً وأجوع يوماً أو قال ثلاثاً أو نحو هذا فإذا جعت تضرعت إليك وذكرتك ، وإذا شبعمت شكرتك وحدتك » .

وأخرج البخارى والترمذى من حديث أبي هريرة قال : « خرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من أيدينا ^(٢) ولم يشبع من خبز الشعير » . وأخرج الطبرانى بإسناد جيد من حديث كعب بن عجرة قال : « أتيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم فرأيتُه متغيراً قال : فقلت بأبى أنت مالى أراك متغيراً ؟ فقال : ما يدخل جوفى ما يدخل جوف ذات كبد منذ ثلاث ^(٣) » .

وأخرج البخارى من حديث سهل بن سعد قال : « ما رأى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم النقي ^(٤) من حين ابتعثه الله تعالى حتى قبضه الله ، فقيل هل كان لكم فى عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مناخل ؟ فقال ما رأى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من خلا من حين ابتعثه الله تعالى حتى قبضه

(١) فى (أ) بعد منذ (ألف) زائدة مهملة .

(٢) فى (ب) سقطت من (أيدينا) من الناسخ .

(٣) فى (ب) سقطت من الناسخ (جوف) وهى ضرورة لتنام المعنى .

(٤) هو الخبر الذى نقي دقيقه فصار أبيض ، ويسمى . الحسوارى صفوة

الله، فقيل : فكيف كنتم تأكلون الشعير خير منه خول ؟ قال : كنا نطحنه وننخله فيطير ما طار ، وما بقي نريناه فأكلناه .

وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما من حديث عائشة أنها قالت : « إن كنا لننظر إلى الهلال ثم الهلال ثم الهلال ثلاثة أهلة في شهرين ، وما أوقد في أبيات النبي صلى الله عليه وآله وسلم نار . قال هروة يا خالة فما كان يمشيكم ؟ قالت : الأسودان : التمر والماء . »

وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أنس « أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم عصب بطنه بعصابة من الجوع . »

وأخرج الترمذي وصححه وابن حبان في صحيحه من حديث أنس قال : قال صلى الله عليه وآله وسلم : لقد أتت على ثلاثون من بين يوم وليلة ومالي^(١) ولبلال طعام يأكله ذو كبد إلا شيء يواريه إبط بلال . وأخرج ابن ماجه والترمذي وصححه الطبراني من حديث عبد الله بن مسعود قال : نام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على حصير فقام وقد أثر في جنبه فقلنا^(٢) يارسول الله : « لو اتخذنا لك وطاء فقال مالي والمدينا ما أنا في الدنيا إلا كراكب استظل تحت شجرة ثم راح وتركها » وأخرجه أحمد وابن حبان في صحيحه والبيهقي من حديث ابن عباس وأخرج نحوه ابن ماجه بإسناد صحيح والطحاك وصححه من حديث عمر بن الخطاب ونحوه من حديث في الصحيح في قصة دخوله على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما [آلى]^(٣) من نسائه وفي الصحيحين وغيرهما من حديث عائشة قالت « إنما كان فراش رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

(١) في (ب) (مالي) فقط دون الواو .

(٢) في (ب) (فقلنا) .

(٣) في (أ) ، (ب) (آلى) بالأنف .

وآله وسلم الذي ينام عليه أدمًا حشوة ليف . وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي بردة بن أبي موسى قال : « أخرجت لنا عائشة كساءً بلبداً ، وإزاراً غامظاً فقالت : قبض رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في هذين » والمليد : (المرقع) وأخرج البخاري من حديث عمرو بن الحارث قال : « ما ترك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عند موته درهماً ، ولا ديناراً ولا عبداً ، ولا أمة ، ولا شيئاً إلا بغلته البيضاء التي كان يركبها وسلاحه وأرضاه جعلها لابن السبيل » .

وفي الصحيحين وغيرهما من حديث عائشة قالت : « توفي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ودرهه مرهونة عند يهودي في ثلاثين صاعاً من شعير » .

وفي الصحيحين وغيرهما من حديث سعد بن أبي وقاص وقال : « إني لأول العرب رحيًا باسم في سبيل الله ، ولقد كنا نغزو مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مالنا طعام إلا ورق الحيلة وهذا السمر حتى إن كان أحدنا يضع كما تضع الشاة ماله خلط » [والحيلة ^(١)] والسمر من شجر البادية .

وأخرج مسلم وغيره من حديث خالد بن عمير العدوي قال : « خطبنا خالد ابن عزيان وفي خطبته ولقد رأيتني سابع سبعة مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مالنا طعام إلا ورق الشجر حتى قرحت أشداقنا » .

وفي الصحيحين من حديث خباب بن الارت ^(٢) « أنهم لم يجدوا ما يغطوا

(١) في (أ) (الحيلة) باليم قبل الحاء ، ولعله سهو من المؤلف فلما في القاموس (الحيلة) كما كتبها المؤلف قبل .
الأعلام

(٢) كان عبداً ، لأن أعمار امرأة من أهل مكة وأسلم قبل أن يدخل رسول

به رأس مصعب بن عمير^(٥) لما قتل يوم أحد إلا بردة إذا غطوا به رأسه خرجت رجلاه، وإذا غطوا بها رجله خرج رأسه فأصرهم صلى الله عليه وسلم أن يغطوا بها رأسه^(١).

وأخرج البخاري وغيره من حديث أبي هريرة قال : « لقد رأيت سبعين من أهل الأصفه ما منهم رجل عليه رداء، إما إزار أو كساء قد غطوا في أعناقهم منها ما يبلغ نصف الساقين ، ومنها ما يبلغ السكبين فيجمعه بيده كراهية أن ترى عورته » .

ومن الخصال التي يبلغ بها العبد مقام الإحسان : الرفق والأناة والحلم وحسن الخلق وطلاقة الوجه ، وإفشاء السلام .

في الصحيحين وغيرهما من حديث عائشة قالت : « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : إن الله رفيق يحب الرفق في الأمر كله » .

وأخرج مسلم وغيره عنها قالت : « قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : وإن الرفق لا يكون في شيء إلا زانه ، ولا ينزع من شيء إلا شاله » . وأخرج

== الله صلى الله عليه وسلم دار الأرقم ولقي من المشركين الأذى الكثير والمذاب بالمجار وحاش حتى خلافة علي بن أبي طالب فتوفي سنة ٢٧ هـ وهو ابن ثلاث وسبعين سنة . صفوة الصفوة ج ١ ص ١٦٨ .

(١) نلاحظ أن هذا ليس زهدا وإنما هو فقر وضيق ذات اليد فاستدلال الشوكاني بهذه الأحاديث ليس في موضعه .

الأعلام

(*) هو مصعب بن عمير بن هاشم بن عبد مناف بن عبد الدار بن قصي (رضي الله عنهم) دخل على رسول الله ﷺ دار الأرقم فأسلم وكنم إسلامه وكان من أنعم الناس غيثا قبل إسلامه فلما أسلم زهد في الدنيا وأرسله الرسول إلى المدينة قبل الهجرة يدعو أهلها إلى الإسلام حتى أسلم معظمهم وهو أول من صلى الجمعة بالمدينة . المستدر الساقب ص ١٢٥ .

مسلم وغيره من حديث جرير بن عبد الله عه صلى الله عليه وآله وسلم
« من يحرّم الرفق يحرّم الخير زاد أبو داود كله » .

وأخرج الترمذى وصححه بن حديث أبي الدرداء عنه صلى الله عليه وآله
وسلم : « من أعطى حظه من الرفق فقد أعطى حظه من الخير » . وأخرج
البخارى ومسلم وغيرهما من حديث أنس عنه صلى الله عليه وآله وسلم
قال : « يسرّوا ولا تعسروا ، وبشروا ولا تنفروا » . وأخرج البخارى من
حديث أبي هريرة : (عنه صلى الله عليه وآله وسلم : « إنما بهنتم ميسرين ،
ولم تبغثوا عسرين » . وفي الصحيحين وغيرهما من حديث عائشة قالت :
« ما خير رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بين أمرين قط إلا اختار
أيسرهما ما لم يكن إلماً »

وأخرج مسلم بن حديث ابن عباس^(١) قال : « قال رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم للأشج : « إن فيك خصميتين يحبهما الله ورسوله الحلم والأناة »
وأخرج مسلم والترمذى من حديث أنس بن سيمان قال : (سألت رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم عن البر والإثم فقال : « البر جس الخلق ، والإثم ما حاكك
في صدرك ركزت أن يطعم عليه الناس) وفي الصحيحين وغيرهما من حديث
ابن عمرو قال : لم يكن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاحشاً ، وكان
يقول : (إن من خباياكم أحسنكم أخلاقاً . والأحاديث في الثناء على حسن
الخلق كثيرة جداً .

وأخرج مسلم وغيره من حديث أبي ذر قال : (قال رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم (لا يحترق من المعروف شيئاً ولو أن تلقى أخاك بوجه طلق) .
وأخرج أحمد والترمذى وصححه من حديث جابر قال : قال رسول الله

(١) في (ب) (رضى الله عنه) .

صلى الله عليه وآله وسلم « كل معروف صدقة وإن من المعروف أن تلقى أخاك بوجه طلق وأن تفرغ من دلوك في إناء أخيك » وصدره في الصحيحين من حديث حذيفة وجابر .

وأخرج الترمذى وحسنه وابن حبان وصححه من حديث أبي ذر^(١) قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « بسمك في وجه أخيك لك^(٢) صدقة الحديث » . وأخرجه البزار من حديث ابن عمر وفي الصحيحين، وغيرهما من حديث عدى بن حاتم قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « انقروا النار ولو بشق تمرة فمن لم يجد فبسكامة طيبة » .

وفي الصحيحين وغيرهما من حديث ابن عمر « أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وآله وسلم : أى الإسلام خير ؟ قال : تطعم الطعام وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف » وأخرج مسلم وأبو داود والترمذى وابن ماجه من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ، ولا تؤمنوا حتى تحابوا ألا أدلكم على شيء إذا فعلتموه تحاببتم ، أفشوا السلام بينكم » .

وأخرج الترمذى وقال حسن صحيح من حديث عبد الله بن سلام قال : « سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : يأبى الناس أفشوا السلام ، وأطعموا الطعام ، وصلوا بالليل والناس نيام تدخلوا الجنة بسلام » ، وأخرج الترمذى وصححه وابن حبان وصححه من حديث ابن عمر قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : اعبدوا الرحمن وأفشوا السلام وأطعموا الطعام تدخلون الجنان » . وأخرج الطبرانى وابن حبان في صحيحه والحاكم وصححه

(١) فى (ب) (رضى الله عنه) .

(٢) فى (ب) لا توجد (لك) .

من حديث أبي شريح أنه قال : يا رسول الله أخبرني بشيء يوجب لي الجنة ، قال : « طيب الكلام وبذل السلام وإطعام الطعام » . وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة « قال صلى الله عليه وآله وسلم : حق المسلم على المسلم خمس ، وفي رواية ست ، ومنها إذا لقيتك مسلم عليه » . وأخرج الطبراني في الأوسط بإسناد جيد من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « أخرج الناس من عجز في الدهاء ، وأبخل الناس من بخل بالسلام » . وأخرج الطبراني في معجمه الثلاثة بإسناد جيد ، من حديث عبد الله بن مغفل^(١) قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : أَسْرَقَ النَّاسُ الَّذِي يَسْرِقُ صَلَاتَهُ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ : كَيْفَ يَسْرِقُ صَلَاتَهُ ؟ قَالَ : لَا يَنْتَمِ رُكُوعُهَا ، وَلَا سُجُودُهَا ، وَأَبْخَلَ النَّاسُ مَنْ بَخَلَ بِالسَّلَامِ » . وأخرج أحمد والطبراني والبخاري ، وبإسناد أحمد لا بأس به من حديث جابر « وفيه أنه صلى الله عليه وآله وسلم قل للذي امتنع من أن يبيعه هذقة بالجنة : ما رأيت أبخل منك إلا الذي يبخل بالسلام » .

ومن أعظم الأسباب الموصلة إلى مقام الإحسان المداومة على العمل الصالح ، فقد ثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث عائشة^(١) أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم [قال]^(٢) : « إن أحب الأعمال إلى الله أدومها وإن قل » .

(١) في (ب) (رضي الله عنها) .

(٢) سها المؤلف في (أ) عنها أي عن (قال) .

الأعمال

(*) عبد الله بن مغفل أبو سعيد (رضي الله عنه) كان من البكائيين ومن

الذين بهمهم عمر إلى البصرة يفتقونهم ، صفوة الصفوة ج ١ ص ٢٨٢ .

مقام الولي وإجابة الدعاء :

ولنرجع إلى شرح الحديث الذي نحن بهدد شرحه فنقول : إن قوله : « ائن سألني لأعطيه » وائن استعاذني لأهيئنه » ربما يقال : ما الفائدة في توقف العطية منه عز وجل على السؤال ، والإجابة له على الاستعاذة مع أنه سبحانه المعطي بغير حساب المنفضل على عباده بكل جميل وغالب ما يصل إلى العباد الذين لم تكن لهم مرتبة الولاية المعطى بل الذين هم دونها بمراحل ، بل الذين خاطوا على أنفسهم وقهروا فيما يجب عليهم هو من تفضلاته الجملة وتكرراته الفائضة عن غير تقدم سؤال .

قلت : هاهنا ^(١) نكتة عظيمة وفائدة جليلة وهي أنهم إذا أهطوا بعد السؤال وأهيئوا بعد الاستعاذة عرفوا أن الله سبحانه قد أجاب ^(٢) لهم الدعاء وتلك منة لا تساويها منة ورتبة تنقاصر عنها كل رتبة وهذا يحصل لهم من المرور ما لا يتأدر قدره ويكرون عند هذه الإجابة أعظم مروراً بها من العطية وإن بلغت أعظم ^(٣) مبلغ في الكثرة والنفاسة . وهذا يستكثرون من أعمال الخير ويبالغون في تحصيلها لأنهم قد عرفوا ما لهم عند ربهم حيث أجاب دعاءهم ولبي نداءهم .

وأيضاً قد قدنا أن الدعاء هو العبادة بل هو مخ العبادة فالإرشاد إليه إرشاد إلى عبادة جليلة تقرب إليها فائدة جميلة مع ما في ذلك من امتثال الأمر الرباني حيث يقول : (ادعوني أستجب لكم) ^(٤) وقوله سبحانه : (وإذا سألك عبادي عني فإني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان) ^(٥)

(١) في (ب) (عنا) فقط . (٢) في (ب) استجاب لهم .

(٣) في (ب) (أبلغ مبلغ) . (٤) سورة غافر آية : ٦٠ .

(٥) سورة البقرة آية : ١٨٦ .

ومع ما فيه أيضاً من خلوص عباده من الاستكبار على ربهم الذي وده
الوهد عليه بقوله سبحانه : (إن الذين يستكبرون عن عبادتي)^(١) أي
دهائي كما سبق بيانه .

فكانت الفوائد ثلاثاً :

الأولى : الظفر بالرتبة العلمية من كونهم من [مجابى]^(٢) المدهوة .

الثانية . ما في ذلك من العبادة لله هو وجعل بدائه .

الثالثة : توقيهم^(٣) لما خوطب به غيرهم من المستكبرين عن الدماء .

ومع هذا فلا شك أن بعض المسببات مرسطة بأسمائها من العظام لا يحصل
للعبد^(٤) إلا بسبب الدماء . فالولى وإن كان في أعلى مراتب الولاية لا يزال
مأقوده الله بسبب إلا بفعل ذلك السبب فكان في الدماء من هذه الغيضية فائدة
رابعة لأن العبد لا ينسره أن يقطع بوصول مطلوب من مطالبه إليه حتى
يفترك^(٥) الدماء لربه هو وجعل بأن يوصله إليه .

مقام المحبة وإجابة الدعاء :

قال ابن حجر في الفتح : « وفي الحديث أيضاً أن من أتى بها وجب عليه :
وتقرب بالترافل لم يرد دعاؤه لوجود هذا الوعد الصادق المؤكد بالعلم ، وقد
تقدم الجواب عما يختلف^(٦) . انتهى .

(١) سورة البقرة آية : ١٨٦ .

(٢) في (أ) ، (ب) : (مع من مجابى) وهو خطأ نحوى .

(٣) في (ب) (توقيهم) وهو خطأ كما يفهم من السياق .

(٤) في (ب) سقطت كلمة (للعبد) سهواً من النسخ .

(٥) هنا يترك ، بمعنى : يجعل (٦) ص ٢٩٦ .

أقول : قد قدم ذكر استشكل ما في الحديث من الوعد بالإجابة بأن جماعة من العباد والصلحاء دحوا وبالفوا ، ولم يجابوا . ثم ذكر ذلك الجواب الذي قدمه وقدمنا الاستدلال على ما ذكره في الجواب . وكان الأولى له أن يقدم ما ذكره هنا على ما ذكره هناك حتى يكون ذلك الاستشكل ، لما أفاده هذا الاستدلال المذكور هنا .

وأقول : هذا الحديث ، ورد ، هم أولياء الله الذين تقربوا إليه بما يجب حتى أحبهم ، وهو مقتضى لإجابتهم لاحتاجة .

ولا يرد عليه ما أورده من عدم إجابة جماعة من العباد والصلحاء ، فإن هذا مقام هو أعلى من مقامهم ، ونزلة هي أرفع من منزلتهم ، ولا ملازمة بين مقام للعبادة والصلاح ، وبين مقام المحبة ، فإن العبادة وإن كثرت وتنوعت قد تقع منه عز وجل الموقع المقتضى لمحبة ، وقد لا [تقع] ^(١) إما لكونها مشوبة بشائبة تكسر صفوها وتمحق بركتها مما لا يتممده العبادة ، بل يصدر إما على طريق التقصير في علم الشريعة أو التقصير في الخلوص الذي يوصل صاحبه إلى محبة الرب عز وجل .

ولا حرج على قائل أن يقول : إن من بلغ إلى رتبة المحبة ، وكان الله سبحانه وبصره أن يجاب له كل دعاء ويحصل [بغيته] ^(٢) على حسب إرادته . وأى مانع يمنع من هذا ؟ بل كل ما يظن أنه مانع ليس بمانع شرعي ولا عقلي . ووجود بعض أهل العبادة على الصفة التي ذكرها من كونه دعا وبالعز ولم يجب لئس ذلك إلا للمانع يرجع إلى نفسه . ولا يكون المانع الراجع إلى نفسه مانعاً في حق من هو أعلى منه رتبة وأجل منه مقاماً وأكبر منه منزلة .

(١) في () (يقع) وهو سهو من المؤلف . وفي (ب) (الياء) دون نقط .

(٢) في (أ) (بعينه) وهو سهو خطي من المؤلف .

وإذا هرفت انتفاء المانع الذى يعتمد به فى المانعية فقد وجد هاهنا
المقتضى الذى هو أوضح من شمس النهار ، وهو عهد^(١) من لا يخلف الميعاد .
وإذا وجد المقتضى وانتفى المانع حصل المطلوب الذى وجد بما يقتضيه إعمالا
لهذا المقتضى الذى ورد مؤكداً بإقسام الرب سبحانه .

فما أبعد ما جاء به المشككون فى هذا الأمر الذى لا يقبل التشكيك لاشترا
ولا هتلا بل ولا هادة . فإن من اطلع على أحوال أولياء الله سبحانه وهرف
ما ذكره المؤرخون فى أخبارهم ، وما اشتملت عليه تراجمهم وجد كل ما توجهوا
به إلى ربهم حاصل لهم فى كل مطلب من المطالب كأننا ما كان . والمحروم
من حرم ذلك .

وكيف ترى ابلى بهين ترى بها سواها وما طورتها بالمدايع
وتلين منها بالحديث وقد جرى حديث سواها فى خروث السامع
أجلك يابلى عن العين إنما أراك بقلب خاشع لك خاضع
أولئك قوم لما دهموا أجيبوا ولما آخَبُوا^(١) أجَبُوا ، ولما أخلصوا استخلصوا
صدقت منهم الضائر . فصفت منهم السرائر ، وصاروا صفوة الله فى أرضه
ففاضت عليهم أنواره ، وامتلات قلوبهم من معارفه .

ألا إن وادى الجزع أضغى ترابه من المس كافورا وأهواده رندا
وما ذاك إلا أن هنأ هشية تمشت وجرت فى جوانبه بردا
فلا تجهد نفسك فى كشف حقائقهم ، وذوق دقائقهم حتى تتصل منهم بسبب
وتتمسك من هديهم بطرف فليسان حالهم يأنشدك :

(١) وهو قوله : (ولئن سألنى لأعطينه إلخ) .

(٢) فى (ب) (أحيوا) ولا يستقيم مع السياق .

وكم سائل هن سر ايلي رددته بممياء من ليلي بنعيم يقين
يقولون : خيرنا فانت أمينها وما أنا إن خيرتهم بأمين
فهم القوم الذين لا يشقى جليسهم ، ولا يستوحش أنيسهم قد قالوا
مطالبهم برفع أكفهم إلى خالقهم ، لا يحتاجون في حوائجهم إلا إليه ولا يهولون
إلا هليه .

ونبيت ايلي أرسلت بشفاة إلى فها نفس ليلي شفيها
أكرم من ليلي هلي فترجي به الوصل أم كنت أمراً لأطيعها ؟
وقول ابن حجر في كلامه الذي نقلناه هنا^(١) أنه قد تقدم الجواب عما
يتخلف . هو كلام لا حاصل له لأن الاستشكال الذي قدمه ، هو على ما يقتضيه
الحديث القهري الذي نحن بصدد شرحه . فأجاب عن الإشكال بما ذكره
سابقاً من قوله : « والجواب أن الإجابة تنوع : فتارة قد يقع المطلوب بعينه
إلى آخر كلامه » .

فإن كان هذا الجواب منه الذي جهله متروكاً هو عما أورده من استشكال
مافي هذا الحديث من قوله فيه « إن سألني لأهطينه ولئن استعاذني لأهينده »
فكلامه هنا حيث قال : إن من أتى بما وجب هليه وتقرّب بالنوافل لم يردده
دعائه لوجود هذا الوعد الصادق المؤكّد بالقسم هو كلام على ذلك اللفظ الذي
أورد الإشكال هليه . ومجموع كلاميه هما في شرح ذلك اللفظ . فاما معنى قوله :
إنه قد تقدم الجواب عما يتخلف ؟ فإن كان التخلف وغير التخلف بالنسبة
إلى الولي الذي وعده الله بذلك فقد تناقض كلامه .

وإن كان مراده أنه قد يتخلف تارة ويقع المطلوب بعينه تارة فكلامه

(١) (ب) سقطت من الناسخ كلمة (هنا) .

(٢) في (ب) (إشكاله) .

السابق قد تضمن هذا بل صرح به نصريجاً لا يبقى بعده ريب . فما معنى تكرير الكلام بما يؤم أن دعاء الولي لا يرد على كل حال ؟
مقام المحبة ومدوامه الدوام :

ثم قال ابن حجر في المنتح : « وفيه أن العبد ولو بلغ أعلى الدرجات حتى يكرن محبوباً لله لا ينقطع عن الطلب من الله تعالى لما فيه من الخضوع وإظهار العبودية (١) » انتهى

أقول : إذا كان أنبياء الله [صلوات تعالى وسلامه عليهم] (٢) لا ينقطعون عن الطلب من الله (٣) والوجه له ، وأنطرف منه حتى قال سيد ولد آدم صلى الله عليه (٤) وسلم كما صح عنه : « والله أدرى وأنا وصول الله (٥) صلى الله عليه وآله وسلم ما يفعل بي » مع أنه الذي خفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر .
وبقول كما صح عنه من شدة خوفه من ربه (٦) « لو علمتم ما أعلم لضحكتم قليلاً ، ولبكيتم كثيراً » الحديث الذي تقدم حتى قال في آخره : « ووددت (٧) أني شجرة تفض » .

فإذا كان مقام النبوة القدي هو أعلى مقام وأرفع رتبة ، وليس مقام الولاية بالقسبة إليه إلا كمقام التابع من التبوع والخدام من المخدوم ، فكيف يحتاج أن يقال : إنه لا ينقطع عن الطلب من الله عز وجل مع انه في العصمة معه ، وثبوتها لمن لم ينقطع عن الطلب من الله سبحانه . بل كان نبينا « صلى الله عليه وآله

(١) ص ٢٩٧ (٢) في (أ) جاءت مختصرة هكذا (سلم) .

(٣) في (ب) (سبحانه) بمد لفظ الجلالة .

(٤) في (ب) (وآله صلى الله عليه وسلم) وإن كان المؤلف في (أ) نسبها .

(٥) في (ب)

(٦) في (ب) عز وجل بعد (من ربه) (٧) (ب) (ووددت) .

وسلم « مديماً لدهاء ربه في جميع أحواله مستمراً على طلب حوائجه الدنيوية والأخروية من خالقه لا يمتريه ملل ولا يتعاق به كال ، وله من العبادة على اختلاف أنواعها مالا يباحته به غيره ، ولا يعاقبه سواء .

فكيف ينقطع الولي عن الطلب . فإنه إن فعل ذلك كان ممكوراً به ، ورجع هدوا لله بعد أن كان ولياً له . وبقيضاً له بعد أن كان حبيباً له . « اللهم أحسن عاقبتنا في الأمور كلها ، وأجرنا من خزي الدنيا وعذاب الآخرة » .

وشأن كل عبد من عباد الله إذا ازداد الله قرباً إلى الله وصار من المحبوبين له أن يزداد خضوعاً له ^(١) وتضرعاً إليه ، وتذللاً وتمسكناً وعبادة . وكما ارتفع عند ربه درجة زاد فيما يحبه الله منه ^(٢) درجات . هذا شأن العبودية .

وإذا كان هذا هو السكائن فيما بين العبد وسيدته في بنى آدم ، فكيف لا يكون فيما بين العبد وخالقه ورازقه وهيبته ومجته .

ضلال المدهين لرفع التكليف :

وما أقبح ما يحكى عن بعض المتلاهين بالدين المدهين لتصفو أنهم يزعمون أنهم وصلوا إلى ربهم فاقطعت عنهم التكليف الشرعية ، وخرجوا من جيل المسلمين المؤمنين ، وسقط عنهم ما كلف الله به العباد في هذه الدار . فإذا صح هذا ، فما يقوله أحد من أولياء الرحمن ، بل يقوله أولياء الشيطان . لأنهم خرجوا إلى حزبه وصاروا من جملة أتباعه .

فالعجب لهؤلاء المذمومين ، فإنهم رفعوا أنفسهم عن طبقة الأنبياء وطبقة الملائكة ، فإن الأنبياء عالم كما عرفناك من إدامة العبادة لله في كل حال .

(١) في (ب) سقطت من الناسخ (له) .

(٢) في (ب) سقطت من الناسخ (منه) .

والإزدیاد من المقربات المقربة^(١) إلى الله^(٢) حتى توفاهم الله تعالى .

وكذلك الملائكة فإنهم كما وردت بذلك الآية لا ينفكون عن العبادة لله وصارت أذكاره سبحانه من التسبيح والتهليل هي زادهم الذي يمشون به وهذا هم الذي يتفنون به .

فأشأ أولياء^(٣) الله سبحانه أن يقع من أحقرهم في هذه المرتبة العظيمة وأدناهم في هذا المنصب الجليل هذا الزعم الباطل ، والدعوى الشيطانية ، وإما ذلك الشيطان سول لجهالة من أتباعه ومطيعيه وانزلهم ، وأخرجهم من حزب الله إلى حزبه ومن طاعة الله^(٤) إلى طاعته ، ومن ولاية الله سبحانه^(٥) إلى ولايته . وقد رأينا في ترجمة جهالة من أهل الله وأولياؤه أنهم سمعوا خطاباً من فوقهم ، ورأوا صورة تسكدهم ، وتقول يا هبدي قد وصات إلى ، وقد أسقطت منك التكاليف الشرعية بأسرها . فعند أن يسمع منهم المسمع ذلك^(٦) يقول : ما أظنك أيها المنكلم إلا شيطاناً ، فأعوذ بالله منك ، فعنه ذلك ثلاثي تلك الصورة ولا يبقى لها أثر .

فقد بلغ كيد الشيطان إلى هذا السكيد العظيم ، واسكنه لم ينفق كيده هذا هلى أولياء الله سبحانه فردوه في نحره حتى إنه قد يتطايه هند ذلك الثلاثي شرراً كما وقع لكثير منهم

فهذا الذي يزعم أنه من أولياء الله قد كاده الشيطان بهذه الخيلة واجتنبه

• (١) (ب) (المقربات)

• (٢) بعد لفظ الجلالة في (ب) توجد كلمة (سبحانه) •

• (٣) في (ب) (أولياء) دون اللام •

• (٤) في (ب) بعد لفظ الجلالة كلمة (سبحانه) •

• (٥) في (ب) (عز وجل) بدل (سبحانه) •

• (٦) في (ب) سقطت من الناسخ (ذلك) •

بينها السكر ، فالتفجع وفاد صديقه ضاللا وعبادته كفراً وعمل خسراناً ، وسبب ذلك ما هو فيه من الجهل بالشريعة المطهرة ، ولولا ذلك لكان له من أنوار الدين ووجه الشرح ما يرد عنه كيد الشيطان الرجيم ، كما رده أولياء الله فماد خاسفاً وهو حسير .

وقد عرفنا أن دورى الولاية إذا لم تسكن ربوطة بالشرح مقيدة بالكتاب والسنة ضل صاحبها وهو لا يدري ويكره وهو لا يشعر ووقع في مضايب الله سبحانه وهو يظن أنه في مرضيه .

وما أحسن قول الشاعر :

فساد كبير عالم متهمك وأفسد منه جاهل منك
عما فتنة العالمين كبيرة لمن بهما في دينه يفتك

المراد بتعدد الله سبحانه من نفس المؤمن :

قوله : « وما ترددت عن شيء أنا فاعله تردى عن نفس المؤمن » في حديث عائشة عن ربه .

التعدد : التوقف عن الجزم بأحد الطرفين ولأجل كون هذا معناه عند أهل اللغة احتاج شراح الحديث إلى تأويله بوجوده .

قال الخطابي : « التردد في حق الله تعالى خير جائز ، والبدا عليه في الأمور غير سائغ ، ولسكن له تأويلات (١) » .

« أحاديث (٢) : أن النبي قد يشرف على الملائكة في أيام مرده من داء يصبه

(١) في اللغة : (تأويلان) وهو المستأنس لأن الخطابي لم يورد إلا تأويلين .

(٢) هي اللقيح (أحدها) .

وفاقة تنزل به فيدهو الله تعالى ويستغفبه فيشفيه منها ، ويدفع عنه مسكروها ،
فيكون ذلك من فعله كتردد من يريد أمراً^(١) يمدو له فيتركه ويعرض عنه
ولا بداه من لقائه إذا باغ الككتاب أجله ، ولأن الله تعالى قد كتب الفناء
على خلقه ، واستأنز بالبقاء لنفسه^(٢) ، انتهى الوجه الأول .

أقول : ما أبرد هنا التأويل وأصححه ، وأقل [فادته]^(٣) فإن صدور
الشفاء من الله عز وجل لذلك الذي أصابه الداء شفاء منه ليس من التردد في
شيء ، بل هو أمر واحد وجزم لا تردد فيه قط .

وكذلك إزال المرض به جزم لا تردد فيه فوما قضاء بعد قضاء ، وقدر
بعد قدر ، وإن كانا [با]^(٤) اعتبار شخص واحد ، فمما يختلفان متبايران لم
يتعدا ذاتا ، ولا وقتاً ، ولا زماناً ، ولا صفة ، بل قضى الله على عبده بالمرض
ثم شفاه منه .

فأى مدخل للتردد أو لما يشبه التردد ، أو لما يصحح أن يؤل به التردد في
مثلي هذا .

وقد ذكر أهل العلم أن التأويل لما احتيج إلى تأويله لا بد أن يكون مقبولاً
على وجه ، وله مدخل على حالة ، وإلا وقع تحريف الكلمات الإلهية والنبوية
لمن شاء كيف شاء ، وتلاعب بهما من شاء بما شاء :

قال الخطابي :

الثاني ، أن يكون معناه : « ما رددت رجلي في شيء أنا فاعله كتردي يدي

(١) في (ب) (ولم يمدو له) وهو خطأ في الأسلوب .

(٢) الفتح ص ٢٩٧ (٣) في (أ) (فائدة) وهو اضطراب في الأسلوب .

(٤) في (أ) سقطت (با) من المؤلف .

إمام في نفس المؤمن ، كما روى في قصة موسى عليه السلام ، وما كان من لطمه حين ملك الموت ونرده إليه مرة بعد أخرى ، قال وحقيقة المعنى على الوجهين هطف الله تعالى على العبد ولطفه به وشفقته عليه ^(١) انتهى .

أقول : جعل التردد الذي معناه التوقف عن الجزم بأحد الطرفين بمعنى التردد الذي هو الرد مرة بعد مرة ، وهما مختلفان مفهوماً وصدقاً ، فحاصله : إخراج التردد عن معناه اللغوي إلى معنى لا يلاقيه ولا يلبسه بوجه من الوجوه فليس هذا من التأويل في شيء ، قال في الفتح بعد أن ذكر كلام الخطابي باللفظ الذي حكيناه : « وقال السكلا باذى ما حاصله : أنه عبر عن صفة الفعل بصفة الذات أي عن التردد بالتردد ، وجعل متعلق التردد باختلاف أحوال العبد من ضعف ونصب إلى أن تنتقل محبته في الحياة إلى محبته في الموت فيقبض على ذلك .

قال وقد يحدث الله تعالى في قلب عبده من الرغبة فيما عنده والشوق إليه والمحبة لائقه ما يشترك معه إلى الموت فضلاً عن إرادة السكراة عنده فأخبره أنه يسكره الموت ويسوءه فيكره الله تعالى مسامحته ، فيزيل عنه كراهة ^(٢) الموت بما يورده عليه من الأحوال ، فيأتيه الموت وهو له مؤثر ، وإليه مشتاق . قال : « وقد ورد تفعل بمعنى فعل ، مثل تفكر ، وفكر ، وتدبر ودبر ، وتهدد وهدد والله أعلم » ^(٣) انتهى .

أقول : كلامه هذا قد اشتمل على أمرين : أحدهما هو كالتفسير لما ذكره الخطابي ، والآخره ربطه بنافية هي قوله إلى أن تنتقل محبته في الحياة إلى محبته في الموت ، فصار كلامه بهذه الغاية أتم من كلام الخطابي ، فإنه إنما جعل

(٢) في الفتح : (كراهية) .

(١) الفتح ص ٢١٧

(٣) ص ٢٩٧

حاصل الوجهين الذين ذكرهما ، هو عطف الله على العبد ، ولطفه به وشفقته عليه .

ويقال للكلاباذى : غاية ما جاء به التأويل الذى ذكرته أن التردد الذى حكاه الله عن نفسه هو انتقال العبد من حالة إلى حالة ، فأخرجت التردد عن معناه ، وأخرجت التردد إلى اختلاف أحوال المتردد فى شئ من الأمور المتعلقة به ، وهذا إخراج للمعنى إلى معنى مغاير له بكل حال وعلى كل وجه .

ويقال للخطابى : جماع التردد فى الموت عطف الله على العباد ولطفه به وشفقته عليه ، وهذا معنى لا جامع بينه وبين التردد فى موت العبد ، فإن لطف الله [بعباده] ^(١) وعطفه عليهم وشفقته بهم أمر مقطوع به لا تردد فيه منه من وجوه ، وأما ما ذكره الكلاباذى من قوله : « وقد يحدث الله فى قلب عبده من الرغبة فيما عنده والشوق إليه إلخ » ، فهو تكرير لقوله قبله إلى أن تنتقل محبته فى الحياة إلى محبته فى الموت ، وقد آمدنا الجواب عنه .

وأما قوله : وقد ورد تفعل بمعنى فعل مثل تفكير ^(٢) إلخ فأقول : هذا مسلم فيما لم يخرج منه المدنى إلى معنى آخر ، فإن فكر ، وتفكر ، لم يخرج عن معنى حصول الفكرة للعبد فى شئ منفكر فيه ، وكذلك دبر وتد فىلأنهما واجهان إلى معنى التدبير ، وكذلك هدد وتهدد ، وأما التردد والتريد فلا يرجعان

(١) فى (ب) (على عباده) على أنها كانت مكتوبة أولاً بجاء بعض القراء . ووضع فوقها : (بعباده) ، وكذلك فى (أ) (على عباده) ولكن المشهور أن لطف تعدى بالباء (الله لطيف بعباده يرزق من يشاء وهو القوى العزيز) .
سورة الشورى آية : ١١ ، أو تعدى باللام ، كما فى لسان العرب .
(٢) فى (ب) زاد الناسخ (فكرة)

إلى معنى كما بينا، بل لكل واحد منهما معنى مستقل بخلاف (١) ، معنى (٢) الآخران تدبر وتفكر .

قال في الفتح : « ومن بعضهم : يشتمل أن يكون تركيب الولي يشتمل أنه يعيش خمسين سنة وعمره الذي كتب له سبعون ، فإذا بانها فرض دها الله تعالى بالمائة فيجيبه عشرين أخرى مثلاً ، فبهر عن قدر التركيب وعما انتهى إليه بحسب الأجل المكتوب بالتردد » (٣) انتهى .

أقول : هذا التأويل لم يأت بفائدة تخط فإن العمر الذي هو السبعون لابد أن يبلغه العبد على اعتقاد هذا القائل سواء كان التركيب محتملاً لك أم لا ، وسواء مرضى عند انتهاء عمره إلى خمسين أو لم يمرض ، وسواء دها الله بالمائة أو لم يدع ، فإنه لابد أن يبلغ السبعين ، وغاية ما هنا أن الله رحمه ولطف به فشفاه من مرضه الذي فرض له وهو في خمسين سنة .

فأى شيء هذا ، وما الجامع بينه وبين معنى التردد المذكور في الحديث ؟ قال في الفتح : « وعبر ابن الجوزي عن الثاني (٤) بأن التردد للهلاكه الذي يتبصرون الروح فأضاف (٥) الحق ذلك لنفسه لأن ترددهم من أمره قال : وهذا التردد يفتأ عن إظهار الكراهة ، فإن قيل إذا أمر الله بالقبض كيف يقع عنه التردد ؟ فالجواب أنه متردد فيما لم يجد له (٦) فيه الوقت كأن يقال لا تقبض روحه إلا إذا رضى » (٧) انتهى .

(١) في (ب) (مقابر) .

(٢) في (ب) (المعنى) (٣) ص ٢٩٧ .

(٤) (ب) سقطت من النسخ (عن الثاني) .

(٥) في الفتح : (وأضاف) . (٦) في (ب) (يحل فيه) .

(٧) ص ٢٩٧ .

أقول . انظر مافى هذا الكلام من الخطب والخطاط ، فإنه أولا جعل التردد للملائكة فأخرج الكلام عن معناه إخراجاً لا يبقى المعنى الأصلي معه أثر قط ، وكأنه جعله من الحجاز العلى كقوله بنى الأمير المدينة وهو منه أجنبي ، فإنه قد وقع البناء فى الخارج ، وإنما نسب الفعل إلى [الأمير ^(١)] ، وأما هذا فلم يكن للتردد لواقع من الملائكة فائدة قط ولا وجد فى الخارج [له ^(٢)] أثر ، ثم قال : وهذا للتردد ينشأ عن إظهار الكراهة ، فيقال : إن كان هذا الإظهار من جهة الرب سبحانه فهو يحتاج إلى تأويل آخر كما احتجج التردد إلى تأويل ، فإن الكراهة لا تجوز عليه بهذا المعنى .

ثم لم يظهر ^(٣) لهذا الإظهار فائدة ، فإن ذلك ^(٤) العهد الذى وقع التردد فى قبض روحه لم يمت إلا بأجله المحتوم من دون أن يتقدم منه ساحة ، أو يتأخر عنه ساحة ، ثم انظر إلى ما أورده على نفسه من قوله : فإن قيل : إذا أصر الملك بالقبض ، كيف يقع منه التردد ؟ وهذا إيراد وارد ، فإنهم لا يصرون الله فيما أصرهم ولا يتراخون عن إنجاز أصره سبحانه ، ثم اظر إلى سوط ما أجاب من أن الملك متردد فيما لم يجد له فيه الوقت ، وكيف يؤصر الملك بفعل خير محدود ثم يسارع إلى فعله ^(٥) .

أما قوله : كأن يتم له : لا تقبض روحه إلا إذا رضى فهو مع كونه بهل للتأويل بالمرة والكثرة ، ليس الملك أن ينهل إلا ما يرضى به العهد من قبض روحه أو هدمه ، لأنه قد علم ذلك برضاء ، وعينه لا ينجز للفعل إلا عند الرضى من العهد ، والمفروض أنه يكره الموت كما نفاق به هذا الحديث القدسي ،

(١) فى (أ) (الأسر) ولكن الأمير هى المقصودة ، موافقة لظاهر السياق .
 (٢) فى (أ) ، (ب) (له) ولكن (له) هى الصحيحة لأنها تعود على التردد .
 (٣) فى (ب) (تظهر) (٤) فى (ب) سقطت (ذلك) من النسخ .

فمنذ أن يعرف الملك أن العبد لا يرضى بقبض روحه ، مابقى إلا الإمهال له حتى يرضى ، وأن يخالف الوقت المحدود لموته .

وحينئذ ينفتح إشكال أكبر من هذا الإشكال الذى هم بصدد تأويله .

قال فى الفتح : ثم ذكر ابن الجوزى جواباً ثانياً وهو احتمال أن يكون معنى التردد اللطيف به كأن الملك يؤخر القبض ، فإنه إذا نظر إلى قدر المؤمن وهظم المنفعة به لأهل الدنيا احترامه فلم يبسط يده إليه ، فإذا ذكر أمر ربه تعالى^(١) لم يجد بداً من امتثاله^(٢) ، انتهى .

أقول^(٣) هذا اللطيف الذى بنى عليه هذا الجواب لم يظهر له أثر ، ولا تبين له معنى ، فإن الملك وإن تردد فهو لا محالة سيقبض الروح فى الوقت المحدود ووقوع ذلك الشيء فى نفسه لم يجد له العبد فائدة ولا علم به فضلاً عن أن^(٤) يصل إليه منه منفعة .

فهذا اللطيف ليس بلطف أصلاً ، وإن^(٥) فرضنا أنه^(٦) بتلك الرأفة على العبد ، لسكونه ممن ينتفع العباد به ، كان بها تأخير قبض روح العبد لحظة وأن مجرد ذلك بهد لطفاً ، فإنه يرد عليه إشكال أعظم من الإشكال الذى هم بصدد تأويله ، وهو أن الأجل المحتوم قد تأخر عن وقته بسبب تراخى الملك عن إنفاذ أمر الله به ، وحاشا للملك أن يكون منه هنا ، وحاشا الأمر الإلهى أن لا يجز حسب المشيئة الربانية ، فما أحق صاحب هذا التأويل ، بقول الشاعر :

فكننت كالسهمى إلى شعب موائل من سبل الراعى

(١) فى الفتح (لا توجد) (تعالى)

(٢) ص ٢٩٧ .

(٣) فى (ب) (قلت) .

(٤) فى (ب) (تصل)

(٥) فى (ب) (ولو) .

(٦) فى (ب) (أن)

قال في الفتح : « وجواباً ، رابعاً ، وهو أن يكون خطاباً ، لنا بما لعقل ،
والرب عز وجل ^(١) يتنزه عن حقيقة : بل هو من جلس قوله : « ومن ^(٢)
أتاني شيء أتيت به رولة » فكما أن أحداً يريد أن يضرب ولده تأديباً فتمنعه
الحبة وتبسمه الشفقة فيتردد بينهما ، ولو كان غير الوالد كالمعلم لم يتردد بل كان
لا يبالى ، بل يبادر إلى ضربه لتأديبه ، فأريد تفهيمنا بتحقيق الحبة أولى
بذكر التردد ^(٣) » انتهى .

أقول : هذا التناويل هو أحسن مما تنضم من تلك الوجوه ، فإنهم قد أولوا
مالا يجوز هل الله سبحانه من مثل التعجب والاستفهام ونحوها مما يرد هذه
الموارد بأن ذلك بالنسبة إلى العباد الخاطئين .

ولكن المقام الذي نحن بصدده ، هو مقام أولياء الله وأحبائه وصفوته
من خلقه ، وخاصته من عباد .

وفيه الترغيب للعباد بأن يحرصوا على هذه الرتبة ، وعلى البلوغ إليها
بما تبلغ إليه طاقتهم ، وتصل إليه قدرتهم ، ولا يألون جهداً في تحصيل أصابها
الموصلة إليها من التقرب إلى الله سبحانه بما يجب .

فلا بد أن يكون لذلك التردد فائدة تعود على الولي حتى يكون ذلك سبباً
لنفضي العباد إلى بلوغ رتبته .

وأما إذا كان يموت بأجله المحتوم فهو كغيره من عباد الله من غير فرق
بين سعيدهم وشقيهم وصالحهم وطالحهم .

قال في الفتح : « وجوز الكرماني احتمالاً آخر وهو أن المراد أنه

(١) في (ب) (متنزه) .

(٣) ص ٢٩٧ .

(٢) في (ب) (وإن) .

يقبض روح المؤمن بالتأني والتدريج بخلاف سائر الأموات^(١) فإنها تحصل بمجرد قول كن صريحا^(٢) انتهى .

أقول : هذا التأني والتدريج إن كان له تأثير في الأجل ولو يسيرا رجع الإشكال بأهظم مما نحن بهد : لأنه قد تأخر عن وقته المحدود وأجله المحتوم . وإن كان لا تأثير له فلا نفع فيه للعبد أصلا بل قد يكون قبض روحه دفعة واحدة من غير تراخ ولا تدريج أسهل عليه من قبضه على خلاف ذلك : فإن قلت إذا لم ترض شيئا من هذه التأويلات فأين لنا ما لديك حتى ننظر فيه : قلت : ستعرف ما لدى في ذلك إن شاء الله لكن لا بد ها هنا^(٣) من تقديم مقدمة يتضح بها الكلام ، ويتمين بها الصواب ، نافعها حتى فهمها وتدبرها حتى تدبرها .

أعلم أن كثيرا من أهل العلم لمسا نظروا في آيات وأحاديث تدل على أن ما قد سبق به القضاء لا يتحول ، وأنه ليس في هذه الدار إلا ما قد فرغ منه من قليل وكثير وجليل ودقيق مما انظره على ما ورد مما يدل على ذلك ، ووقفا هذه قواعد مقورة قد تقررت عند أهل الكلام حتى قال قائلهم إنه لو وقع غير ما سبق به العلم وفصل به القضاء لزم لازم باطل ، وهو انقلاب العلم جهلا ، لتخلف ما قد سبق به القضاء .

لا تلازم بين علم الله ونفاذ قضائه :

فقهروا أنظارهم على هذا الإلزام وفعلوا عن لزوم ما شئوا أشد منه ، وهو أن الرب القادر القوي العارف في عالمه بما يشاء ، وكيف يشاء لم يبق لأحد وجعل

(١) في الفتوح (الأمور) (٢) ص ٢٧٩ .

(٣) في (ب) (هنا)

إلا ما قد سبق به قضاؤه ، ولا يتمكن من تغييره . ولا من نقله إلى قضاء آخر .

وهذا تقصير عظيم بالجانب العلمى عز وجل وتعالى وتقدس وهو يستلزم إهمال كثير من الأدلة الشرعية من الكتاب والسنة .

فمنها إهمال ما أرشدنا إليه سبحانه من التضرع إليه ولدهاء له لأنه ليس الداهى إلا ما قد جف به القلم دعا أو لم يدع . وهذه مقالة تبطل بها قائمة الداهى الذى أرشدنا سبحانه إليه فى كتابه العزيز وقال : « ادعونى أستجب لكم » ، وجعل ترك دعائه من الاستكبار عليه ، وتوعد عليه ، كما قال (١) : « إن الذين يستكبرون عن عبادتى الآية » وقال : (أم من يجيب المضطر إذا دعاه) (٢) وقال : « وإذا سألك عبادى عنى فإنى قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان » .
الداهى كسب لرد القضاء :

فأخبرنا سبحانه أنه يجيب دعوة من داهى بعد أن أمرنا بالداهى فى آيات كثيرة ، ومنها هذا الحديث القدسى الذى نحن بصدد شرحه ، فإنه قال فيه . « لئن سألتى لأعطينه ، ولئن استعاذنى لأعيننه » . وهو صادق ولا يخلف الميماد كما أخبرنا بذلك فى كتابة العزيز .

وقد أكد الإجابة منه للأبد فى هذا الحديث القدسى بالقسم على نفسه عز وجل . فكيف يتخلف ذلك .

وقد ورد من الترغيب فى الداهى ما لو جمع لكان مؤلفا مستقلا ، فمن ذلك . ما هو فى الصحيحين وغيرهما ومنها ما هو صحيح كما سنقف عليه .

فمن ما فى الصحيحين وغيرهما من حديث أبى هريرة قال : قال رسول الله

(١) فى (ب) (بقوله) .

(٢) فى (ب) زاد الناسخ جزءا من الآية بعد ذلك وهو (ويكشف السوء) .

صلى الله عليه وآله وسلم قال الله عز وجل : « أنا ههنا غن ههنا ، وأنا معه إذا دعاني » . وفي الحديث القدسي ، الذي أخرجه مسلم وغيره عن أبي ذر^(١) . « يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم قاموا في صعيد فساوئي فأعطيت كل إنسان منهم مسألته ما نفص ذلك مما عندي إلا كما ينقص الخيط إذا أدخل البحر » وأخرج أهل السنن وابن حبان والحاكم ، وصححه الترمذي وابن حبان والحاكم من حديث النعمان بن بشير عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « الدعاء هو العبادة ثم قرأ : (وقال ربكم ادعوني أستجب لكم إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين) : وأخرج الترمذي والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة^(٢) أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « من سره أن يستجيب الله له ههنا أشدائد فليكثر من الدعاء في الرخاء » وأخرجه أيضاً الحاكم من حديث سليمان ومحمد . وأخرج الترمذي وحسنه من حديث أنس قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول قال الله : « يا ابن آدم ، إنك مادعوتني ورجوتني غفرت لك على ما كان ولا أبالي » .

وأخرج الترمذي والحاكم وصححه من حديث عبادة بن الصامت « أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : ما على الأرض مسلم يدعو الله بدعوة إلا آتاه الله إياها ، أو صرف عنه من السوء مثلها ما لم يدع بإثم أو قطيعة رحم ، فقال رجل من القوم : إذا نكث قال : الله أكثر » .

وأخرج أحمد بإسناد لا بأس به من حديث أبي هريرة قال : قال رسول

(١) للمؤلف كتاب على ذلك الحديث اسمه (نثر الجواهر على حديث أبي ذر) ألفه (عام ١٢٤٠) وهو مصور بدار المكتب المصرية (رقم ٣٣٤٧٣ ب) وقد شرح ذلك الحديث فيه متمرضاً لما يتصل به من نواح كلامية وتصوفية وغيرها .
(٢) في (ب) (رضى الله عنه) .

الله صلى الله عليه وآله وسلم : « ما من مسلم ينهيب وجهه لله عز وجل في مسألة إلا أخطأها إياه : إما أن يجعلها له ، وإما أن يدخرها » . وأخرج أحمد والبخاري وأبو يعلى بأسانيد جيدة والحاكم وصححه من حديث أبي سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « ما من مسلم يدعو بدعوة ليس فيها إثم ولا قطيعة رحم إلا أخطأه الله بها إحدى ثلاث : إما أن يجعل له دعوته ، وإما أن يدخرها له في الآخرة ، وإما أن يصرف عنه من السوء مثلها . قالوا : إذن فكثير . قال الله أكثر » .

وأخرج ابن حبان في صحيحه، والحاكم وصححه، والضياء في المختارة من حديث أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « لا تمجروا في الدهاء فإنه إن يهلك مع الدعاء أحد » . وأخرج الحاكم وصححه من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « الدعاء سلاح المؤمن وعماد الدين ونور السموات والأرض » . وأخرجه أبو يعلى من حديث علي . وأخرج الترمذي والحاكم وصححه من حديث ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « من فتح له منكم باب الدعاء فتحت له أبواب الرحمة ، وما سئل الله شيئاً أحب إليه من أن يسأل العافية والدعاء ينفع مما نزل، ومما لم ينزل فمليكم هبادة الله بالدعاء » . وفي إسناده هبة الرحمن بن أبي بكر المليكي وفيه مقال . وأخرج أبو داود والترمذي وحسنه ، وابن ماجه ، وابن حبان في صحيحه والحاكم وصححه من حديث سلمان^(١) قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إن الله حي كريم يستحي إذا رفع الرجل إليه يديه أن يردهما صفراً خائبين » .

(١) في (أ) نسي المؤلف (الراء) من (رسول) .

(٢) في (ب) توجد (رضى الله عنه) .

وأخرج الحاكم وصححه من حديث أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إن الله رحيم كريم يستحي من عبده أن يرفع إليه يديه ثم لا يضع فيهما خيرا » . وأخرج أبو داود والترمذي وصححه والحاكم وصححه من حديث عبد الله بن مسعود قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « من نزلت به فاقة ، فأنزله بالناس لم تسد فاقته ، ومن نزلت به فاقة فأنزله بالله فيوشك الله له برزق عاجل وآجل » .

وأخرج الترمذي وابن أبي الدنيا من حديث ابن مسعود^(١) قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « سلوا الله من فضله فإن الله يحب أن يسأل » . وأخرج الترمذي من حديث أنس أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « الدعاء بمنع العبادة » . وأخرج أبو يعلى من حديث جابر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « ألا أدلكم على ما ينجيكم من عذوبكم ويدرككم أرزاقكم تدهون الله في ليلكم ونهاركم ، فإن الدعاء سلاح المؤمن » . وأخرج أبو داود والترمذي وحسنه وابن ماجه وابن حبان في صحيحه والحاكم وصححه من حديث عبد الله بن بريدة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « سمع رجلا يقول : اللهم إني أسألك بأنى أشهد أنك أنت الله لا إله إلا أنت الأحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ، ولم يكن له كفواً أحد فقال : لقد سألت الله بالاسم الذي إذا سئل به أعطى ، وإذا دعى به أجاب » .

وأخرج الترمذي وقال : حسن من حديث معاذ « قال سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رجلا وهو يقول : يا ذا الجلال والإكرام فقال : قد استجيب لك فسل » . وأخرج الحاكم بن حديث أبي أمامة قال : « قال

(١) في (ب) (رضى الله عنه)

« رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن الله ملكا موكلا بقول : يا أرحم الراحمين فن قالها ثلاث مرات قال الملك : إن أرحم الراحمين قد أقبل عليك فيل » .

وأخرج أحمد وأبو داود واللساني ، وابن ماجه ، وابن حبان في صحيحه ، والحاكم وصححه من حديث أنس قال : « مر النبي صلى الله عليه وآله وسلم بأبي عياش زيد بن الصامت الزرق وهو يصلي وهو ^(١) يقول : اللهم إني أسألك بأن لك الحمد لا إله إلا أنت المنان بديع السموات والأرض إذا الجلال والإكرام ، يا حي يا قيوم : فقال رسول صلى الله عليه وآله وسلم : لقد دعا الله باسمه الأعظم ، الذي إذا دعي به أجاب » :

ومن ذلك ماورد في إجابة دعوة المظلوم على ظالمه ، والأب على ولده ، وورد أيضاً أن جماعة لا يرد دعاؤهم ، والأحاديث بذلك صحيحة ثابتة . والأحاديث في هذا الباب كثيرة وفيها الترغيب في الدعاء ومحبة الله له ، حتى أخرج الترمذي من حديث أبي هريرة مرفوعاً : « من لم يسأل الله يغضب عليه » وأخرج ابن أبي شيبة من حديثه « من لم يدع الله غضب عليه » .

فلو لم يكن الدعاء نافعا لصاحبه ، وأن ليس له إلا ما قد كتب له دعا أولم يدع لم يقع الوعد بالإجابة وإعطاء المسألة في هذه الأحاديث ونحوها ، بل قد ثبت أن الدعاء يرد القضاء كما أخرجه الترمذي وحسنه من حديث سلمان أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « لا يرد القضاء إلا الدعاء ولا يزيد في الأمر إلا البر » وأخرجه أيضاً ابن حبان في صحيحه ، والحاكم وصححه ، وأخرجه أيضاً الطبراني في الكبير ، والضياء في المختارة .

وأخرج ابن أبي شيبة وابن حبان في صحيحه والحاكم وصححه والطبراني

(١) في (ب) لا توجد (وهو) .

في الكبير من حديث ثوبان « لا يرد القدر إلا الدعاء ، ولا يزيد في العمر إلا البر وإن الرجل ليحرم الرزق بالذنب يصيبه » .

وأخرج البزار والطبراني والحاكم وصححه والبزار من حديث عائشة قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « لا يفي حذر من قدر ، والدعاء ينفع مما نزل وما لم ينزل ، وأن البلاء لينزل ، فيتلقاه الدعاء فيعتلجان إلى يوم القيامة » .

فهذه الأحاديث وما ورد موردها قد دلت على أن الدعاء يرد القضاء فما بقي بعد هذا ؟

ومن الأدلة التي تدفع ما قدمناه من قول أولئك القائلين ما ورد من الاستمادة من سوء القضاء ، كما ثبت في الصحيحين وغيرهما ، أنه كان صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « اللهم إني أعوذ بك من سوء القضاء ، ودرك الشقاء ، وجهد البلاء وشماتة الأعداء » . وقد قدمنا هذا الحديث .

فلو لم يكن لعبد إلا ما قد سبق به القضاء لم يستعن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من سوء القضاء .

ومن ذلك حديث الدعاء في الوتر ، وفيه : « وقني شر ما قضيت » . وهو حديث صحيح ، وإن لم يكن في الصحيحين حسبنا قدمنا الإشارة إليه .

ومن الأدلة التي ترد قول أولئك القائلين ما ورد في صلاة الرحم ، ففي الصحيحين وغيرهما من حديث أس أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « من أحب أن يبسط له في رزقه ، وينسأ له في أثره فليصل رحمه » . قوله ينسأ : بضم الياء وتشديد الميم المهمة مهموز أي يؤخر له في أجله . وأخرجه البخاري وغيره من حديث أبي هريرة .

وأخرج البزار والحاكم وصححه من حديث ابن عباس^(١) عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « مكتوب في التوراة : من أحب أن يزاد^(٢) في عمره ويزاد في رزقه فليصل رحمه » .

وأخرج أحمد بإسناد رجاله ثقات عن عائشة^(٣) أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « صلة الرحم وحسن الجوار يعمران الديار ويزيدان في الأعمار » وهو من طريق عبد الرحمن بن القاسم^(٤) ولم يسمع من عائشة . والأحاديث في هذا الباب كثيرة .

فلو لم يكن للعبد إلا ما قد سبق له لم يحصل له الزيادة بصلة رحمه ، بل ليس له إلا ما قد سبق به القضاء ، وصل رحمه أو لم يصل ، فيكون ما ورد في ذلك لغواً لا عمل عليه ولا صحة له .

ومن الأدلة التي ترد قول أولئك ما ورد من الأمر بالتداوى ، وهي أحاديث ثابتة في الصحيح . فلولا أن لذلك فائدة كان الأمر به لغواً .

إذا هرفت ما قد ناه فاعلم أن الله سبحانه قال في كتابه العزيز : (يحو الله ما يشاء وينبت وهداه أم الكتاب)^(٥) . وظاهر هذه الآية العموم المستفاد من قوله ما يشاء ، فما شاء سبحانه مما قد^(٦) وقع في القضاء وفي الأورح المحفوظ بحاه ، وما شاء أثبته . ومما يستفاد منه مثل معنى هذه الآية قوله عز وجل :

(١) في (ب) (رضى الله عنه) (٢) في (ب) (يزاد له) .

(٣) في (ب) (رضى الله عنها) .

(٤) سورة الرعد : ٣٩ (٥) في (ب) سقطت (قد) .

الأعلام

(٦) عبد الرحمن بن القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق النخعي القرشي ، من سادات أهل المدينة فقهاً وعلماء وديانة ، وحفظاً للأحاديث وإتقاناً . توفي بالشام سنة ١٢٦ هـ الأعلام ج ٤ ص ٩٧ .

﴿ وما يهر من معمر ولا ينقص من عمره إلا في كتاب ﴾^(١) ، وقوله هن وجل :
﴿ ثم قضى أجلا وأجل مسمى هنده ﴾^(٢) .

وقد أجاب أولئك القوم الذين قدمنا ذكرهم^(٣) عن الآية الأولى
بجوابات : منها أن المراد : بمحو ما يشاء من الشرائع والفرائض فينسخه
ويبدله : ويثبت ما يشاء فلا يلمسه ولا يبدله . وجملة الناسخ والمنسوخ هنده
في أم الكتاب .

ويجاب هن ذلك بأنه تخصيص عموم الآية بغير مخصص . وأيضاً يقال لهم :
إن الفلم قد جرى بما هو كائن إلى يوم القيامة كما في الأحاديث الصحيحة .
ومن جملة ذلك الشرائع والفرائض ، فهي مثل العمر إذا جاز فيها المحو
والإثبات جاز في العمر المحو والإثبات .

وكل ما هو جواب لهم هن هذا فهو جوابنا عليهم .

ومنها أن المراد بالآية محو ما في ديوان الحفظ مما ليس بحسنة ولا سيئة
لأنهم أمورون بكتب ما ينطق به الإنسان .

ويجاب هن الجواب الأول ، ويلزم فيه مثل اللازم الأول ، وجميع ما ينطق
به بنو آدم من غير فرق بين أن يكون حسنة أو سيئة أو لا حسنة ولا سيئة
هو في أم الكتاب ، و (ما يلفظ^(٤) من قول إلا لديه رقيب عتيد^(٥))
﴿ وكل شيء أحصيناه في إمام مبين ﴾^(٦) ، (ما فرطنا في الكتاب من شيء^(٧))

(١) سورة فاطر : ١١ (٢) سورة الأنعام : ٢ .

(٣) علماء الكلام .

(٤) في (ب) (ينطق) وهو خطأ واضح يخالف لما في المصحف .

(٥) سورة ق : ١٨ (٦) سورة يس : ١٢ .

(٧) سورة الأنعام : ٣٨ .

ومنها أن المراد أن الله يغفر ما يشاء من ذنوب عباده ، ويترك ما يشاء فلا يغفره . ويجاب عنه بمثل الجواب السابق .

ومنها أن المراد يحو ما يشاء من القرون فيمحو قرنا ويثبت قرنا كقوله : (ألم يروا كم أهلكننا قبلهم من القرون)^(١) وقوله : (ثم أنشأنا من بعدهم قرنا آخرين)^(٢) ويجاب عنه بمثل ما تقدم .

ومنها أن المراد الذي يعمل بطاعة الله ثم بمعصيته فيموت [فيموت]^(٣) على ضلاله فهذا الذي يحوره الله والذي يثبته : الرجل يعمل بمعصية^(٤) الله ثم يتوب فيمحوره من ديوان السيئات ويثبته في ديوان الحسنات . ويجاب عنه بما تقدم ، ويلزم فيه ما يلزم في الأول وما بعده بلا شك ولا شبهة .

وأى فرق بين محو السيئة وإثبات الحسنة ، وبين محو أحد المعبرين وإثبات الآخر .

ومنها أن المراد يحو ما يشاء بمعنى الدنيا ويثبت الآخرة . ويجاب عنه بما تقدم . وإذا تقرر لك هذا عرفت أن الآية هامة ، وأن العمر فرد من أفرادها . ويدل على هذا التعميم ما ثبت عن كثير من أكابر الصحابة [أنهم]^(٥) كانوا يقولون في دعائهم : « اللهم إن كنت قد أثبتني في ديوان الأشقياء ، فانقلني إلى ديوان [السعداء] »^(٦) ونحو هذه العبارة من عباراتهم وهم جمهور قد جمع بعض الحنابلة فيما ورد عنهم من ذلك مجلداً بسيطاً .

(١) سورة يس ٣١ (٢) سورة المؤمنون : ٣١ .

(٣) في (١) لا توجد (فيموت) الثانية وهي لازمة لسلامة الأسلوب وقوة المعنى .

(٤) في (ب) (بمعصية) دون لفظ الجلالة .

(٥) في (أ) (أنه) ولا يستقيم .

(٦) في (أ) (السعد) دون مدة . وهو سهو من المؤلف .

وبالجملة فالقول بالتمتع بغير تخصيص هو من القول هل الله بما لم يقل.
لأن الذي قاله هو ذلك اللفظ المأمور ، وتلك الآية الشاملة فتعمرها هل بعض
مدلولاتها بغير حجة نيرة لا شك أنه من القول هل الله بما لم يقل . وقد قال
سبحانه : (قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن ، والإثم والبغى
بغير الحق ، وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا وأن تقولوا هل الله
ما لاتعلمون)^(١) .

وأجابوا عن قوله تعالى : وما يعمر من معمر ، ولا ينقص من عمره
إلا في كتاب) ، بأن المراد بالمعمر الطويل العمر ، والمراد بالمنقوص
قصير العمر .

وبجواب عن ذلك بأن الضمير في قوله : « ولا ينقص من عمره » يعود إلى
قوله من معمر لا شك في ذلك . والمعنى على هذا « وما يعمر من معمر ولا ينقص
من عمر ذلك المعمر » .

هذا معنى النظم القرآني الذي لا يمتثل غيره ، وما عداه فهو إرجاع
الضمير إلى غير ما هو المرجع ، وذلك لا وجود له في النظم .

وأجابوا أيضا بأن معنى ما يعمر من معمر ما يستقبله من عمره . ومعنى ولا
ينقص من عمره ما قد مضى . وهذا تعسف وتكلف وتلاعب بكتاب الله
وتصرف فيه بما يوافق المذهب وبطابق الهوى .

وأجابوا أيضا بأن المراد بالمعمر من بلغ سن الهرم ، وبالمنقوص من عمره
هو معمر آخر غير هذا الذي بلغ سن^(٢) الهرم أي ينقص من عمره من عمر
الذي بلغ سن الهرم ، ويجاب عنه بما تقدم .

(١) في (ب) (سن) .

(١) سورة الأعراف : ٣٣

وقيل للمعمر : من بلغ همره ستين ، والمنقوص من همره من يموت قبل الستين ، ويجب عليه بما تقدم .

والحاصل أن ما جاءوا به من الأجوبة يردّها اللفظ القرآني ، ويدفعها النظام الرباني ، والصفة هامة بما فيها من النفي الدال على العموم المتوجه إلى النسبة المنفية المؤكدة نفيها بمن . وكذلك النفي الآخر باللفظ لا ، المتوجه إلى نفي النقص ، من عمر ذلك المعمر . وهذا ظاهر لا يخفى ، ومحاولة تخصيصه ، أو إرجاع ضميره إلى غير من هو له نصف ، وتلاعب بكتاب الله ، ورده بالاجبة نيرة إلى ما يطابق هو الأنفس .

وأجابوا عن قوله تعالى : (ثم قضى أجلا وأجل مسمى ههنا) بأن المراد بالأجل الأول ، النوم ، والأجل الثاني الموت . وهذا من بدع التفاسير . وغرائب التأويل . ومعنى الآية أوضح من أن يخفى .
وأجابوا أيضا بأن الأجل الأول ما قد انقضى من عمر كل أحد . والثاني ما بقي من عمر كل أحد .

وهذا كالأول . وقيل الأول أجل الموت ، والثاني أجل الحياة في الآخرة ، وهذا أشد تعسفا مما قبله .

وقيل الأول ما بين خلق الإنسان إلى موته : والثاني ما بين موته إلى بعثه . وهو كالذي قبله . والسكل مخالف لما يدل عليه النظام القرآني .

وإذا هرفت بطلان ما أجابوا به . تقرر لك أن الثلاث الآيات دالة على ما أردناه . فإن المحو والإثبات عامان يدخل تحت عمومهما العمر والرزق . والسعادة والشقاوة وغير ذلك ^(١) .

(١) في (ب) (وغيرها) .

ومعنى الآية الثانية أنه لا يطول عمر إنسان ولا يقصر ، إلا وهو في كتاب
أى الألواح المحفوظ . ومعنى الآية الثالثة : أن الإنسان أجلين يقضى الله سبحانه
له بما يشاء منهما من زيادة أو نقص .

فإن قلت : فعلام تحمل مثل قوله تعالى : (فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون
ساعة ولا يستقدمون)^(١) وقوله سبحانه^(٢) : (إن يضر الله نفسا إذا جاء
أجلها)^(٣) وقوله سبحانه (إن أجل الله إذا جاء لا وخر)^(٤) . قلت :
أفسرها بما هي مشتملة عليه فإنه قال : في الآية الأولى : « فإذا جاء أجلهم »
وقال في الثانية « إذا جاء أجلها » ، وقال في الثالثة : « إن أجل الله
إذا جاء » .

فأقول : إذا حضر الأجل ، فإنه لا يتقدم ، ولا يتأخر . وقبل حضوره
يجوز أن يؤخره الله بالدهاء أو بصلة الرحم ، أو بفعل الخير ، ويجوز أن
يقسمه لمن عمل شراً ، [أو]^(٥) قطع ما أمر الله به أن يوصل ، وانتك
محارم الله سبحانه .

مبدأ السببية في الشريعة الإسلامية :

فإن قلت : فعلام تحمل نحو قوله عز وجل : « وما أصاب من مصيبة
في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب من قبل أن نبرأها »^(٦) وقوله
سبحانه « قل إن يصيبنا إلا ما كتب الله لنا »^(٧) وكذلك سائر ما ورد
في هذا للمعنى .

-
- (١) سورة المدخل : ٦١ (٢) في (ب) سقطت من المداخ (سبحانه) .
(٣) سورة المائدة الآية : ١١ (٤) سورة نوح الآية : ٤ .
(٥) في (أ) (وقطع) بالواو والسين (أو) أصبح وأوضح وأقرب إلى المنطق .
(٦) سورة الحديد : ٢٢ (٧) سورة التوبة : ٥١ .

قلت : أجمع بينها وبين ما عارضها في الظاهر من قوله عز وجل :
 « وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويدعو عن كثير » ^(١) وما ورد
 في معناها . ومن ذلك الحديث القدسي الثابت في الصحيح عن الرب عز وجل
 « يا هبادي : إنما هي أعمالكم أحصها عليكم فن وجد خيراً فليحمد الله ،
 ومن وجد شراً ^(٢) فلا يلومن إلا نفسه » يحمل الآيتين [الأوليين] ^(٣)
 وما ورد في معناها على عدم التسبب من العبد بأسباب الخير من الدعاء وصلة
 الرحم ، وسائر الأفعال والأقوال الصالحة . وحمل الآية [الأخرى] ^(٤) ،
 والحديث القدسي ، وما ورد في معناها ، على وقوع التسبب من العبد
 بأسباب الخير الموجبة لحسن القضاء ، واندفاع شره . وعلى وقوع التسبب
 من العبد بأسباب الشر المقتضية لإصابة المكرب ، ووقوعه على العبد .

وهكذا أجمع بين الأحاديث الواردة بسبق القضاء ، وأنه قد فرغ من
 تقدير الأجل والرزق ، والسعادة والشقاوة ، وبين الأحاديث في طلب الدعاء
 من العبد ، وأن الله يحب دهاه ، ويعطيه ما سأل مثله ، وأنه يفضى إذا
 لم يسأل ، وأن الدعاء يرد القضاء ونحو ذلك مما قدمنا ، كهلة الرحم
 وأعمال الخير .

فأجل أحاديث الفراغ من القضاء على عدم تسبب العبد بأسباب الخير
 أو الشر . وأجل الأحاديث [الأخرى] ^(٥) على وقوع التسبب من العبد
 بأسباب الخير أو التسبب بأسباب الشر .

(١) سورة التوبة : ٣٠ .

(٢) في (ب) (غير ذلك) بمد (شراً) وهي زيادة لاداعي لها .

(٣) في (أ) (الأولين) غير صحيحة إملائياً ورسماً كذلك (الأولين) .

(٤) في (أ) (الأخرة) بالهاء .

(٥) في (أ) (الأخرة) بالهاء .

وأنت خبير بأن هذا الجرم لا بد منه لأن الذي جاءنا بالأدلة الدالة على أحد الجانبين هو الذي جاءنا بالأدلة الدالة على الجانب الآخر . وليس في ذلك خلف لما وقع في الأزل ، ولا مخالفة لما تقدم العلم به . بل هو من تقييد المسببات بأسبابها ، كما قدر الشبع والرى بالأكل والشرب ، وقدر الولد بالوطء وقدر حصول الزرع بالبذر^(١) .

فهل يقول قائل بأن ربط هذه المسببات بأسبابها يقتضى خلاف العلم السابق ، أو ينافيه بوجه من الوجوه ؟ .

فلو قال قائل : أنا لا آكل ، ولا أشرب ، بل أنظر القضاء ، فإن قدر الله لي ذلك كان ، وإن لم يقدره لم يكن ، أو قال : أنا لا أزرع ولا أجمع زوجي ، فإن قدر الله لي الزرع^(٢) والولد حصلاً ، وإن لم يقدرهما لم يحصل .

أليس هذا القائل قد خالف ما في كتب الله سبحانه ، وما جاءت به رسوله وما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه ، والتابعون ، وتابعوهم وسائر علماء الأمة ، وصالحاتها ، بل يكون هذا القائل قد خالف ما عليه هذا النوع الإنساني من أبينا آدم إلى الآن ، بل خالف ما عليه جميع أنواع الحيوانات في البر والبحر ؟ .

فكيف ينكر وصول العبد إلى الخير بدهائه ، أو بعده الصالح ، فإن هذا من الأسباب التي ربط الله مسبباتها ، وعلما قبل أن تكون . فعلمه على كل تقدير أزلي في المسببات ، والأسباب . ولا يشك من له اطلاع على كتاب الله عز وجل ، ما اشتمل عليه من ترتيب حصول المسببات على حصول أسبابها ، وذلك كثير جداً .

(١) في (ب) (حصول البذر بالزرع) في الهامش كتصحيح لتلك العبارة . ولكنه إخراج لها مخرج الخطأ ، فإن الزرع لا يحصل إلا ببذر البذر وزرعه .
(٢) في (ب) (البذر) وهو غير مقبول .

ومن ذلك قوله : « إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم »^(١) ، « فقلت استغفروا ربكم إنه كان غفاراً . يرسل السماء عليكم مدراراً ويمددكم بأموال وبنين ، ويجعل لكم جنات ويجعل لكم أنهاراً »^(٢) و « لئن شكرتم لأزيدنكم »^(٣) « اتقوا الله ويعلمكم الله »^(٤) « فلولاً أنه كان من المسبحين للبث في بطنه إلى يوم يبعثون »^(٥) .

وكم يعد العاد من هذا الجنس في الكتاب العزيز . وما ورد في معناه من السنة المطهرة .

فهل ينكر هؤلاء الغلاة مثل هذا ويعلمونه مخالفاً^(٦) لسبق العلم مبيناً لأزلية ؟ . فإن قالوا نعم ، فقد أنكروا ما في كتاب الله سبحانه من فاتحته إلى خاتمته ، وما في السنة المطهرة من أولها إلى آخرها ، بل أنكروا أحكام الدنيا والآخرة جميعها ، لأنها كلها مسببات مترتبة على أسبابها ، وجزاءات معلقة بشروطها .

ومن بلغ إلى هذا الحد في الغباوة^(٧) ، وعدم تعقل الحجة ، لم يستحق المناظرة ، ولا ينبغي الكلام معه في الأمور الدليلية ، بل ينبغي إزالته بإهمال أسباب^(٨) ما فيه صلاح معاشه ، وأمر دنياه كله حتى ينتهش من غفلته ، ويستيقظ من نومته ، ويرجع عن ضلاله وجهالته .

والهداية بيد ذي الحول ، والقوة .

-
- (١) سورة النساء : ٣١ (٢) سورة نوح : ١٠ ، ١١ ، ١٢ .
 (٣) سورة إبراهيم : ٧ (٤) سورة البقرة : ٢٨٢ .
 (٥) سورة الصفات : ١٤٣ ، ١٤٤ .
 (٦) سقطت من الناسخ (مخالفاً) في (ب) .
 (٧) في (ب) (المناد) (٨) في (ب) نسي الناسخ (أسباب) .

ثم يقال لهم : أيما فائدة لأمره عز وجل لمبادء بالدعاء بقوله : « ادعوني أستجب لكم » ثم عقب ذلك بقوله : « إن الذين يستكبرون عن عبادتي » أي دهائي « سيدخلون جهنم داخرين » وقوله عز وجل : (واسألوا الله من فضله)^(١) فأى فائدة لمدين^(٢) الأمرين منه عز وجل بالدعاء ووحيده لمن تركه وجمله مستكبراً ، وتمدحه سبحانه بقوله « أم من يجيب المضطر إذا دعاه ، ويكشف السوء »^(٣) . وبقوله : « وإذا سألك عبادي عني فإني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان » فإن قالوا إن هذا الدعاء الذي أمرنا الله عز وجل به وأرشدنا إليه وجعل تركه استكباراً وتوعد عليه بدخول النار مع الذل ، وأنكر هلمهم أن غيره يجيب المضطر .

إن [كان]^(٤) ذلك كله لا فائدة فيه للعبد ، وأنه لا ينال إلا ما قد سبق به القضاء فعل الدعاء ، أو لم يفعل ، فقد نسبوا إلى الرب عز وجل ما لا يجوز عليه ولا تحمل نسبته إليه بإجماع المسلمين ، فإنه عز وجل لا يأمر إلا بما فيه فائدة للعبد دنيوية أو أخروية إما جلب نفع أو دفع ضرر .

هذا معلوم لا يشك فيه إلا من لا يعقل حجج الله ، ولا يفهم كلامه ولا يدري بخير ولا شر ، ولا نفع ولا ضرر . ومن بلغ في الجهل إلى هذه الغاية فهو حقيق بأن لا يخاطب ، وقين بأن لا يناظر ، فإن هذا المسكين المتخبط في جهله المتقلب في ضلاله قد وقع فيما هو أعظم خطراً من هذا أو أكثر ضرراً منه .

(١) سورة النساء : ٣٤ (٢) في (ب) (لهذه) وهي سهو من الناسخ .

(٣) سورة النمل : ٦٢ .

(٤) في (أ) لا توجد كان وهي لازمة لسكى يفهم المعنى ويستقيم . ولعل المؤلف سها عنها . وكذلك في (ب) قد سهى الناسخ عن هذه الملاحظة ونقل حرفياً أمأما .

وذلك بأن يقال له : إذا كان دعاء الكفار إلى الإسلام ، ومقاتلتهم على الكفر وهزومهم إلى حق الديار ، كما فعله رسول الله ونزلت به كتبه ، لا يأتي بفائدة ، ولا يعود على القائلين به من الرسل وأنبيائهم ، وسائر المجاهدين بمائدة ، وأنه ليس هناك إلا ما قد سبق به الفناء ، وجف به القام ، وأنه لا بد أن يدخل في الإسلام ، ويهتدى إلى الدين من علم الله في سابق علمه أنه يقع منه ذلك سواء قوتل أم لم يقاتل ، وسواء دعى أم لم يدع ، كان هذا القتال والنتيجة كليف الشاق ضاماً ، لأنه من تحصيل الحاصل ، وتكوين ما هو كائن فعلوا أو تركوا . وحينئذ يكون الأمر بذلك هيئاً ، تعالى الله عن ذلك .

وهكذا ما شرهه الله لعباده من الشرائع على لسان أنبيائه ، وأنزل به كتبه يقال فيه مثل هذا فإنه إذ كان ما في سابق علمه كائناً لا محالة ، سواء أنزل كتبه ، وبعث رسوله أم لم ينزل ولا بعث ، كان ذلك من تحصيل الحاصل فيكون هيئاً ، تعالى الله عن ذلك .

ثم يقال لهم : هذه الأدهية التي علم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أمته في صلواتهم وإيمانهم ونهارهم وسفرهم وحضرهم ، لو رام العالم جميعاً متوناً لكانت في مجلد . وقد كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أكثر الناس قياماً وتضرعاً إلى ربه حتى كان في تارة يرفع كفيه حتى يرى بياض إبطيه وفي تارة يرفعهما حتى يسقط الرداء عن منكبيه ، ثم أخبرنا بما لله به لربه من الجزاء الجزيل ، والثواب الجليل عموماً ، وخصوصاً .

هل كان لهذا فائدة يتبين أثرها أم لا فائدة ، بل ما خط في الواح فهو كائن لا محالة وقع الدعاء أم لم يقع ؟ !

فيقال لهم : يا نوكي^(١) . أنتم أهرق بالله سبحانه من رسوله صلى الله

عليه وآله وسلم حتى يكون ما فعله ، وما علمه أمته لغوا ضائماً لا فائدة فيه ولا هائدة ؟ سبحانك هذا بهتان عظيم .

ثم يقال لهم : لو كان القضاء السابق حتماً لا يتحول ، فأى فائدة في استعاذته صلى الله عليه وآله وسلم من سوء القضاء ، كما صرح ذلك عنه في الصحيحين ، وصح عنه أنه كفى يقول : وقضى شر ما قضيت .

فيأله العجب من دعاوى هريضة من قلوب مهيضة ، وأفهام مريضة .
بالكم الويل ، أما تدرون في أى بلية وقعتم ، وعلى أى جنب سقطتم ، ومن أى باب من الشريعة خرجتم ؟ ! فأنكم لم تعملوا بشرع ولا اهتديتم بعقل .
وقد كان لكم قدوة وأسوة برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وبكتاب الله المنزل عليه ، وبما كان عليه أكبر الصحابة في هذه المسألة [القى]^(٢) نحن بصدد ما كمر بن الخطاب . وعبد الله بن مسعود ، وأبي وائل ، وأمثالهم من أكبر الصحابة الذين صح عنهم أنهم كانوا يسألون الله سبحانه أن يشبهم في ديوان السعادة وأن ينقلهم من ديوان الشقاوة إن كانوا فيها ، إلى ديوان السعادة كما قدمنا .

ولله در كعب^(*) الأخبار ، فإنه قال لما طعن عمر رضى الله عنه : « والله لو دعا عمر أن يؤخر الله أجله لأخره » فتيل له : إن الله عز وجل يقول : « فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ، ولا يستقدمون » فقال : هذا إذا

(١) في (أ) (الذى) وهو سهو من المؤلف .

الأعسالم

(*) كعب بن ماتع بن ذى هجين الحميرى أبو إسحاق : تابعى : كان في الجاهلية من كبار علماء اليهود في اليمن وأسلم في زمن أبى بكر وقدم المدينة في دولة عمر وأخذ عنه الصحابة وغيرهم كثيراً من أخبار الأمم الفابرة ، وأخذ هو من الكتاب

حضر الأجل^(١) ، فأما قبل ذلك فيجوز أن يزداد وينقص ، وقرأ قوله تعالى :
(وما يعمر من معمر ، ولا ينقص من عمره إلى في كتاب) .

وكلامه هذا يرشد إلى الجمع الذي جمعناه كما عرفت ، ولنتنصر على
هذا المقدار في تقرير المقدمة التي قدمنا أنه يظهر بها ما سنذهب إليه في ذلك
للقيام ، بعد أن تعقبنا جميع تلك التأويلات المذكورة في التردد الذي وقع في
الحديث القدسي .

فنعول الآن : إن ذلك التردد هو كناية عن محبة الله لعبده المؤمن أن
يأتي بسبب من الأسباب الموجبة لخلوصه من المرض الذي وقع فيه حتى يطول
به عمره ، من دهاء ، أو صلوة رحم ، أو صدقة ، فإن فعل مد له في عمره
بما [يشاء]^(٢) ، وتقتضيه حكمته ، وإن لم يفعل حتى جاء أجله ، وحضر الموت
مات بأجله الذي قد قضى عليه إذا لم يتسبب بسبب يترتب عليه الفسحة له
في عمره ، مع أنه وإن فعل ما يوجب التأخير ، والخلوص من الأجل الأول ،
فهو لا بد له من الموت بعد انقضاء تلك للذة التي وهبها الله سبحانه له .

فكان هذا التردد معناه : انتظار ما يأتي به العبد مما يقتضي تأخير
الأجل أولا يأتي ؛ فيموت بالأجل الأول ، وهذا معنى صحيح لا يرد عليه
إشكال ، ولا يمتنع في حقه سبحانه بحال^(٣) ، مع أنه سبحانه يعلم أن العبد

عن الصحابة ، وخرج إلى الشام وسكن حمص وتوفي فيها سنة ٣٢ هـ عن ١٤٠ سنة .
الأعلام ج ٦ ص ٨٥ وفي شذرات الذهب ٣٥ ص ٤٠ ج ١ .

(١) في (أ) ككرر المؤلف سموا (فقال هذا إذا حضر الأجل) .

(٢) في (أ) (يشاء) بالهاء وهو سمو .

(٣) نعم لا يمتنع في حقه سبحانه ، ولكن يرد عليه إشكال ، وهو أننا مادمتنا
قد جوزنا تأخير موته لسبب من الأسباب ، فيجوز أن يؤخر بعد ذلك أيضا ،
ويؤخر ويؤخر ، وهكذا حتى يموت ذلك الشخص إذا تأتت الأسباب في تأخير أجله ؟

سيفعل ذلك السبب ، أو لا يفعله ، لكنته لا يقع لتنجيز لذلك السبب إلا بحصول السبب الذي ربطه عز وجل به .

د كراهة الموت ومقام الولاية :

قوله : « يكره الموت وأكره إسماعته »^(١) قال ابن حجر : « وفي حديث عائشة : أنه يكره الموت وأنا أكره مصاعته . زاد ابن مخلد عن ابن كرامة في آخره : « ولا بدله منه »^(٢) ووقت هذه الزيادة أيضاً في حديث وهب^(٣) انتهى .

فيه فائدة جليلة هي أن المؤمن قد يكره الموت ولا يخرج بذلك عن رتبة الإيمان الجليلة ، ولا ينافي ذلك أن شأن المؤمن أن يحب لقاء الله سبحانه ، كما ورد في الأحاديث الصحيحة لوقوع البيان فيها بأن محبة لقاء الله لا تستلزم أن لا يكره صاحب هذه المحبة الموت ، كما في الصحاحين وغيرهما من حديث عائشة قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « من أحب لقاء الله ، أحب الله لقاءه ، ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه فقلت يا نبي الله ألا كراهية

(١) في (ب) (مسامحته) . (٢) لفتح ص ٢٩٨ .

الأعلام

(*) وهب بن منبه من رواة الحديث وجامعيه ، أسند عن جابر بن عبد الله والنعمان بن بشير وابن عباس ، وقد روى عن معاذ بن جبل وأبي هريرة وروى عن أناس كثيرين من كبار التابعين . كخطاوس ، وروى عنه من التابعين جماعة منهم عمرو بن دينار وروى عن التابعين ، من مآثراته : « الإيمان قائد والمعدل سائق والنفوس بينهما حرون ، فإذا قاد القائد لم يسق السائق لم يغن ذلك شيئاً ، وإذا ساق السائق ولم يقد القائد لم يشن ذلك شيئاً وإذا قاد القائد وساق السائق اتبعته لنفس طوعاً وكرهاً وطاب العمل » . مات بضم عام سنة ١١٠ أو في سنة ١١٤ . صفوة الصفوة ج ٢ ص ١٦٧ وينظر أيضاً للكواكب الدرية ص ١٨٦ .

الموت فكلنا نكره الموت ! قال : ليس ذلك ، ولكن المؤمن إذا بشر برحمة الله ورضوانه وجنته أحب لقاء الله فأحب الله لقاءه ، وإن الكافر إذا بشر بعذاب الله وسمع خطه كره لقاء الله ، وكره الله لقاءه .

وأخرج أحمد بن حنبل الصحيح ولفظه ما في إسناده جيد من حديث أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه ، ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه ، قلنا يا رسول الله : كلنا نكره الموت . قال : ليس ذلك كراهية الموت ، ولكن المؤمن إذا حضر جاءه البشر من الله فليس شيء أحب إليه من أن يكون قد لقي الله فأحب الله لقاءه ، وإن الكافر إذا حضر جاءه ما هو صائر إليه من الشر ، أو ما ياتي من الشر ، فكره لقاء الله فكره الله لقاءه . »

وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : قال الله : إذا أحب عبدي لقائي أحببت لقاءه ، وإذا كره لقائي كرهت لقاءه . » وأخرج الطبراني بإسناده جيد من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « تحبب المؤمن للموت . » وأخرج أحمد بن حنبل في رواية عبد الله بن [زجر] (*) من حديث معاذ (١) قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : إن شئتم أنبأكم ما أول ما يقول الله عز وجل للمؤمنين يوم القيامة ، وما أول ما يقولون له ، قلنا : نعم يا رسول الله قال : إن الله عز وجل يقول للمؤمنين : هل أحببتكم لقائي ،

(١) ف. (ب) (رضي الله عنه) .

الأحاديث

(*) الصحيح (عبد الله بن زجر الظمري) مولاهم الأديبي ، صدوق ، يخطئ ، من السادسة ، التقريب لابن حجر ، وخلاصة التهذيب للبخاري ، وقد جاء في أ. ب [زجر] بالحاء المهملة .

فيعتولون نعم يا ربنا ، فيقول لهم : لم ؟ فيقولون : رجونا هفوك ومغفرتك
فيعقول : قد وجبت لكم مغفرتي .

قال ابن حجر في الفتح : « وأسند البيهقي في الزهد عن الجنيد سيد الطائفة
قال : الكراهة هنا لما يلقى المؤمن من الموت ؛ وصعوبته وكرهه وليس المعنى
أنى أكره له الموت لأن الموت يورده إلى رحمة الله ومغفرته »^(١) انتهى .

أقول . ظاهر الأحاديث التي قد منها : أن الكراهة لنفس الموت الذي
هو انتقال من الدار الأولى إلى الدار الآخرة من غير حاجة إلى تأويل . ولا شك
أن الكراهية للموت قد تكون لاستصعاب مقدماته ، وقد تكون لما في الموت
من مفارقة أهل والولد والأصحاب والأرباب ، وقد تكون للخوف من أن
يفارق الدنيا وهو غير راضٍ من نفسه بأعماله الصالحة ، أو لذنوب اقترفتها لم
يخلص التوبة عنها ، أو لحقوق لله سبحانه ، أو لعبادة لم يخلصها عنها ، فليست
كراهة الموت مختصة بذلك الوجه الذي ذكره الجنيد رحمه الله .

قال في الفتح : « وعبر بعضهم عن هذا بأن الموت حتم مقضى ، وهو
مفارقة الروح الجسد ، ولا يحصل غالباً إلا بالم [شديد]^(٢) جداً كما جاء عن
عمر بن الخطاب أنه سئل وهو يموت ، فقال : كأنى أنفسي من خرم إبرة ،
وكان غصن شوك يجرب به من قائم إلى هاتق »^(٣) انتهى .

قلت : هذا هو مثل كلام الجنيد . والجواب عنه جواب عن هذا ، وقصة
عمر هذه مشهورة في كتب التاريخ ، قال له رجل وهو يجود بنفسه : إنك

(١) الفتح ص (٢٨٩) .

(٢) لعل المؤلف نسي كلمة (شديد) فهي ضرورية قبل (جداً) والناسخ

في (ب) نسيها كذلك .

(٣) الفتح ص ٢٩٨ .

كنت تقول لنا : وددت أن يخبرني رجل عاقل [و]^(١) هو في سياق الموت كيف يجد الموت فقال له رجل : ألت ذلك الرجل العاقل فأخبرنا فقال : « كأنه نفس الخ » قال في الفتح : « وعن كعب أن عمر سألته عن الموت فوصفه بنحو هذا ، فلما كان الموت بهذا الوصف والله سبحانه يكره [أذى]^(٢) المؤمن أطلق على ذلك الكراهة . ويحتمل أن تكون المساءة بالنسبة إلى طول الحياة ، لأنها تؤدي إلى أرذل العمر ، وتنكس الخلق والرد ، إلى أسفل سافلين » انتهى .

أقول : معنى قوله وأكره إساءته كراهة إساءته بنفس الموت كما يفيد قوله يكره الموت ، فإن قوله وأكره إساءته هو معانوف هائيه ، فالمراد أكره إساءته بما كرهه . وتخصيص التفسير بوجه مع وضوح المعنى لا حاجة إليه ؛ فإنه لا يلزم من ذلك شيء حتى يصار إلى التناويل ، وهي فرض وجود مقتضى للتناويل ، فهو ذو وجوه كما بينا ، وغير ما تطابق عليه قول الجنيد وكعب والمصنف [وهو]^(٣) أولى منه .

قال في الفتح : « وجوز الكرماني أن يكون المراد أنه يكره الموت فلا أسرع بقبض روحه فأكون كالتردد »^(٤) انتهى .
أقول : هذا صواب إذ لا مقتضى للتناويل كما عرفناك .

-
- (١) هذه الواو ضرورية ، لأن الجملة حالية اسمية . وقد سهى عنها المؤلف أيضاً ، وعبارته (رجل عاقل هو في الخ) . وكذلك الناسخ في (ب) نقلها حرفياً .
(٢) في (أ) ، (ب) (أذا) بالألف .
(٣) ليست في (أ) ولا في (ب) وهي لازمة لسلامة الأسلوب .
(٤) ص ٢٩٨ مع اختلاف يسير .

قال في الفتح : « وقال الشيخ أبو الفضل ^(٥) : في هذا الحديث ، هضم قدر الولي ، اسكونه خرج من تدبير نفسه ^(١) إلى تدبير ربه تعالى ، ومن انتصاره لنفسه إلى انتصار الله له ، ومن حوله وقوته بصدق توكله .

قال : ويؤخذ منه أن لا يحكم لإسنان آذى ولياً ثم لم يعاجل بمصيبة في نفسه أو ماله أو ولده ، بأنه يعلم من انتقام الله تعالى له : فقد يكون مصيبتاه في غير ذلك مما هو أشبه عليه كالمصيبة في الدين مثلاً .

قال : ويدخل في قوله : افترض عليه الفرائض الظاهرة فعلاً ، كالصلاة والزكاة وغيرهما من العبادات .

وتركا كالزنا والقتل وغيرهما من المحرمات ، والباطنة كالعلم بالله تعالى والحب له والتوكل عليه ، والظوف منه وغير ذلك .

وهو ينقسم أيضاً إلى أفعال وترك .

الولي ومعرفة الغيبيات :

قال : وفيه دلالة على جواز اطلاع الولي على الغيبيات بإطلاع الله تعالى إياه ، ولا يمنع من ذلك ظاهر قوله : (عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحداً)

(١) في (ب) (تدبيره) .

الأعلام

(*) المتوفى سنة ٧٠٩ ، أحمد بن محمد بن عبد الكريم أبو الفضل تاج الدين ابن عطاء الله الاسكندري متصوف شاذلي ، من العلماء كان من أشد خصوم شيخ الإسلام ابن تيمية ، له تصانيف منها (الحكم العطائية ط) في التصوف ، و (تاج المروس) ط . في الوصايا والعظات ، وينسب إليه كتاب (مفتاح الفلاح) وليس من تأليفه . الأعلام ج ١ ص ٢٠٣ .

إلا من ارتضى من رسول^(١) فإنه لا يمنع دخول بعض أتباعه معه بالترجمة
لصديق قولنا : ما دخل على الملك اليوم إلا الوزير ، ومن المعلوم أنه دخل ،
بعض خدمه .

قلت : الوصف المستثنى لرسول هنا إن كان فيها يتعلق بخصوص كونه
رسولاً فلا مشاركة لأحد من أتباعه فيه إلا دنه ، وإلا فيجوز ما قال ، والعلم
بهذا الله عز وجل^(٢) انتهى .

أقول : أما قوله : في هذا الحديث عظم قدر الولي ، فلا شك في ذلك لأن
الله سبحانه قد أحبه وكان سمعه وبصره ويد ورجله ، ووعد بأنه إذا سأله
أعطاه ، وإذا استأذنه أذناه

وأما قوله : « لكونه^(٣) » خرج من تدبيره الخ ، فإن أراد بهذا التمهيل أن
الولي في الواقع كذلك فصحيح وإن أراد أن في الحديث للفنسي دلالة على
هذه الالة فلا ، فإنه لم يذكر ذلك فيه إلا أن يريد أن في قوله : كنت سمعه
الذي يسمع به إلى آخره ، ما يدل على أنه بذلك قد صار في تدبيره من صار سمعه
وبصره الخ . وهو الرب عز وجل ، ولكن ليس هذا الخروج من فعل الولي
حق يكون ذلك^(٤) هلة لتعظيم قدره ، فإن ذلك من فعل الله سبحانه ، فهو
الذي جازى الولي بالمحبة وكان سمعه وبصره الخ ، هو من جملة ما جازى به
الولي فلا يصح أن يكون هلة المجازاة .

وأما قوله « ويؤخذ منه أن لا يحكم لإيمان آذى ولياً الخ »

(١) سورة الجن آية : ٢٦ ، ٢٧ (٢) ص ٢٩٨ .

(٣) في (ب) (أنه) بدل (لكونه) وهو سهو من الناسخ وخطاً في نفس
الوقت ، لأن كلام أبي الفضل المتقدم : (لكونه .. الخ) .

(٤) في (ب) نسي الناسخ (ذلك) .

فلمعله يريد أنه سبحانه لما آذن من بمادى الولى بالحرب كان ذلك واقعا
لا محالة إما معجلا ، أو مؤجلا ، فى النفس أو فى المال أو فى الولد ، فإن كل
ذلك يصدق عليه أنه من حرب الله لذلك الممادى للولى .

وأما قوله : ويدخل فى قوله : « افترضت عليه : الفرائض الظاهرة الخ »
فقد أوضحنا هذا عند كلامنا على قوله : « وما تقرب إلى عبدي بمثل أداء
ما افترضت عليه » بأوضح بيان فارجع إليه .

وأما قوله : « وفيه دلالة على جواز اطلاع الولى على المغيبات بإطلاع الله
تعالى إياه الخ » فهو مأخوذ من قوله : « كنت سمعه الذى يسمع به ، وبصره
الذى يبصر به . . الخ » .

فإن من كان الله سبحانه سمعه وبصره لا مانع من اطلاعه على بعض
[أسرارہ]^(٢) الإلهية ولا سيما بعد بيان هذا بقوله : « في يسمع ، وبى يبصر ،
وبى يبصر ، وبى يمشى ، وقد أطلعنا الكلام على هذا فيما سبق ، وبيناه أكل
بيان وذكرنا ما يعتد به ذلك من الأدلة .

وأما قوله : « ولا يمنع من ذلك ظاهر قوله تعالى : « عالم الغيب فلا يظهر
على غيبه أحداً إلا من ارتضى من رسول » فإنه لا يمنع أحد من دخول بعض
أنبائه معه بالتبعية الخ .

فأقول : هذا صحيح ، فإن الله سبحانه قد أطلع على ما يشاء^(٢) من غيبه
من برئتيه من رساله ، كما تفيد هذه الآية : ولم يمنع الرسول من إظهار ما أطلعاه
عليه على بعض خواصه من أنبائه :

(١) فى (أ) نسى المؤلف (هاء) (أسرارہ) .

(٢) فى (ب) (من يشاء) وهو خطأ لأن الغيب غير عاقل ،

وقد وقع منه صلى الله عليه وآله وسلم ذلك في غير قضية كاطلاعه حذيفة^(١) هلى أهل النفاق ومعرفة بهم ، وإطلاعه له أيضاً على بعض الأمور المستقبلية خصوصاً أمور الفتن التي حدثت بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فإنه كان به ١٠٠ يرأ ، وكان يسأل عنها فيجيب كسؤال عمر له الثابت في الصحيح ، وإخباره بأن بينه وبينها باباً ، فقال عمر له^(٢) : أيكسر أم يفتح ؟ فقال : بل ينكس . ففهم عمر رضى الله عنه أنه الباب وأنه يقتل .

(١) هذا في الواقع ليس إخباراً من الله سبحانه بالغيب لغير الرسول لأن الرسول هو الذى أخبر به ، وما دام الأمر قد علمه الرسول فلم يعد غيباً ، وخصوصاً إذا أخبر به . ونص الآية (عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحداً إلا من ارتضى من رسول) يدل دلالة قاطعة أن ذلك غير ممكن لغير الرسول : هذا بالنسبة لغيبه سبحانه الذى . أضافه لنفسه ، وهو المذكور في قوله تعالى : « إن الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ، ويعلم ما فى الأرحام ، وما تدرى نفس ماذا تكسب غداً ، وما تدرى نفس باى أرض تموت » آخر سورة لقمان . أما بقية أنواع الغيب غير هذه الأنواع الخمسة ، فهي مما لم يستأثر الله بعلمه ، ومن الممكن أن يعلمه المخلوقين على مختلف أصنافهم ، رسل وغير رسل ، ثم إن هناك قاعدة ، في تمييز غيب الله من غيب المخلوقين ، وهي أن ما كان منيباً ، لا يزال فى طى الغيب ، فهو من غيب الله الذى لا يظهره ، إلا للرسلى (صلى الله وسلم عليهم) ، وأما ما علمه أحد المخلوقين فلم يعد من غيبه سبحانه ، وليس غيباً ، إلا بالنسبة لمن لم يعلمه ، فمن الممكن ، أن يعلم أحد المقيمين ، فى جهة من الجهات ، ما حدث ووقع فى جهة أخرى ، وأصبح معلوماً لأصحاب تلك الجهة الأولى ، أو لأحد أفرادها . ينظر تفسير المفخر الرازى ج ٤ ص ٨٠ - ٨٢ ، ج ٨ ص ٣٣٠ ، ٣٣١ ، وتفسير أبى السعود على هامش المفخر فى الموضوعين المتقدمين طبعة سنة ١٢٨٩ هـ . وتفسير ابن كثير ، ج ١ ص ٤١ ، ج ٢ ص ١٣٧ ، ٢٧٣ ، ج ٤ ص ٤٣٣ ، طبعة سنة ١٩٥٦ ، والفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان ، لابن تيمية ١٣٩٥ - ١٤٩٠ طبعة صبيح سنة ١٩٥٨ .

(٢) فى (ب) (فقال له عمر الخ) .

فهذا وأمثاله هو من هند الله سبحانه ومن ذلك : قول علي بن أبي طالب رضي الله عنه كما في صحيح مسلم وغيره : « والذي فلق الحبة وبرأ النسمة إنه لعهد النبي الأمي أن لا يحبني إلا مؤمن ولا يبغضني إلا منافق » ومن ذلك قضية الخدج^(١) الذي قتل من الخوارج في يوم النهروان وأمرهم علي^(٢) أن يرحلوا عنه فلم يجحدوه ، فقام فوجده فقال له أبو هبيدة السلمي^(٣) : « الله إنه لعهد النبي إليك^(٤) » قال : نعم .

بل ثبت في الصحيح « أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قام مقاماً فترك شيئاً من الأمور المستقبلة حتى أخبرهم به حفظه من حفظه واسمه من نسبه » . وذكر كل قائد من قواد الفتنة ، وأخبر جماعة من الصحابة كأبي ذر ، وأبي هريرة

(١) في (ب) (رضي الله عنه) .

الأعلام

(٢) في اللغة ، المخذج . الناقص ، والمخذج هذا ، أخذ رجال الخوارج الذين أخبر رسول الله ﷺ علياً (رضي الله عنه) بأنهم سيقاتلونهم ، وأن علامتهم أنه يكون فيهم هذا المخذج ، وقد كان رجلاً ، « ناقص اليد » ليس فيها عظام ، طرفها حلقة ، مثل مئذى المرأة ، وقد عثر عليه علي رضي الله عنه بين قتلى الخوارج في يوم (النهروان) فتأكد بذلك ، وأكد به مسلمة في روايته عن الرسول (ﷺ) هذا الخبر . ينظر : الروضة الهندية ، شرح التحفة العلوية ص ٩٣ — ٩٦ ، للسيد محمد بن إسماعيل الأمير . مطبعة المعارف بصنعاء سنة ١٣٧١ هـ) ، (مروج الذهب للمسعودي ، ج ٢ ص ٣٠ طبعة سنة ١٢٨٣ هـ) .
(٣) في الروضة الهندية ، اختلاف يسير في عبارة السلمي .

الأعلام

(٤) هو هبيدة بن عمر ، ويقال ابن عمر بن قيس بن السلمي أسلم قبل وفاة النبي صلى الله عليه وسلم بسنتين ، ولم يلقه ، روى الحديث ، وتوفي سنة ٧٢ هـ ، وقبل سنة ٨٣ هـ ، وقيل سنة ٧٤ هـ . (وقعة صفين لابن مزاحم المنقري ، الطبعة الأولى سنة ١٩٦٥ هـ) .

وغيرهما بشيء من الأمور المستقبلة ، كما ذكره أهل الحديث والسير والتاريخ .

وكما قال ^(٢) لعبد الله بن عباس ، لما وصل إليه بابنه علي ^(*) أياك هلمه : خذ إليك أبا الأملاك ، فكان أول من ملك من أولاده الصفاق ^(**) . عبد الله بن محمد ابن علي بن الله بن العباس ، ثم ملك بعده أخوه المنصور ^(***) ثم أولاده من خلفاء بني العباس ، وكانت لهم تلك الدولة العاقبة . بل كان لدى أولاد علي بن أبي طالب من الأخبار المتعلقة بالدول ما هو معروف ، وكان الإمام الباقر والإمام الصادق يخبران خواصهم بالوقت الذي تنتقل فيه الدولة من بنى أمية إلى بنى هاشم . بل كان هناد بن أبي أمية من دوراتهم أخبار : نقول في كتب التاريخ وكان العارف بها مسلمة بن عبد الملك بن مروان ^(****) .

ومن أوجب ما روى عنه ^(٤) أنهم اجتمعوا في أيام دولتهم في مسجد من

(١) في (ب) زائد للناسخ بعد قال : (على رضى الله عنه) .

الأقسام

(*) علي بن عبد الله بن العباس بن عبد المطلب ولد ليلة قتل علي بن أبي طالب (رضى الله عنه) سنة ٤٠ هـ فسمى باسمه وكنيته ، فقال له عبد الملك بن مروان لا أحتمل لك الاسم والسكنية فغير كنيته . قيل عنه . (كان يسجد كل يوم ألف سجدة) ولما توفي محمد بن علي أبي طالب وكان قد أوصى بنصيبه من الخلافة إلى علي هذا ، انتقل جانب من الشيعة إلى جانب علي هذا ، واستمر الهداه في هذا الاتجاه حتى قامت الخلافة السياسية على يد حفيده عبد الله بن محمد بن علي بن عبد الله بن العباس . صفوة الصفوة ج ٢ ص ٥٩ ، المصدر السابق ص ١٣ .

(**) أبو العباس أول خليفة عباسي من ١٣٢ - ١٣٦ هـ .

(***) أبو جعفر تاج الخلفاء العباسيين من (١٣٦ - ١٦٨) هـ .

(****) هو مسلمة بن عبد الملك بن مروان بن الحكم الأموي ، الأكبر ، مقبول

من الطبقة السادسة ، مات سنة ١٢٠ هـ أو بعدها (تقريب التهذيب) .

(٢) في (ب) (عنهم) وهو من الناسخ .

المساجد الخاصة بهم ، فصار مسلمة بن عبد الملك^(٤) يحدثهم بالأمور التي يكون بها زوال دولتهم ، وبينما هو يذكر لهم قيام أبي محمد بظهور الدولة الهاشمية بخراسان ، صادف في ذلك الوقت دخول رجل غريب عليهم ووقف يسمع الحديث ومسلمة يحدثهم عن الجيش الذي يقدم^(٥) من خراسان ويصل إلى العراق ، وتظهر دولة بني العباسية^(٦) فيها باسمه ، وقال هو رجل اسمه قحطبة ابن شبيب^(٧) صفته كذا ، ثم وقعت حينه على ذلك الغريب ، فقال كأنه هذا أو يشبه هذا ، واستمر في حديثه حتى قال : ثم يهلك بعد وصوله هو وجيشه إلى العراق في دجلة أو الفرات ، الشك مني

وكان ذلك الرجل الغريب الداخل عليهم هو قحطبة بن شبيب ، فلما سمع الحديث انخلس من بينهم وقصد خراسان ، وكان هو الأمير الذي أرسله أبو مسلم إلى العراق ، وطوى الممالك ما بين خراسان إلى العراق ولما وصلوا إلى النهر الذي لا يجاز معه إلى العراق إلا من القنطرة أمر الجيش أن يترقبوا إلى الليل ويجوزوا القنطرة ، ثم جمع خراسان الجيش وكبارهم وطلب منهم أنهم يقدمون الإمارة بعده لابنه حميد بن قحطبة^(٨) إذا عرض له الموت ففعلوا وهو

(١) (الملك) في (أ) غير واضحة تماماً .

(٢) في (ب) (تقدم) .

(٣) في (ب) سقطت من النسخ كلمة (بن) ولعل الأوفق كان يكون (دولة بني العباس) .

(٤) قحطبة بن شبيب داع من الدعوة لقيام دولة بني العباس ، وأحد النقباء الاثني عشر الذين اختيروا لقيادة الدعوة وإعلان الخلافة العباسية (محاضرات تاريخ الأمم الإسلامية (الدولة العباسية) ١٥٠٠ ، ٢٥٠) .

الأعسلا

(٥) في كتاب (تاريخ الأمم الإسلامية) أن الذي تولى مكان قحطبة ابنه الحسن وأما حميد هذا فوجهه أبو سلمة الخلال — أول وزير عباسي وأحد

قد ظن أنه يكون هلاكه بالقتل فدخل في غمار الجيش كواحد منهم وأخفى نفسه وركب فرسا من عرض الأفراس ومشى بها في الجسر ، فازدحم الخيل حتى رمت به إلى النهر فهلك ، وكان في تدبيره تدميره .

ومن عجائب ما ألقى من هذا العلم على لسان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنه اجتمع بنو هاشم من آل علي وآل العباس ^(١) في بعض الأوقات في أيام بني أمية ، فبايعوا محمد (●) ابن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب ، فقال جعفر الصادق ^(**) لبعض خواصه : إن هذا يعني المنصور العباسي هو الذي يكون خليفة ، وسيكون قتل من بايعناه الآن ، يعني محمد بن عبد الله

المؤسسين لدولة بني العباس — إلى المدائن : ونص عبارة الحضري (سار قحطبة واغلا في بلاد العراق فقصده ابن هبيرة أمير العراق من قبل مروان بن محمد ، وكان اجتماعهما غربي الفرات وقبل أن تقع بينهما الموقعة الكبرى مات قحطبة فولى إمرة الجيش ابنه الحسن) ص ٢٠ .

(١) في (ب) سقطت من النسخ (آل) .

(●) ولما انتقلت الخلافة من أولاد علي إلى أولاد العباس لم يبايع لأبي العباس السفاح ولا لأبي جعفر المنصور ، وظل على خلاف لهم مدة من الزمن يرى أنه هو الخليفة الحقيقي ، ثم خرج بالمدينة وأعلن نفسه خليفة وجرت بين أبي جعفر وبينه مكاتبات انتهت بهزيمة محمد هذا وقتله على يد عيسى ابن موسى ولى عهد السفاح بعد المنصور سنة ١٤٥ هـ بالمدينة (محاضرات الحضري ص ٦٠ — ٦٨) .

الأعلام

(●●) هو جعفر بن محمد بن علي بن الحسين عليهم السلام كان مشغولا بالعبادة عن حب الرياسة روى عن أبيه وعن عطاء بن أبي رباح ، وروى عنه من التابعين كثيرون ، وكثيرا ما أراد أبو جعفر المنصور قتله لانتفاف الناس حوله ، ولكن استعانت بالله عليه كانت تنجيته دائما . توفي بالمدينة سنة ١٤٨ هـ . صفوة الصفوة ج ٢ ص ٩٤ — ٩٨ .

المذكور وهو الملقب بالنفس الزكية على يد جيش المنصور هذا ، فانظر الى هذا العجيب العجيب .

ومن ذلك ما أخبر به النبي صلى الله عليه وآله وسلم فيما صح عنه في الصحيح من خروج التتر على بلاد الإسلام ، وذكر ما يصدر منهم من أخذ البلاد الإسلامية وفتح مدائن الإسلام ، ثم وصفهم بأوصاف من جعلتها أن رجوعهم كالجان المطرقة ، وأن نملهم الشعر ، ونحو ذلك من الأوصاف

فخرج التتر الذين يقال لهم التتر ، وفعلوا تلك الأفاعيل ببلاد الإسلام ، حتى كادوا يستولون عليها جميعاً ، ولم يبق إلا اليسير منها .

وكم بعد العاد من ذلك فإنه كثير جداً ، وكلمه مستفاد من الجانب النبوي ومن الغيب الذي أعلم الله رسوله عليه فأطاع عليه من ارتضاء من أصحابه (١) .

وقد قدنا حديث « إن في هذه الأمة محدثين ، وإن منهم عر » وهو في الصحيحين ، وهذا هو نوع من أنواع علم الغيب . وكذلك ذكرنا حديث « اتقوا فراسة المؤمن فإنه يرى بنور الله » وهو حديث حسن كما بينا فيما سلف . ومن أغرب ما تحكيه فيما يتعلق بهذا الحديث أن السمرى السمرى (٢)

(١) هنا تسكلف في تفسير الآية « لا من ارتضى من رسول » فإن الله هو الذي يرتضى الرسول ، لا أن الرسول يرتضى أيضاً بعض أصحابه ، فإن ارتضاء الرسول هذا ، خلاف نص الآية ، وخلاف (فكرة إخبار الله بالغيب بعض مخلوقاته مباشرة منه سبحانه) .

الاعمال

(٥) هو السمرى بن المغلس السمرى خال الجنيدي وأستاذ من كبار العلماء والزهاد ومن كلامه . (أجلب الناس من ملك غضبه ، ومن تزين للناس بما ليس فيه سقط من عين الله ، وإن يكمل رجل حق يؤثر دينه على شهوته ، وإن يهلك حق يؤثر شهوته على دينه) توفي سنة ٢٥٣ هـ . (صفوة الصفوة ج ٢ ص ٢٠٩) .

شيخ الجنيد أمره بأن يخرج يتكلم على الناس فنهذر منه ^(١) ما في لسانه من المعجزة ، وبعدهم صلاحيته لذلك ، فزعم عليه أن يخرج صبيح تلك الليلة يتكلم على الناس في الجامع ، فكانه نادى [مناد] ^(٢) في الناس : بأن الجنيد سيتكلم على الناس هتفب صلاة الفجر في الجامع ، فجاءوا إليه أفواجا .

وكان هذا أول كرامته للجنيد ، لأنه لم يعلم على ما دار بينه وبين شيخه أحد ، فخرج ووجد الجامع [خاصا] ^(٣) أهله فلما قعد أقبلوا إليه بأجهمهم ، فبرز رجل وسأله عن معنى حديث : « اتقوا فراسة المؤمن » فأطرق قائلاً ثم قال له : أسلم فقد آن لك أن تسلم ، فقام وجثا ^(٤) بين يديه رأساً ، وانكشف أن ذلك الرجل من الصناديق لما سمع أخبار الناس بأن الجنيد سيتكلم في ذلك الحفل في ذلك الوقت لبس لبس المسلمين ودخل معهم مخبراً بالإسلام وأهله ، فكان في ذلك سعادته الأبدية .

وبهذا تعرف أنه لا حاجة إلى ما نقله الشيخ أبو الفضل في آخر كتابه من قوله : « لصديق قولنا سادخل على الملك إلا الوزير ، ومن المعلوم أنك قد دخل معه بعض خدمه » . لأن مثل هذا التسهيل لا يؤكل ^(٥) به الحكمة ولا ينفع في مقام النزاع . ومراذه أن بعض أتباع الرسل قد يدخل معه كذا دخل أتباع الوزير معه فيعلمهم الله على الغيب كما أطاع عليه من ارتقى من رسول .

-
- (١) في (ب) (إليه) واهل المؤلف يعق (منه) أي من الحديث .
 (٢) في (أ) و (ب) (منادى) بإثبات الياء ، وهو خطأ نحوي .
 (٣) في (أ) (خاص) بالرفع وهو خطأ نحوي لأنها مفعول ثانٍ لوجد .
 (٤) في (ب) (جثى) بالياء .
 (٥) في (ب) (تؤكل) .

وهذا إلهام مع فارق أوضح من الشمس ، وهو كونه رسولا ، وكون الله ارتضاه . ولا يوجد ذلك في غير رسول .

وليس النزاع في دخول أتباع الرسول صلى الله عليه وآله وسلم في قوله : « إلا من ارتضى من رسول » ، فمعلوم أنه لا دخول لهم في ذلك ، لكن النزاع في أن الرسول هل له أن يعلم غيره من أتباعه على ما أطلعه الله عليه من علم الغيب أم لا ؟ فنحن نقول : لا نسلم قول من قال إنه لا يجوز له ، ونسند هذا المنع بما قدمنا ذكره وبأمثاله مما لم نذكره .

وإذا تبرعنا بالاستدلال على جواز إطلاعه لبعض أتباعه على ما أطلعه الله عليه من علم الغيب ، فنقول : عموم قوله : « يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك »^(١) . ولهذا يقول الله عز وجل : « وإن لم تفعل ، فما بلغت رسالته »^(٢) ونقول عائشة^(٣) : « من زعم أن محمداً كنتم شيعتاً مما أوحاه الله إليه فقد أعظم على الله الفرية » وهو في الصحيح .

ولو سلمنا تخصيص ذلك بما يحتاجه الناس من علم الشريعة ، وهذا لا يحتاجونه لكان ما قدمنا ذكره من الواقعات منه صلى الله عليه وآله وسلم من إطلاع بعض أتباعه على شيء من علم الغيب دليلاً على أن ذلك جائز .

وأما قول ابن حجر مستدركا على أبي الفضل بقوله : « قلت : الوصف المستثنى للرسول هنا إن كان فيما يتعلق بخصوص كونه رسولا فلا مشاركة

(١) في (ب) زاد الناسخ من تكملة الآية كلمة (من ربك) ، وفي (أ) (رسالاته) وهو سهو من المؤلف .
 (٢) سورة المائدة آية ٦٧ .
 (٣) في (ب) (رضى الله عنها) .

لأنهم من أتباعه فيه إلا منه ، وإلا فيحتمل ما قال والعلم عند الله » ^(١) انتهى .
فأقول : ليس المراد إلا الشق الأول ، فإنه قال : لا يظهر على غيبه أحدا
إلا من ارتضى من رسول فهو لم يكن ذلك الوصف المستثنى متمملاً بخصوص
كونه رسولا لكننى قوله : « إلا من ارتضى » بدون قوله : « من رسول » فلا
يتم ما قاله في الشق الثانى من قوله . وإلا فيحتمل ما قال .

نعم اقتصر الشيخ أبو ^(٢) الفضلى على مجرد ذلك المثال ، وهو افتة ابن حجر
به بقوله ، وإلا فيحتمل ما قال إن [أراد] ^(٣) أن ذلك المثال . وهذا الاحتمال
في الآية القرآنية . فقد هرفت اندفاع ذلك من الأصل ، ولكن كان يلبنى لهما
أن يحتجا لدخول بعض أولياء الله وصلحاء عباده في الظاهر بشيء من الغيب
الذى استأمر الله بعلمه بما قدمنا من قوله : « كنت سمعه الذى يسمع به ، وبصره
الذى يبصر به الخ » .

ولو فرضنا أن دلالة هذا مخصوصة بقوله : « لا يظهر على غيبه أحداً إلا
من ارتضى من رسول » فإن هذا التنى والاستثناء مشعران أتم إشارتهما بخصوص
ذلك بمن جمع بين وصف كونه بمن ارتضاه الله ، ووصف كونه رسولا .
والولى وإن كان بمن ارتضاه الله ، فإن وصف المحبة له يفيد كونه مرتضى لله
لكنه ليس برسول .

نعم ما قدمنا من حديث المحدثين ، وأن في هذه الأمة منهم ، وأن منهم

(١) الفتح ص ٢٩٨ مع زيادة كلمة (تعالى) .
(٢) هكذا فى (أ) ولعلها بالباء أحسن لأنها مجرورة بالإضافة ، ويجوز
أن يكون الشوكانى قد قصد الحكاية .
(٣) فى (أ) تسكررت (إن أراد) وبذلك الرسم .

هو رضى الله [عنه] ^(١) يفيد اهتمام إفاة بأن وصف كونه من المحدثين طريقه إلى تلقى شيء من علم الغيب ووصوله إليهم ، والحديث فى الصحيحين .
وانظر إلى قول عمر رضى الله عنه : « ياسارية الجبل » مع كونه فى المدينة يخطب فى منبرها ، وسارية ومن معه من المسلمين فى أقاصى بلاد المعجم فأطاعه الله على الحرب الذى هم فيه حتى كأنه مشاهد لهم ، وأسمعهم الله ^(٢) صوته فنفعهم به وسلموا ^(٣) من معرة الكفار مع أن ذهنه فى تلك الحالة ^(٤) كان مشغولاً بالخطابة التى هى محتاجة إلى جمع الفهم عليها ، وإفراغ الذهن لها ، وعدم الاشتغال بغيرها ، لكون ذلك فى مجمع الصحابة رضى الله عنهم ، وهم أهل النصيحة التامة والبلاغة الفائقة .

فانظر إلى ما منح الله هذا الرجل من المواهب العظيمة من كل باب : جملة خليفة المسلمين وإمامهم ثم فتح الله له أقطار الأرض ، وكانت دولته مثلاً مضروباً لكل دولة جامعة بين كمال الحزم والورع ، والعمل بالشريعة الواضحة ثم جعل له من المهابة فى الصدور ما لا تبلغ إليه المهابة لعاقل ، أو جائر ^(٥) حتى قال الناس : إن درته أهيىب فى الصدور من سيف الججاج الذى قتل بن هباد الله ظاهراً وهدواً نحو مائة وعشرين ألفاً .

وكان ابن عباس رضى الله عنه ^(٦) يقول : « إذا هوتب على قول لم يقله فى أيام عمر ، أو على فتيا لم يفت بها فى زمانه : كان عمر مهيباً فبهتته » ولقد صدق

(١) فى (أ) (عنها) وهو سهو من المؤلف .

(٢) فى (ب) (سبحانه) بعد لفظ الجلالة .

(٣) فى (ب) (وأسلمهم) (٤) فى (ب) (الحال) .

(٥) فى (ب) (جائز) دون نطق أو رضى همزة .

(٦) عنهما فى (ب) وهو سهو من الناسخ .

من قال : « إن سعادة المسلمين طويت في أكفان عمر » لأن معظم الفتوح^(١) الإسلامية فيها تم حدث بعده ما حدث من الاختلاف العظيم في آخر أيام الإمام المظلوم الشهيد [هيمان] بن عفان^(٢) رضى الله عنه . وما زالت من بعده قبله سيوف المسلمين مختلفة ، من بعضهم على بعض إلى هذه النهاية ، وأنت إذا كنت عاملاً بأخبار النمامى عارفاً بما [اشتملت]^(٣) عليه تواريخ أهل الإسلام لم تشك في هذا ، ولأنجل هذه المزايا الحميرية قال أمير المؤمنين على بن أبى طالب رضى الله عنه ، لما رأى عمر في أكفانه : « ما أحب أن ألقى الله بعمل رجل من الناس إلا بعمل هذا » وإنما يعرف الفضل لأهل الفضل ذوا الفضل .

وقد أخبرنا الصادق المصدوق بأن خاتمة النبوة بعده ثلاثون عاماً ، [فكلمت]^(٤) بخلافة الحسن السبط^(٥) رضى الله عنه .

وهذا مما ألقاه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى أصحابه من علم الغيب فله مدخل في الاستدلال به على ما نحن بصدده .

ومن إخباره صلى الله عليه وآله وسلم لأصحابه رضى الله عنهم بما هو من علم الغيب مما يتعاقب بهذا الإمام : الحسن السبط رضى الله عنه : قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « إن أبى هاشم سيده ، وسيصالح الله به بين طائفتين من المسلمين » فكان ذلك كما أخبر به الصادق المصدوق . وبالجمل فالأخبار المتتالية من النبي

(١) في (ب) (الفتوحات) (٧) (أ) و (ب) (عنمن) .

(٣) في (أ) (اشتمل) ولكن اشتملت أوفق انطابقتها مع (تواريخ) .

(٤) في «أ» كتبها المؤلف هكذا (فكلمت) .

الأعلام

(٥) هو الحسن بن على بن أبى طالب : تولى الخلافة بعده أبيه ثم تنازل عنها في نفس العام سنة ٤٠ هـ لمعاوية بن أبى سفيان .

صلى الله عليه وآله وسلم من غيب الله كثيرة جداً تشمل هليها المؤلفات المدونة في معجزاته .

تواضع الولي وحقيقته :

واعلم أنه قد استدلل البخاري بهذا الحديث الذي شرحناه على التواضع ذكره له في باب التواضع ، فمن جملة ما يستفاد منه مشروعية التواضع . وقد قال ابن حجر في الفتح عند تمام شرحه لهذا الحديث .

« تلبيه : أشكل وجه دخول هذا الحديث في باب التواضع حتى قال الداودي : ليس هذا الحديث من التواضع في شيء . وقال بعضهم : المناسب إدخاله في الباب الذي قبله وهو مجاهدة المرء نفسه في طاعة الله تعالى :

والجواب عن البخاري من أوجه :

أحدها : أن التقرب إلى الله تعالى بالنوافل لا يكون إلا بغاية التواضع لله تعالى والتذلل له . ذكره السكراني .

وثانيها : ذكره أيضاً فقال : قيل : الترجمة «تفاداة بما قال : كنت سمعاً ، ومن التردد .

قلت . ويخرج منه جواب ثالث ، ويظهر لي رابع ، وهو أنه يستفاد من لازم قوله من عادي لي ولياً لأنه يقتضي الزجر عن معاداة الأولياء المستلزم لوالايتهم . وموالاة جميع الأولياء لا تنأى إلا بغاية التواضع لله تعالى ، والتذلل له ، إذ منهم الأشعث الأخير الذي لا يؤبه له .

وقد ورد في الحث على التواضع عدة أحاديث صحيحة ، لكن ليس في شيء منها على شرطه فاستغنى عنها بمحدثي^(١) الباب .

(١) وهما هذا الحديث « موضوع هذا الكتاب » وحديث قبله فقط وهو =

منها حديث هياض بن حماد رفعه : « إن الله تعالى أوحى إلي أن تواضعوا حتى لا يفخر أحد على أحد » أخرجه مسلم ، وأبو داود وصغيرهما . ومنها حديث أبي هريرة رفعه « وما تواضع أحد لله تعالى »^(١) إلا رفعه « أخرجه » مسلم أيضاً والترمذي . ومنها حديث أبي سعيد رفعه : « من تواضع لله رفعه الله تعالى حتى يجعله في أعلى عليين — الحديث » . أخرجه ابن ماجه وصححه ابن حبان^(٢) انتهى .

أقول : كثيراً ما يقع في أذهان كثير من الناظرين في البخاري عدم المطابقة بين بعض تراجم الأبواب ، وبين ما ذكره فيها من الأحاديث ، فإذا أعطوا الفهم حقه ، وتدبروا كل التدبر ، وجدوه قد عمد إلى معنى دقيق ومنزع لطيف من منازع ذلك الحديث فجعله دليلاً على الترجمة ، وإذا لم يجد على شرطه شيئاً مما يصلح لذلك الباب ، جهل مجرد ترجمته إشارة إلى ذلك الخبر الذي لم يكن على شرطه .

وقد منح الله هذا الرجل من صدق الفهم ونفوذ الذهن ما لم يكن ليفتره من أذكاء العالم . هذا مع ما وهب له من حفظ السنة المطهرة والتمييز بين صحيحها وسقيمها ، وإختيار ما اختاره في كتابه من أصح الصحيح حتى سماه كثير من أئمة هذا الشأن ، أمير المؤمنين في الحديث ، وجعل الله سبحانه كتابه هذا أرفع مجاميع كتب السنة المطهرة وأعلامها وأكرمها عند جميع الطوائف الإسلامية ، وأجلها عند كل أهل هذه الأمة . وصاروا في جميع الديار إذا دعاهم

== قول رسول الله صلى الله عليه وسلم . « إن حقاً على الله أن لا يرفع شيئاً من الدنيا إلا وضعه » . ينظر صحيح البخاري (باب التواضع) ، كتاب ، الرقاق والله لا يعيش إلا عيش الآخرة .

(١) في (ب) سقطت من النسخ (تعالى) .

(٢) الفتح ص ٢٩٨ .

صدور أو أسببوا بمذهب يفزهون إلى قراءته في المساجد والتوسل إلى الله
بالمسكوف على قراءته لما جربوه قرناً بعد قرن وهدراً بعد هدس ، من حصول
الهدس والخافز على الأهداء بالتوسل به ، واستبدال حيث السماء ، واستدفاع
كل الشرور بذلك ، ومصار هذا ليسهم من أعظم الوسائل إلى الله سبحانه ،
وهذه مزية عظيمة ، ومنقبة كريمة ، ولم يكن هذا لغير هذا الكتاب من حسن
الانتقاء ، وسلامة ما شتمل عليه من قول وقيل ، ومن تعرض لشيء من ذلك
أرغم الله أنفه بما يرد عليه أهل الإتيان من الردود التي تدع اعتراضه هباء
مشتورا ، وهشياً تذروه الرياح .

وقد كان هذا الرجل في السبادة على اختلاف أنوعها ، وإثمه في الدنيا
منزلة هامة برتبة رفيعة ، وتم الله له ذلك بما استحق به في آخر أيامه من أهداء
للهداء الصالحين ، والمتجربين على صباه الله الصالحين حتى مات كمداء رحمه الله
ووفر هذه جزاءه فسكوف في كتابه هذا بهذا الحظ العظيم في الدنيا ،
ليتوفر في الأخرى بما ^(١) يصل إليه من الثواب المصالح من انتفاع الناس به ،
فإن العلم الذي ينتفع به هو إحدى الثلاث التي يدوم لميت ثوابها بعد انتفاع
كل شيء منه ، كما صح الحديث بذلك الذي أخرجه مسلم من حديث أبي
هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : إذا مات ابن آدم
انتظم عمله إلا من ثلاث : صدقة جارية أو علم ينتفع به ، أو ولد صالح يدعو
له ، وأخرجه ابن ماجه بإسناد صحيح من حديث أبي قتادة بنحوه .

وبما ذكرنا نعرف الجواب على ما قاله الداودي إجمالا .
وأما ما حكاه ابن حجر عن السكرماني من الوجهين المذكورين . فيقال
على الأول : إن كل المبادات وسائر العلومات فرائضها ونوافلها هي عبادة

(١) في (ب) (ما) دون الباء وهو سهو من السامخ .

للرب . والمأبد متواضع للمعبود دائماً خصوصاً عند العبادة فما الوجه لتقييد
للتواضع المذكورة في الباب بقيد التواضع مع أن غيرها مثلاً ؟ .

وهذا ورد أن الصلوات ^(١) الفرائض وغيرها تتفاوت بتفاوت المشيوع
حق تكون لبعض العباد صلاة كاملة ، وبعضهم نصف صلاة وبعضهم أقل
من ذلك ، كما في الحديث الوارد في هذا المعنى .

والخشوع لا يتم إلا بنهاية الخضوع فمفهوم العبادة ، خصوصاً ^(٢)
الصلوات صلاة لا تخدعة بترع منها . وكلها إذا حصل الاستكثار من نوافلها
حصلت للمعبود المحبة من الرب عز وجل فيلزم ههنا أن العبادة كلها يستدل
بها على التواضع في جميع الآسادب المذكورة في أنواعها في البخاري وغيره ،
بل مجرد العبودية إذا لم تكن على تواضع وخضوع فليست عبودية ^(٣)
معنبرة .

وأما الوجه الثاني فما بعده . فالرب سبحانه تد وصف نفسه بأنه المنكبر
وأنه ذو الكبرياء ، وأنه ذو الجلال ، فما أسمى بأن يوصف بالتواضع مع عبده
الحقير القليل .

قال في المصباح : التواضع : التذلل . فانظر هل يصح إطلاق التواضع
الذي معناه في هذه اللغة العربية التذلل على رب العالم وخالق السك والرازقه
وهيميه ومجته ؟ سبحانه هذا بهتان عظيم .

نعال قدرك وجل اسمك ، سبحانه ما أعظم شأنك ، سبحانه ما أهرز
سلطانك .

(١) (ب) الصلاة (٢) في (ب) (وخصوصاً) ، بزيادة الواو .

(٣) في (ب) (عبودية) .

وأما قول ابن حجر : قلت ويخرج منه جواب ثالث ، يريد أنه يخرج من التردد كما خرج من قوله « كنت معه » وهذا الذي استخرجه مثل الوجه الثاني الذي ذكره السكرماني . وكلاهما في غاية السقوط . ونهاية البطلان .

أما قول ابن حجر ، ويظهر لي وجه رابع إلى آخر كلامه ، فلما قيده بأن يكون التواضع لله سبحانه لم يبق لولي منه شيء .

ولا موجب لذلك فإن تواضع العباد مع بعضهم البعض ، هو الذي تدب الله إليه وجاءت به الترغيبات الكثيرة .

وأما تواضع العباد مع الرب سبحانه فهم أحقر وأقل من أن يتواضعوا له ، وإن كان ذلك من لوازم العبودية .

وانظر في مثال هذا في الأحوال ، فإنه يسمح أن يقال : تواضع الرجل لسلطانه دلواليه ، لأن التواضع هو التذلل بعد التلبس بضده ، كما تدل عليه صيغة التفعّل مع أن ابن حجر ذكر في أول هذا الباب ما قلناه : « باب التواضع بضم المعجمة مشتق من الضعة بكسر أوله وهي التذلل والهوان . وللراد بالتواضع : إظهار التذلل لمن يراد تعظيمه : وقيل : هو تعظيم من فوقه لفضله »^(١) انتهى .

فانظر هل يصح إطلاقه على الرب عز وجل هل كلا للمعنيين ؟ . فلعله سمى من أول الباب .

وأما تواضع العباد مع بعضهم البعض ، فهو الممدوح المرغّب فيه ، كما ذكره في الحديث الذي استدل به في آخر البحث « إن الله^(٢) أوحى إلى أن

(١) الفتح ص ٢٩٣ ج ١٣ (٢) في (ب) نسي الناسخ لفظ الجلالة .

تواضعوا حتى لا يفخر أحد على أحد ، فإن المراد تواضع العباد [لبعضهم] ^(١) .
البعضى حتى لا يفخر أحد على أحد .

وأما حديث : « من تواضع لله رفقه الله » ^(٢) الخ . فالمراد تواضع لعباد الله لأجل الرب سبحانه ^(٣) امتثالاً لما أرشد إليه رسوله ، أو يكون المراد به (التواضع لكتابه واسمائه ورسوله وأهل بيته ولا بد من هذا فإن الله ^(٤)) أعظم وأجل من أن يتواضع له العباد ، فيكون معنى قوله من تواضع لله من تواضع لأجل الله هو وجل . ومن هذا التجميل من تصدق الله ، من أحب الله ، وأبغض الله ، ونحو ذلك كثير .

وإذا عرفت هذا كان هذا الوجه الذى ذكره ابن حجر أحسن ما يحمل عليه ترجمة البخارى ، لكن بدون ذلك التقيد إلا أن يريد هذا المعنى الذى ذكرناه ، فيكون معنى قوله لا يتأتى إلا بغاية التواضع لله ، أى لأجله .
وقد وردت أحاديث فى مشروعية التواضع خبر ما ذكره المصنف ، منها ما هو صحيح ، ومنها ما هو حسن .

وورد فى ذم التكبر الذى هو مقابل التواضع أحاديث صحيحة ، منها ما فى الصحيحين وغيرهما من حديث حارثة بن وهب قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : ألا أخبركم بأهل النار ؟ كل عنل [جواظ] ^(٥) مستكبر . ومنها حديث أبى سعيد وأبى هريرة عند مسلم وغيره قال : « يقول الله عز وجل : العز إزاره ، والمكبرياء رداؤه ، فن نازعنى واحداً »

-
- (١) فى (أ) (لبعض البعض) وليس أسلوباً مستقيماً . ولم يسعج بمثل هذا التعبير .
(٢) فى (ب) نسي الناسخ لفظ الجلالة (٣) فى (ب) (وتعالى) بعد سبحانه .
(٤) نسي الناسخ فى (ب) من أول (التواضع إلى — فإن الله) .
(٥) فى (أ) ، (ب) (جواظ) بالضاد ، وهو تصحيف .

منها حديثه ^(١) .

ومنها حديث أبي سعيد هند مسلم قال : « اخرجت الجنة والنار فتالت النار في الجبارون ، والمتكبرون ، وقالت الجنة في ضعفاء المسلمين ومساكينهم » وأخرج مسلم وغيره من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزيكهم ، ولا ينظر إليهم ، ولم يذاب أليم : شيخ زان ، وملك كذاب ، وعامل مصعكبر » ^(٢) وأخرجه البزار بإسناد حسن من حديث سلمان :

وأخرج النسائي والترمذي وصححه من حديث ابن محرو ، نحوه وأخرج مسلم وغيره من حديث ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر » ، وأخرج البغاري وغيره من حديث ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « بينما رجل من كان قلبكم يحرق إزاره من الخيلاء خسف به فهو يتجملجل في الأرض إلى يوم القيامة » .

وأخرج نحوه أحمد والبزار برجال الصحيح من حديث أبي سعيد . وأخرج نحوه البزار بإسناد رجاله ثقات من حديث جابر .

وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة ، أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « بينما رجل يمشي في حلة تعجبه نفسه مرجل رأسه يمتلئ في مشيته إذ خسف الله به فهو يتجملجل في الأرض إلى يوم القيامة » :

وفي الصحيحين وغيرهما من حديث ابن عمر عنه صلى الله عليه وآله وسلم

(١) في (ب) زاد الناصح (ب) باري .

(٢) في (ب) (هامل) وهو خطأ كما تقدم قبل ذلك .

« لا ينظر الله إلى رجل جر ثوبه خيلاء » .

وأخرج الترمذي واللساني وابن ماجه وابن حبان في صحيحه والحاكم وصححه
من حديث ثوبان قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : من مات
وهو يرى من الكبر والفتول والدين دخل الجنة » :

خاتمة الشرح :

والى هنا انتهى الشرح للحديث القامى فى شهر الاثنى عشر سنة سبع مائة
القمدة من شهر سنة ١٢٣٩ : بقلم مؤلفه « محمد بن على التوشوتانى غفر الله لهما »

أهم المراجع (أ) المراجع العربية

- القرآن الكريم .
المعجم للأعراس لألفاظ القرآن الكريم . محمد فؤاد عبد الباقي .
صحیح البخاری .
الجامع الصحيح للإمام مسلم .
ابن تيمية : (أحمد عبد الحليم) :
١ — الفرقان بين أولياء الرحمن ، وأولياء الشيطان (الطبعة الثانية
سنة ١٩٥٨ م) . تصحيح وتعليق ، (محمود عبد الوهاب فايد) .
٢ — مجموعة الرسائل والمسائل . طبعة للنار .
٣ — النسخة العراقية (في الأعمال القلبية) الطبعة الأولى إدارة
الطباعة للنيرية .
٤ — الرد الأقوم على ما في كتاب فصوص الحکم . المطبعة السلفية
سنة ١٩٤٩ م .
• — بغية المراتد في الرد على المنطسفة والقراطة ، وللباطنية . ج ١ • من
مجموعة فتاوى ابن تيمية طبعة سنة ١٣٤٩ هـ مطبعة (كردستان العلمية) .
٦ — شرح العقيدة الأصفهانية ج ١ • من مجموعة الفتاوى الطبعة للتقدمة .
٧ — منهاج السنة النبوية ج ١ ، تحقيق الدكتور محمد رشاد سالم طبعة
سنة ١٩٦٢ م . وطبعة سنة ١٣٤١ هـ المطبعة الأميرية ببولاق .

- ٨ — رأس الحسين . طبعة سنة ١٩٤٩ م مطبعة السنة المحمدية .
- ٩ — نقض المنطق طبعة سنة ١٩٥١ م مطبعة السنة المحمدية .
- ١٠ — رسالة الصوفية والفقراء . الطبعة الثانية . الخار سنة ١٣٤٨ هـ .
- ١١ — عقيدة أهل السنة ، الفرقة الناجية . مطبعة أنصار السنة سنة ١٣٥٨ هـ
- ١٢ — القبوات . إدارة الطباعة المنيرية سنة ١٣٤٦ هـ .
- ابن الجوزي (أبو الفرج عبد الرحمن بن الجوزي) :
١ — تلميس إبليس . إدارة الطباعة المنيرية . الطبعة الأولى .
ابن مينا :
- ١ — الإشارات والتبليغات . تحقيق الدكتور سليمان دنيا . الطبعة الأولى دار المعارف سنة ١٩٥٨ .
- ٢ — رسالة الزيارة . مخطوطة بدار السكتب المصرية ضمن مجموعة رقم (٢٦٩٤ ، و) .
- ابن هري (أبو بكر محمد بن علي الملقب بمحيي الدين بن هري) .
١ — الفوائد المسكية طبعة بولاق سنة ١٨٧٦ هـ .
- ٢ — فصوص الحكم . تحقيق الدكتور أبو العلا هديفي . طبعة سنة ١٩٤٦ م .
- ٣ — تفسير ابن هريج . المطبعة البهمنية بالقاهرة .
- ٤ — هداية مغرب . الدارسة الرسانية سنة ١٣٥٣ هـ .
- ابن كثر . (إسماعيل بن كثير القرشي الدمشقي المتوفى سنة ٧٧٤ هـ) .
١ — تفسير القرآن العظيم طبعة سنة ١٩٥٦ هـ .

- ابن هشام (أبو محمد هبید المثلک بن هشام بن أيوب الحمیری) :
- ١ — السيرة النبوية . طبعة مصطفى البابي الحلبي سنة ١٩٣٦ م .
- أبو الحسن الأشعري :
- رسالة في استحقاق الخوض في علم الكلام . طبعة حيدر آباد الدكن
سنة ١٣٣٣ هـ)
- أبو السعود (محمد بن محمد العمادى) :
- ١ — تفسير أبو السعود (إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم)
على هامش تفسير الفخر الرازي . طبعة لكافة خاتمة سنة ١٤٢٩ هـ .
- أبو هبید الرحمن السلي :
- ١ — حقائق التفسير مخطوط بدار الكتب رقم ٤٨١ تفسير .
- الدكتور أبو العلا هيفي :
- ١ — (التصوف) الثورة الروحية في الإسلام : الطبعة الأولى ، دار
المعارف بالأسكندرية .
- ١ — التعليقات على فصوص الحکم لابن عربی طبعة سنة ١٩٤٦ .
- ٢ — من أين استقى ابن عربی فلسفته التصوفية . مجلة كلية الآداب ٩١
مجلد (١) مايو سنة ١٩٣٣ م .
- الدكتور أبو الوفا الفنجي ، التفتازاني :
- ١ — ابن همام الله الاسكندري وتصوفه ، الطبعة الأولى سنة ١٩٥٨ .
- التستري (أبو محمد سهل بن هبید الله التستري) :
- ١ — تفسير القرآن العظيم . طبعة مصطفى البابي الحلبي سنة ١٩٣٩ هـ .
- أحمد حميد الدين الكرمانی (الداهية الإسماعيلية) :
- ٣٥ — ولاية الله

١ — راحة العقل طبعة دار الفكر العربي سنة ١٩٥٢ . تحقيق الدكتور

محمد مصطفى حلمي ، والأستاذ محمد كامل حسين .

إخوان الصفاء :

١ — رسائل إخوان الصفاء . المكتبة النيدارية سنة ١٩٢٨

أسين بلاثيوس :

١ — ابن عربي (حياته ومذهبه) ترجمة الدكتور عبد الرحمن بدوي

مكتبة الأنجلو المصرية سنة ١٩٦٥ .

الدكتور توفيق النوايل :

١ — الأحلام الطبعة الأولى سنة ١٩٤٥

الدكتور جبور عبد النور :

١ — إخوان الصفاء - دار المعارف سنة ١٩٦١ (نوافل الفكر العربي) - (٧)

الدكتور أحمد أمين :

زعماء الإصلاح في العصر الحديث (طبعة ١٩٥٨) .

دي بور :

١ — تاريخ الفلسفة في الإسلام . ترجمة الدكتور محمد عبد الهادي

أوريدو طبعة لجنة التأليف سنة ١٩٤٨ .

روحيه باستيد :

١ — مبادئ علم الاجتماع الديني . ترجمة الدكتور محمود قاسم الأنجلو

سنة ١٩٥١ .

الزنجشري :

١ — تفسير الكشاف . مطبعة الاستقامة سنة ١٩٤٦ .

سامي السكيالي :

١ - السهر وردي : نوابغ الفكر العربي - ١٣ - دار المعارف سنة ١٩٥٥ .

السجستاني (أبو بكر السجستاني المتوفى سنة ٣٣٠ هـ) :

١ - نزهة القلوب في تفسير غريب القرآن . هلى هاش للمصحف طبعة
المكتبة السعيدية .

السراج (أبو نصر) :

١ - الامع تحقيق الدكتور عبد الحليم محرد ، وطه عبد الباقي سرور ،
دار الكتب الحديثة بمصر سنة ١٩٦٠

السهر وردي البغدادي (ا و حنص عمر ١١٤٥ - ١٢٣٤ م) :

١ - مرارف المعارف : هلى هاش الإحياء للنزالي ، المطبعة الأميرية
ببولاق سنة ١٢٨٩ هـ .

السهر وردي الحلبي . أو المقتول :

١ - مجرعة في الحكمة الإلهية . نشر جمعية المستشرقين الألمانية استانبول
مطبعة المعارف سنة ١٩٤٥ .

٢ - هياكل النور . تحقيق الدكتور أبو ريان . المطبعة التجارية
الطبعة الأولى .

السيوطي :

١ - القول الأشبه في حديث (من عرف نفسه فقد عرف ربه) ضمن
مجرعة رسائل السيوطي . مخطوط دار المكتبة رقم (٧٥ مجاميع)
قوله .

الشوكاني (محمد بن هلى) :

- ١ — المقدم الثمين ، فى إثبات وصاية أمير المؤمنين هلى رضى الله عنه .
المطبعة المنيرية سنة ١٣٤٨ هـ .
- ٢ — نثر الجواهر هلى حديث أبى ذر . مصور بدار السكتبب رقم :
(٣٣٤٧٣ ب)
- ٣ — عقود الزبرجد فى جهد مسائل هلامه ضمده . مخطوط ولدى منه نسخة .
- ٤ — الدواء العاجل فى دفع المدو الصائل . فى مجموعة بعنوان تشرح المصدر
بتحريم رفع القبور ، مطبعة السنة الحمديه سنة ١٩٤٧ م .
- ٥ — القول المفيد فى أدلة الاجتهاد والتقليد . طبعة مصطفى البابى الحلبي
سنة ١٣٤٧ هـ .
- ٦ — إرشاد الفحول إلى تحقيق الحق من علم الأصول الأصول . المطبعة
المنيرية سنة ١٣٤٧ هـ .
- ٧ — بحث فى وجوب محبة الله . مخطوط ولدى منه نسخة .
- ٨ — فتح القدير الجامع بين فنى الرواية والدراية من علم التفسير . طبعة
مصطفى البابى الحلبي سنة ١٣٤٩ هـ .
- ٩ — الفوائد المجموعة ، فى الأحاديث الموضوعة . تحقيق هبد الرحمن
ابن يحيى الملبى البيانى طبعة سنة « ١٩٦٠ أنصار السنة الحمديه بدمر »
- ١٠ — قطر الولى هلى حديث الولى (موضع التحقيق والدراسة) .
الطهرى :
- ١ — جامع البيان ، هن تاويل وتفسير القرآن . تحقيق الأستاذ محمود
محمد شاكر . طبعة المعارف الأولى .

— ٥٤٩ —

طه هبب الباقي سرور :

١ - الحسين بن منصور الخلاج طبعة ١٩٦١ .

الظواهرى :

العلم والعلماء . المطبعة العمومية بطنطا سنة ١٩٠٤ .

القاضي هبب الجيسار :

١ - المفتى فى أبواب التوحيد والعدل ج ١٥ طبعة ١٩٦٥ هببى الحلبي .

تحقيق الدكتور محمود الخضيرى ، والدكتور محمود قاسم .

٢ - ج ٣٠ فى الإمامة . الدار المصرية ، لتأليف والترجمة والنشر .

تحقيق د . هبب الخليم محمود ، د . سليمان دنيا .

هبب الجليل هببى :

١ - صفوة صحيح البخارى ج ٣ ، ج ٤ الطبعة الرابعة سنة ١٩٤٨ .

الدكتور هبب الخليم محمود :

١ - (منطق التصوف) مقدمة للمنقذ من الضلال ، للإمام الغزالى

الطبعة الثانية (الأنجلو المصرية سنة ١٩٥٥) .

هبب الحى الاسكنوى الهندى :

تذكرة الراشد برد تبصرة المناقد . طبع الهندى .

الدكتور هلى سامى المنشار :

١ - نشأة الفكر الفلسفى فى الإسلام . النهضة المصرية سنة ١٩٥٤ .

الدكتور هلى هببى هتمان :

١ - الإنسان هند للغزالى . تعريف الأستاذ خيرى حماد ، الأنجلو سنة ٦٤

الإمام الغزالي :

- ١ - إجماع العوام من علم الكلام . (إدارة الطباعة المنيرية) .
- ٢ - جواهر القرآن . طبعة الجندی . إشراف الشيخ محمد مصطفى أبو العلا .
- ٣ - الرسالة الدنية للغزالي . ضمن مجموعة التصور الموالي للإمام الغزالي (مكتبة الجندی - القاهرة) .
- ٤ - معارج القدس في مدارج معرفة النفس . مطبعة السعادة الطبعة الأولى سنة ١٩٤٧ .
- ٥ - إحياء علوم الدين . المطبعة الأميرية ببولاق سنة ١٢٨٩ هـ . وطبعة لجنة نشر النفاة الإسلامية سنة ١٣٥٦ هـ .
- ٦ - فيصل التفرقة بين الإسلام والزندقة . طبعة الجندی .
- ٧ - كيمياء السعادة . مكتبة الجندی ، تعليق وتهذيب محمد جابر من علماء الأزهر .
- ٨ - المستصفى في علم الأصول . المطبعة التجارية سنة ١٩٣٧ م .
- ٩ - المنقذ من الضلال . تحفة الدكتور عبد الحليم محمود . الطبعة الثانية الأجل سنة ١٩٥٥ .

الفارابي :

- ١ - آراء أهل المدينة الفاضلة . الطبعة الثانية ١٩٤٨ .
- فتح الله بن أبي بكر البنانى :
- ١ - تحفة الأصفياء في بيان معنى القول بمصمة الأنبياء ، على هامش كتاب (إتحاف أهل العناية الربانية) له - واف نفسه . الطبعة الأولى سنة ١٣٤٤ هـ .

الفخر الرازي :

- ١ — مفاتيح الغيب المشهور بتفسير الفخر الرازي مطبعة السكاكيدخانه
سنة ١٢٧٩ هـ .

القشيري :

- ١ — الرسالة القشيرية . طبعة محمد هلى صبيح سنة ١٩٥٧ م .
الدكتور كامل مصطفى الشبيبي :
١ — الصلة بين التصوف والذبح الطبعة الأولى بغداد سنة ١٩٦٣ م .
الكليبي (أبو جعفر محمد بن يعقوب الكليبي) :
١ — الكافي مخطوط بدار الكتب المصرية رقم (٢١٢٢٦ ب) .
محمد زبارة اليعنى .

نيل الوطر . المطبعة السلفية ١٣٥٠ هـ

محمد بن عطية المكي :

- ١ — علم القلوب . مخطوط بدار الكتب المصرية رقم (١١٣ تصوف)

محمد أبو الفيض المنوفى :

- ١ — المدخل إلى التصوف الإسلامى : الطبعة الأولى عدد ٧٦ من سلسلة
(مذاهب وشخصيات) الدار القومية للطباعة والنشر .

الدكتور محمد هلى أبو ريان :

- ١ — أصول الفلسفة الاشراقية هند السهر وردى طبعة سنة ١٩٥٩

الدكتور محمد غنيمى هلال :

- ١ — ليلى والمجنون ، فى الأدبين العربى ، والفارسى : الأنجلو المصرية
الطبعة الأولى .

— ٥٥٢ —

الدكتور محمد مصطفى حلمي :

١ — الحياة الروحية في الإسلام طبعة سنة ١٩٤٥ م

الدكتور محمد يوسف موسى :

١ — فلسفة الأخلاق في الإسلام . طبعة سنة ١٩٤٥ م .

الدكتور محمود قاسم :

١ — دراسات في الفلسفة الإسلامية الجامعة الأولى سنة ١٩٦٦ م
مكتبة الأنجلو المصرية .

٢ — جمال الدين الأفغاني (حياته وفلسفته) الأنجلو المصرية الجامعة الأولى

٣ — (ابن باديس) الزعيم الروحي لحركة التحرير الجزائرية . طبعة سنة
١٩٦٨ م . دار المعارف .

٤ — مناهج الأدلة في عقائد الملة لابن رشد . تقديم وتحقيق الدكتور
محمود قاسم . الأنجلو سنة ١٩٥٥ .

٥ — المنطق الحديث ومناهج البحث . الأنجلو الطبعة الثالثة .

الإمام النسفي (أبو البركات عبد الله بن أحمد بن محمود النسفي) :

١ — تفسير النسفي .

نيكولسون :

١ — في النصوص الإسلامية وتاريخه . ترجمة الدكتور أبو الملاء هنيئ .
طبعة سنة ١٩٥٦ م . لجنة التأليف .

يوسف كرم :

١ — تاريخ الفلسفة اليونانية ، طبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر ،
سنة ١٩٤٦ .

(ب) المراجع الإفرنجية

- (1) (La Lande) Vocabulaire - Technique et critique de la Philosophie. P. U. F. Paris 1951.
 - (2) Les Problemes de la Vie myetique par roger bastide.
 - (3) Carl Brockel Mann : Arabischen literatur 1943.
 - (4) Corbin (Henri) : Histoire de la philosophie Islamique.
(Gallmard 1964).
-

محتويات الكتاب

الصفحة	الموضوع
٣	الإهداء
٥	حديث الولي
٧	تقديم
١٣	الفقرة الأولى (التعريف بالإمام الشوكاني)
١٥	١ - ميلاده ونشأته
١٧	٢ - حياته العلمية والعامية
٢٠	(١) دعوته إلى الاجتهاد
٢٨	(٢) الدعوة إلى عقيدة السلف في الأصول
٣٣	(٣) دعوته إلى تطهير الاعتقاد
٣٨	(٤) الشوكاني وابن تيمية وابن عبد الوهاب
٤١	٣ - أساتذته
٤٢	٤ - تلاميذه
٤٦	٥ - مكتبه
٤٦	(أ) المخطوطة
٦١	(ب) المطبوعة
٦٥	٦ - الفقرة الثانية (ولاية الله والطريق إليها) دراسة على كتاب
٦٧	(قطر الولي على حديث الولي)
٦٩	منهج هذه الدراسة
٦٩	الفصل الأول (من هو الولي)
٦٩	(١) مفهوم كلمة (ولي) في اللغة وعند جمهور المسلمين .

الصفحة	الموضوع
	(ب) مفهوم الولاية عند غلاة الصوفية ، وصلة ذلك
٧٨	بمفهوم غلاة الشيعة
٧٩	١ — الوصاية
٨٠	٢ — العلم اللدنى
٨٣	٣ — العصمة
٨٦	٤ — الفناء
٩٨	الولاية عند أبى عربى
١٠٤	(ج) مناقشة هذا المفهوم عند الشيعة والصوفية
١٠٧	١ — رد فكرة الوصاية
١٠٨	٢ — رد فكرة العصمة
١١٥	٣ — ماذا وراء الاتفاق بين هاتين الطائفتين
١١٩	الفصل الثانى (شخصيات الأولياء وأصنافهم)
١٢٩	مناقشة ابن تيمية والشوكانى
١٣٧	الفصل الثالث (الطريق إلى ولاية الله)
١٤١	(١) الطريق إلى ولاية الله كما يراه الإمام الشوكانى
١٤١	(١) الإيمان بالله
١٤٣	(ب) أداء الفرائض
١٤٤	١ — الفرائض الظاهرة
١٤٥	٢ — الفرائض الباطنة
١٤٦	(ج) التقرب بالذواقل
١٤٧	١ — من نوافل الصلاة
١٤٧	٢ — من نوافل الصيام

الصفحة	الموضوع
١٤٩	(ب) الطريق إلى الله كما يراه الصوفية
١٥٤	الزهد
١٥٩	الترهب وترك الزواج
١٦١	السماع والغناء
١٦٦	الخلوة والعزلة
١٦٧	الخلوة اتجاه سلبي
١٧١	الخلوة والعلم الدني
١٧٩	(ج) موازنة بين طريقة الإمام الشوكاني وطريقة الصوفية
	الفصل الرابع (الإنسان بين مظاهر حب الله له)
١٨٢	(١) المنزلة الدينية للإنسان المتقرب إلى الله
١٨٢	١ — المسكنة الدينية للإنسان المتقرب إلى الله عند الشوكاني
١٨٢	٢ — المسكنة الدينية للإنسان المتقرب إلى الله عند الصوفية
١٩٢	(ب) إسناد الكرامات للأولياء
١٩٢	١ — رأى الإمام الشوكاني
١٩٣	٢ — رأى الفلاسفة الأشراقيين والصوفية
١٩٦	الفصل الخامس (أفضل الأولياء)
١٩٦	(١) رأى الإمام الشوكاني
١٩٦	(ب) رأى الصوفية
٢٠٥	فكرة خاتم الأولياء عند ابن عربي ومناقشتها
٢١١	نهاية المطاف
٢١٣	الفقرة الثالثة (قطار الولي على حديث الولي
٢١٥	الأمور المحاطة بالكتاب

الصفحة	الموضوع
٢١٨	منهج التحقيق
٢٢١	صورة لغلaf النسخة (١)
٢٢٣	صورة للصفحة الأولى من المخطوطة (١)
٢٢٥	صورة للصفحة الثانية من المخطوطة (١)
٢٢٧	صورة للصفحة الأخيرة من المخطوطة (١)
٢٢٩	تقديم
٢٣٤	الفصل الأول (من هو الولي ؟)
٢٣٦	تعريف الولي
٢٣٨	أفضل الأولياء
٢٤٨	الأولياء غير الأنبياء ليسوا بمعصومين
٢٤٩	المقياس في قبول الوقائع والمكاشفات
٢٤٩	إمكان وقوع المكاشفات
٢٥٠	الواجب على الولي فيما يصدر من أعمال
٢٥٢	خوارق غير الأولياء
٢٥٤	المكاشفات الصحيحة وأولياء المؤمنين
٢٥٥	شخصية الولي
٢٥٧	جواز الكرامات
٢٥٩	من كرامات الصعابة رضى الله عنهم
٢٦٨	من كرامات التابعين رضى الله عنهم
٢٧٧	متى يكون الخارق كرامة
٢٧٣	المعاداة من الولي كما يمكن أن تتصور
٢٧٨	عود إلى مقياس الولاية

الموضوع	الصفحة
المراد بالشريعة	٢٨١
الكوّنات والدينيات في القرآن الكريم	٢٨٢
القدرة ونفي احتجاج العصاة به	٢٩٠
الصحابه رضى الله عنهم ومركزهم من الولاية	٢٩٢
موقف أهل البيت من الصحابة رضى الله عنهم	٢٩٨
مبدأ الباطنية وكيف قادوا	٢٩٩
كراهة الرافضة للصحابة أريد به هدم السنة	٣٠٥
نصيب العلماء من الولاية	٣٠٧
أسباب رسوخ العلماء في الولاية	٣٠٩
حماية العلماء العاملين للأمة من النقيض	٣١٠
الرجوع إلى كتاب الله وسنة رسوله في مسائل الدين هو الطريقة العلمية	٣١٧
حقيقة المقلد والتقليد وحكمها	٣٢١
التقليد في نظر العلم والمعرفة	٣٢٥
موقف أئمة المسلمين من المقلدين	٣٢٧
تناقض المقلد مع نفسه	٣٢٩
منهج الصحابة والنابعين	٣٣٣
معنى الاقتداء بالصحابة ، وحديث « أصحابي كالنجوم » وما قيل فيه	٣٣٥
رأى العالم عند فقد الدليل رخصة له فقط	٣٣٦
منهج الاجتهاد ، وهو منهج الرسول ﷺ وأصحابه	٣٣٨
المطلوب من المقلد ومن عوام المسلمين	٣٤٠
الاجتهاد ووحدة الأحكام	٣٤١
منطق المقلدين هو منطق السوفسطائيين	٢٤٣
سد باب الاجتهاد نسخ للشريعة	٣٤٥

الصفحة	الموضوع
٣٤٧	جهاد الشوكاني للمقلدين
٣٥٣	من أخطار التقليد والمقلدين
٣٥٤	وجود الاجتهاد في المذاهب حجة على المتقنين
٣٥٦	أهل اليمن والاجتهاد
٣٥٧	تعصب المقلدين أساسه الجهل
٣٥٧	واجب العلماء وأولى الأمر نحو المقلدين
٣٦٠	مدى تسكريم الله سبحانه للأولياء
٣٦٧	الفصل الثاني (الطريق إلى ولاية الله)
٣٦٩	(١) أداء الفرائض :
٣٧١	١ — من أداء الفرائض ترك المعاصي
٣٧١	٢ — من المعاصي إبطال الفرائض بالحيل
٣٧٤	(١) إبطال حجج القائلين بالحيل
٣٧٧	(ب) الحيلة والشرعية
٣٧٨	(ح) الحيلة من الإضافات للشرعية المبطله لفرائضها
٣٧٨	(د) المعارض من الشرعية
٣٨٠	(هـ) من الحيل المكفرة والمنافية للدين
٣٨٢	(ب) التقرب بالنوافل
٣٨٣	١ — من نوافل الصلاة
٣٨٩	٢ — من نوافل الصيام
٣٩١	٣ — من نوافل الحج
٣٩٢	٤ — من نوافل الصدقة
٣٩٢	(ح) التقريب بالاذكار

الموضوع	الصفحة
ترغيب الكتاب والسنة فيها	٣٩٥
أعظم الأذكار أجراً	٣٩٥
أذكار الأوقات	٣٩٩
أذكار التوحيد	٤٠٤
الصلوة على النبي ﷺ وآله وسلم وفضلها	٤٠٥
التسبيح وفضله	٤٠٧
الأدعية النبوية	٤٠٨
الأدعية عقب الوضوء والصلوة	٤١٠
الأدعية عند الأدان والإقامة ودخول المسجد	٤١٠
الأدعية داخل الصلاة	٤١١
الأدعية في الصيام والحج والجهاد والسفر وغيرها	٤١١
(د) الإيمان وطريق الولاية	٤١٢
١ — الإيمان بالقدر وخاصة المؤمنين	٤١٣
٢ — فوائد الإيمان بالقدر	٤١٤
٣ — الإيمان بالقضاء والاستعاذة من سوءه	٤١٥
٤ — الإيمان والإحسان ولين يجتمعا	٤١٦
الدعاء أعظم مظاهر الولاية	٤١٧
الولاية والعزلة	٤١٧
اللطيف والتنصرة وعامة المؤمنين	٤١٩
محبة الله بين أداء الفرض والنفل	٤٢٣
أداء الفرائض شرط في اعتبار النوافل	٤٢٥
ليست المداومة شرطاً في القرب	٤٢١

المنحة

الموضوع

٤٢٣

عجبة الله شاملة للمتقرب بالفرض والمتقرب بالفضل

٤٢٥

الفصل الثالث

(أثر عجة الله في حياة الولي)

٤٢٦

هدايته وتوفيقه

٤٢٨

المراد من أن الله صار سمع العبد وبصره إلخ

٤٣٢

تحقيق آراء الاتحادية والصوفية

٤٣٨

منشأ الخطأ عند الإتحاديين

٤٣٩

فضل السمع على البصر في الثناء والاعتبار

٤٤٠

إجابة الدعاء من مظاهر عجة الله للعبد

٤٤٣

أثر نوافل الصلاة وغيرها في عجة الله لعبد

٤٤٥

النسمة والقرب لقي في هذا الحديث

٤٤٦

مقن نسلم بآراء أهل الولاية وخواطرم

٥٥١

الفصل الرابع

(قيمة هذا الحديث في باب السلوك والأخلاق)

٤٥٣

الإحسان والمفروضات الباطنة

٤٥٥

طهارة الباطن وأثرها في مركز الإنسان من الولاية

٤٥٥

الطريق إلى طهارة الباطن

٤٦٢

مقام الإحسان ولما يكون

٤٨٠

مقام الولي وإجابة الدعاء

٤٨١

مقام المحبة وإجابة الدعاء

٤٨٥

مقام المحبة ومداومة الدعاء

الصفحة	الموضوع
٤٨٦	ضلال المدين لرفع التكليف
٤٨٨	المراد بتردد الله سبحانه عن نفس المؤمن
٤٩٦	لا تلازم بين علم الله ونفوذ قضائه
٥٠٨	مبدأ السببية في الشريعة الإسلامية
٥١٦	كراهية الموت ومقام الولاية
٥٢٠	الولي ومعرفة الغيبات
٥٣٤	تواضع الولي وحقيقته
٥٤١	خاتمة الشرح
٥٤٣	المراجع العربية
٥٥٣	المراجع الأجنبية

فهرس الأعلام التي وردت بالنص المحقق

- | | |
|-------------------------------|----------------------------|
| ابن دقيق العيد * ٣٥٥ . | (أ) |
| ابن سيد الناس * ٣٥٥ . | إبراهيم التيمي * ٢٧١ |
| ابن شاهين * ٣٩٨ | إبراهيم النخعي * ٣٢٩ |
| ابن عباس (عبد الله) * ٣١٢ ٢٤٣ | ابن أبي الدنيا ٣٦١ ٤٥٨ ٤٦٣ |
| ٣٨٥ ٣٩٠ ٣٩٩ ٤٥٧ | . ٥٠٠ |
| ٤٧٢ ٥٣٢ | ابن أبي شيبة ٣٩٨ ٤٠٠ ٤٠١ |
| ابن عبد البر ٣١٣ ٣١٩ ٣٢٠ | . ٥٠١ ٤٠٢ |
| ٣٢١ : ٣٥٦ | ابن تيمية * ٢٤١ ٣٥٥ |
| ابن عبد السلام * ٣٥٤ | ابن الجوزي * ٢٥٩ ٤٠١ ٤٩٤ |
| ابن عدي * ٣٨٥ | ابن حبان ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٨٩ |
| ابن العربي ٣٥٦ | ٤٠٠ ٤٠١ ٤٠٢ ٤٠٣ |
| ابن عياش ٣٩٧ | ٤٠٤ ٤٠٥ ٤٠٩ ٤٤٢ |
| ابن قدامة * ٣٥٥ | ٤٤٣ ٤٥٨ ٤٧٤ ٤٩٩ |
| ابن القطان ٤٠٢ | . ٥٣٥ |
| ابن القيم * ٣٢٧ ٣٥٥ | ابن حجر * ٢٣٠ ٢٣٧ ٢٧٣ |
| ابن كرامة ٥١٦ | ٣٥٥ ٣٦٩ ٤١٩ |
| ابن ماجه * ٣٦٣ ٣٩١ ٣٩٦ | ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٨ ٤٢٩ |
| ٤٠٢ ٤٠٥ ٤٠٨ ٤٤٣ | ٤٣٥ ٤٣٧ ٤٣٩ ٤٤٠ |
| ٤٥٦ ٤٥٨ ٥٣٥ | ٤٤٣ ٤٥٣ ٤٨٥ ٥١٦ |
| ابن محله ٥١٦ | ٥٣٥ ٥٣٢ ٥٣٤ ٥٣٨ |
| ابن مسعود * ٢٨٣ ٣٢٥ ٣٤٠ | . ٥٣٩ |
| ٣٩٠ ٣٩٣ ٣٩٤ ٤٦٢ | ابن خزيمة * ٣٨٤ ٤٥٩ |

(٥) يلاحظ أنه قد وضعت هذه العلامة (٥) بجانب رقم الصفحة التي ترجم فيها للعالم .

- . ٤٦٥ ٥٠٠
 ابن مهيبي (يحيى) : ٤٠١
 ابن هبيرة : ٤٢١ ٣٦١ ٤٧٦
 . ٤٣٠
 أبو أسيد : ٤١١
 أبو أمامة : ٣٦٣ ٣٨٢ ٤٣٨
 ٤٧٣ ٤٥٧ ٤٢٧ ٣٩٣
 أبو أيوب : ٤٠٦ ٣٩٠
 أبو بردة بن أبي موسى : ٤٧٥
 أبو بكر الصديق (رضي الله عنه) : ٢٦٤
 ٣٢٩ ٢٩٨
 أبو حاتم الرازي : ٤٤٣ ٣٨٦
 أبو حميد : ٤١١
 أبو حنيفة : ٣٢٩ ٣٢٨ ٣١٣
 ٣٢٦
 أبو داود : ٣٨٤ ٣٨٣ ٢٤٧
 ٤٠٩ ٤٠٤ ٤٠٢ ٣٨٥
 ٥٣٥ ٤٥٧ ٤٤٣ ٤١١
 أبو داود الطيالسي : ٣٩٨
 أبو السرداء : ٤٧٧ ٣٩٦ ٢٦٣
 أبو ذر : ٤٦٤ ٤٠٦ ٣٦٩
 ٤٩٨ ٤٧٧ ٤٧٢
 أبو ريحانة : ٤٦٩
 أبو سعيد الخدري : ٤٠٤ ٣٩٧
 ٤٩٩ ٤٥٨ ٤٤١ ٤١٠
 . ٥٤٠
 أبو سعيد القرمطي : ٣٠٣
 أبو سليمان الداراني : ٢٥١
 أبو شريح : ٤٧٩
 أبو طاهر القرمطي : ٣٠٣
 أبو العالية : ٣١١
 أبو عبد الله الداعي : ٣٠٢
 أبو عبيدة بن الجراح : ٢٤٠
 أبو عبيدة السلماني : ٥٢٤
 أبو عثمان الحيري : ٤٣٧ ٤٣٥
 أبو عثمان النيسابوري : ٢٥٢
 أبو مهران بن عبد البر : ٣١٩ ٣١٣
 ٣٢٦ ٣٢٥
 أبو عمر بن نجيذ : ٧٥٢
 أبو عياش : ٥٠١
 أبو الفضل (ابن عطاء الله السكندري)
 ٥٣١ ٥٣٠ ٥٢٩ ٥٢٠
 أبو القاسم القشيري : ٤١٧ ٤١٢
 أبو قتادة : ٥٣٦ ٣٩١ ٣٨٧
 أبو مالك الأشعري : ٤٧١
 أبو مسلم الخولاني : ٢٦٩
 أبو موسى الأشعري : ٤٧٠ ٣٩٦
 أبو نعيم : ٣٦٣ ٣٦١ ٢٥٨
 أبو هرير : ٣٨٥ ٣١٧ ٢٤٧
 ٣٩٤ ٣٩٣ ٣٩٢ ٣٨٧
 ٤٠٣ ٤٠٢ ٣٩٧ ٣٩٥
 ٤٥٦ ٤٠٩ ٤٠٨ ٤٠٦

أم هاني: ٣٨٧.
الأوزاعي: ٣٤٦، ٣٢٨.
أويس القرني: ٢٧١.
أيوب (عليه السلام): ٣٧٦، ٣٧٥، ٣٧٤.

(ب)

الإمام الباقر: ٥٢٥.
البخاري (محمد بن اسماعيل): ٢٣٠،
٣٩٣، ٣٨٦، ٣٨٥، ٢٣١،
٤٠٢، ٤٠١، ٣٩٦، ٣٩٤،
٤١١، ٤١٠، ٤٠٥، ٤٠٣،
٥٣٩، ٥٣٤، ٤٧٣، ٤٥٦.
البراه بن مالك: ٢٦٥.
البزار: ٤٠٢، ٤٠١، ٣٩١،
٤٦٠، ٤٤٢، ٤٤٠، ٤٠٤.

٥٢٠، ٤٧٧.

بشر بن الوليد: ٣٢٨.
بكر بن العلاء القشيري: ٣٤٦.
بلال (ابن أبي رباح): ٣٨٨.
بنو بويه: ٢٦١.
بنو قلاوون: ٢٦١.
البیهقي: ٤٣٧، ٤٣٥، ٣٧٨، ٣٦١،
٤٧٤، ٤٦٧، ٤٥٨، ٤٥٧.

(ت)

الترمذي: ٣٢٤، ٢٥٠، ٢٤٤،
٣٨٩، ٣٨٥، ٣٨٤، ٣٨٣،
٤٠٠، ٣٩٨، ٣٩٦، ٣٩٢،
٤١٤، ٤٠٣، ٤٠٢، ٤٠١.

٤٨٩، ٤٤٧.
أبو هندی الباری: ٤٥٧.
أبو وائل: ٥١٤.

أبو يعلى: ٤٠٣، ٤٠٢، ٣٩٨،
٤٧١، ٤٤٧، ٤٤٠، ٤٤٤.

٤٩٩.

أبو يوسف: ٣٤٦، ٣٢٨.
أحمد (ابن حنبل): ٣١٤، ٣١٢،
٣٨٣، ٣٦١، ٣٣٧، ٣٢٤،
٣٩٠، ٣٨٩، ٣٨٥، ٣٨٤،
٣٩٨، ٣٩٦، ٣٩٢، ٣٩١،
٤٠٥، ٤٠٤، ٤٠٣، ٤٠٢،
٤٤١، ٤٠٩، ٤٠٨، ٤٠٧،
٥١٧، ٤٥٨، ٤٥٧، ٤٤٢.

الأحنف بن قيس: ٢٧٠.

الأزدی: ٤٠٥.

أحمد بنت أبي بكر: ٣٩٤.

أسيد بن حضير: ٢٦٧.

الأشج: ٤٧٧.

الأصبهاني: ٤٦٣.

أنس: ٣٩٨، ٣٩٦، ٣٨٩، ٣٨٨،
٤٤٣، ٤٠٩، ٤٠٤، ٤٠٣،
٤٦٧، ٤٦٣، ٤٥٦، ٤٤٤.

٤٦٨.

أم أيمن: ٢٦٥.

أم حبيبة (بنت أبي سفيان): ٣٨٣.

٣٨٤.

أم سلمة: ٣٩٢.

الحسن بن زياد الأوّلوى ٣٤٦ .
(الإمام) الحسن السبط ٤١٥ ،
• ٥٣٣ •
حميد بن قحطبة بن شبيب ٥٢٦ .

(خ)

خالد بن عزوان ٤٧٥ .
خالد بن عمرو القرشي السعدي ٤٦٩
خالد بن عمير المدوي ٤٧٥ .
خالد بن الوليد • ٢٦٦
خياب بن الأرت ٤٧٥ .
خبيب بن عدي ٢٦٤ .
الخطابي • ٤٨٩ ، ٤٣٧ ، ٤٣١
الخلفاء الأربعة ٣٢٠ .

(د)

الدارقطني ٤٦٨ .
الدارمي • ٣٩١
الداودي ٥٣٤ .
دحية ٤٣١ .

(ذ)

الذهبي • ٣٥٥ ، ٤٠١ ، ٤٠٢ ، ٤٤٣

(ز)

الزبير ٤٦٥ .
زفر بن الهذيل • ٣٤٦
زكريا بن منصور ٤٠١ .

٤٠٥ ، ٤٤٣ ، ٤٥٨ ، ٤٦٧ ،
٤٧٣ ، ٥٣٥ ، ٥٤٠ .

(ث)

ثوبان • ٣٩١ ، ٤٠١ ، ٤٦١ ،
• ٥٤١ ، ٥٠٢
الثوري ٣٢٨ .

(ج)

جابر بن عبد الله • ٣١١ ، ٤٠٣ ،
• ٤٧٧ ، ٤١١ ، ٤٠٥
الجراسكة • ٢٦١ .
جرير بن عبد الله ٤٧٧ .
جعفر الفرياني • ٣٢٩ .
جعفر بن سليمان الضبي ٤٦٨ .
جنبد بن عبد الله • ٤٥٨ .
الجنيد • ٢٥٢ ، ٥١٨ ، ٥٢٩ .

(ح)

حارثة بن وهب ٥٣٩ ، ٤٦٢ ،
الحاكم ٣٩٦ ، ٤٠٥ ، ٤٠١ ،
٤٠٢ ، ٤٠٣ ، ٤٠٤ ، ٤٠٥ ،
٤٠٩ ، ٤٤١ ، ٤٤٢ ، ٤٤٣ ،
• ٤٥٨

الحجاج ٥٣٢ .
حذيفة • ٣٢٣ ، ٤٧٨ ، ٥٢٣ .
الحربي • ٤١٤ .
الحسن البصري ٣١١ .

٣٤٦٦٣٢٩٣١٦

الشعبي ٣٨٤

(ص)

الصادق (الامام جعفر الصادق)

رضى الله عنه ٥٢٧٠٥٢٥

صدقة بن موسى ٣٨٩

صلاح الدين الأيوبي ٣٠٣

صلاح الدين (الإمام الأعظم) محمد

ابن علي ٣٠٣٠٣٠٢

صلة بن أشيم ٢٦٩

(ض)

الضحاك ٣١١

ضمرة بن ثعلبة ٤٦٠

الضبي ٤٤٤٣٠٤٠٣٠٤٠١

٥٠١٠٤٩٩

(ط)

الطبراني ٣٦٤٠٣٦٣٠٣٦١

٤٤٠٣٠٤٠١٠٣٩٩٠٣٩٦

٤٤٥٨٠٤٤٥٧٠٤٤٤٠٤٠٩

٥٠١٠٤٤٢٩٠٤٤٣

طاحنة بن جراش ٤٥٥

الطوفي ٤٣٠٠٣٧٠٠٣٦٦

٤٦٦٠٤٦٥٠٤٥٣

(ح)

عائشة (أم المؤمنين) رضى الله عنها

زكريا بن موسى ٤٤٢

زياد بن أبي زياد ٣٩٧

زيد بن أسلم ٣١٢

زيد الدين الرازي ٣٥٥

(س)

سارية ٥٣٢٠٣٦٧

السدي ٣١٢

السري السقطي ٥٢٨

سعد بن أبي وقاص ٤٦٣٠٣٦٧

٤٧٥

صعيد بن زيد ٢٦٧

صعبد بن المسيب ٢٦٩

الصفاح (عبد الله) ٥٢٥

سفيان الثوري ٣٤٦

سفينة مولى رسول الله ﷺ ٦٥

سلطان بن طاهر ٣٩٥

سلطان الفارسي ٤٠٠٠٣٦٣

٥٤٠٠٣٩٨٠٤٤٣٠٤٠٤

سلعة بن الأكلوع ٣٩٠

سمرة بن جندب ٤٠٨

سمرة بن عطية ٤٠٦

سهل بن سعد ٤٧٣٠٤٦٩

السيوطي ٣٥٥

(ش)

الشافعي (الإمام) ٣١٤٠٣١٣

عدي بن حاتم ٥٧٨ ٥٣٢٣
 عروة بن الزبير ٣٦٦ ٥٣٦١
 عطاء بن أبي رباح ٣١١
 العلام بن الحفص ٢٦٨
 علي بن أبي طالب (رضي الله عنه)
 ٥٤٩٩ ٥٤٠٣ ٥٣٨٩ ٥٣٠٦
 ٥٣٣
 علي بن أحمد الرافعي
 علي بن عبد الله بن العباس ٥٢٥
 علي ابن علي الرافعي ٤٤٢
 علي بن الفضل ٣٠٠
 علي بن محمد الصليحي ٣٠١
 عمر بن الخطاب (ص) ٥٣٢٩ ٥٢٦٩
 ٥٤٦١ ٥٤٦٥ ٥٤١١ ٥٤١٠
 ٢٣٥ ٥٣٢٢ ٥٤٢٨ ٥٢٧٤
 عمر بن عتبة ٢٧٠
 عمر بن محمد الأسدي ٤٤٣
 عمران بن حصين ٢٦٣
 عمران القطان ٤٠٢
 عمرو بن الحارث ٤٧٥
 عمرو بن العاص ٢٤٧
 عمرو بن عوف الأنصاري ٤٧١
 عمار بن ياسر ٤٦٣
 عنبسة ٣٨٤
 عوف بن مالك ٢٤٧ ٣١٩٦
 عياض (القاضي عياض) ٣٥٦

٥٣٨٦ ٥٣٨٥ ٥٣٨٣ ٥٣٦١
 ٥٤٠١ ٥٣٩٤ ٥٣٩٠ ٥٣٨٧
 ٥٤٥٦ ٥٤٤٧ ٥٤٢٧ ٥٤٠٢
 ٥٣٠ ٥٥١٦ ٥٤٧٤
 عامر بن عبد قيس ٢٦٩
 عامر بن فجرة ٢٦٤
 عباد بن اسحق ٣٨٦
 عباد بن بشر ٢٦٤
 عبادة بن الصامت ٤٩٨
 عبد الرحمن بن أبي بكر المديني
 ٤٩٩
 عبد الرحمن بن اسحق ٣٨٦
 عبد الرحمن بن القاسم ٥٠٣ ٣٨٤
 عبد الله بن بريدة ٥٠٠
 عبد الله بن سلام ٤٧٨
 عبد الله بن عباس ٣١١ ٣٧٢
 عبد الله بن عمر ٥٣٨٤ ٣٨٣
 ٥٤٠ ٥٤٦٢ ٤٠٩
 عبد الله بن عمرو بن العاص ٤٠٧
 ٤٧٧ ٥٤٧٠ ٤٥٨
 عبد الله بن المبارك ٣٤٦
 عبد الله بن مغفل ٤٧٩ ٣٨٨
 عبد الواحد بن زيد ٣٧١
 عبد الواحد بن هيمون ٣٦١
 ٤٤٠ ٤٢٧
 عبيد بن زجر ٥١٢
 عثمان بن عفان رضي الله عنه ٥٣٣

المستورد بن أخنف * ٤٧٠
 مسلم (الامام) * ٣٨٣ ٢٤٤
 ٣٨٩ ٣٨٧ ٣٨٦ ٣٨٥
 ٣٩٧ ٣٩٣ ٣٩١ ٣٩٠
 ٤٢٢ ٤١٠ ٤٠٩ ٣٩٨
 ٥٤٠
 مسلة بن عبد الملك * ٥٢٦ ٥٢٥
 مصعب بن عمير * ٤٧٦
 مطرف بن عبد الله * ٢٧٠
 معاذ * ٣٦٣ ٣٩٧ ٤٥٨
 معاوية ٣٩٨
 المنيرة (ابن شعبة) ٤١٠
 الفضل الضبي * ٣٣٧
 مقاتل * ٣١٢ ٣٨٥
 مكحول * ٣٨٤
 المناوي * ٣٩٨
 المنصري * ٣٩٧ ٤٠٣ ٤٠٤ ٤٠٥
 : ٤٠٧
 منصور بن حسن * ٣٠٠
 المنصور (أبو جعفر) * ٥٢٥
 . ٥٢٨ ٥٢٧
 المنصور (علي بن صلاح الدين) *
 موسى (عليه السلام) ٢٩٢ ٢٩١
 مولى الربيعي * ٣٣٧
 ميمون القداح * ٣٠١
 ميمونة (بنت الحارث الهلالية) رضى
 الله عنها * ٣٦٣ ٣٨٥ ٣٩٤
 (ن)
 النساني ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٩١ ٣٩٥

عباض بن حار * ٤٦٠ ٥٣٥
 (ف)
 فاطمة (بنت رسول الله ﷺ) ٤٧٢
 الفاكهي * ٢٧٦ ٣٦٥ ٤٢٠
 ٤٣٠
 (ق)
 قحطبة بن شبيب * ٥٢٦
 (ك)
 الكرماني (محمد بن يوسف بن علي)
 . ٢٢٣ ٣٦٠ ٤٩٥ ٥١٩
 الكشميني * ٣٦٣ ٣٨٢ ٤١٩
 كتب الاحبار * ١٤
 كتب بن عجرة ٤٧٣
 كتب بن مالك * ٤٧١
 السكلاذني ٤٩٠ ٤٩١
 (م)
 مالك * ٣١٤ ٣٢٨ ٣٢٩ ٣٩٦
 مجاهد * ٣١٢ ٣٦١
 محمد بن الحسن الشيباني ٣٤٦
 محمد بن الله بن الحسن بن الحسن بن علي
 ابن أبي طاب * ٥٢٧
 محمد بن علي الشوكاني ٥٤١
 محمد بن مهران ٣٨٥
 محمود بن أبيد ٤٥٨
 المجدج * ٥٢٤
 المزني * ٣٢٧

٤٤٢٦٤٠٨

(و)

وكيع بن الجراح ٣٤٦

وهب بن منبه * ٥١٦٠٣٦٣

(ي)

يحيى بن معين * ٣٨٦

يعقوب * ٤٢٧٠٣٦١

يوسف صلى الله عليه وسلم * ٣٧٦

٤٤٠٨٦٤٠٥٦٤٠٢٦٣٩١

٤٤٥٧٦٤٤٣٦٤١١٦١٠٩

. ٥٤٠

الزورى ٢٩٥

الزهران بن بشير * ٤٩٨٠٤٠٠

الزواس بن ممان ٤٧٧

(هـ)

الهادى الإمام الهادى يحيى بن الحسين ٣٠١

الهمشى * ٤٠٢٠٣٩٧٦٣٩٦

تصويب

خطا	الصفحة السطر	العصاوب
ابن عمر	٤٧٠ ٧	ابن عمرو
قدمه	٤٧٠ ٧	قدمه
هو	٥٠٧ ٨	هو
وما أصاب	٥٠٨ ٤ من أسفل	ما أصاب
أستجيب	٥١٢ ٢	أستجيب
	٥٢٥ ٣	ابن علي بن عبد الله بن العباس
التشغيل	٥٢٩ ٤ » »	التعليق
بل	٥٣٢ ٤ » »	من

رقم الإيداع بدار الكتب ١٨٣٣ لسنة ١٩٢٩

مطبعة حسن

٢٤١ شارع الجبس - القاهرة ت ٨٣٣٥٤٠

